

البسيط في شرح جُمُله الزجّاجي

لابن أبي الربيع عبّيد الله بن أحمد بن عبّيد الله

الفرشي الأشبيلي السّابقي

“٥٩٩ - ٦٨٨”

تحقيق ودراسة

الدكتور عياد بن عبد الشيتي



البسيط
في
شرح جُمل الزجّاجي

البسيط في شرح جُمْل الزجّاجي

لابن أبي الربيع عبّيد الله بن أحمد بن عبّيد الله
الفرشي الأشبيلي السّبيّ
“ ٥٩٩ - ٦٨٨ ”

تحقيق ودراسة
الدكتور عياد بن عبد التّبيّ

السفر الأول



جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الاولى

1986 - 1407



دائرة التراث الفلسطيني

ص.ب. 5787 - 113

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا الْكِتَابُ

رسالة علمية تقدم بها المحقق لنيل درجة الدكتوراه من كلية اللغة العربية
بجامعة أم القرى ، وقد ناقشتها لجنة تتألف من :
الدكتور / محمود الطناحي - مشرفاً
الدكتور / حسين شرف - عضواً
الدكتور / محمد ابراهيم البنا - عضواً
مساء يوم الخميس ١٤٠٢/٨/١٨ هـ . فأجازتها بتقدير ممتاز مع التوصية
بطبعتها على نفقة الجامعة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تصدير

بقلم : محمود محمد الطناحي

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم الأنبياء وسيد المرسلين . اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين وصحابته أجمعين ، ومن دعا بدعوته ، وتمسك بسنته إلى يوم الدين .

وبعد :

فهذا أثر من آثار عناية المغاربة بالنحو والنحاة . ولقد زاحم المغاربة إخوانهم المشاركة على فنين عظيمين من فنون التراث ، هما فن القراءات وفن النحو .

أما القراءات فقد ظهر المغاربة عليها ظهوراً بيّناً ، ومثدوا في التصنيف فيها يداً ، وبحسبنا أن نذكر من فرسانهم في هذا الميدان : أبا عمرو الداني ، ومكي بن أبي طالب ، وأبا العباس المهدوي ، وإسماعيل بن خلف ، والقاسم بن فيرة ، المعروف بالشاطبي الضرير .

وأما علم النحو ، فللمغاربة به احتفاء زائد . يقول جلال الدين السيوطي : « وأما المغرب فأهله أصحاب اعتناء شديد بذلك ، والنحاة به جم غفير » .

ويقول القفطي ، في ترجمة الصيمري عن كتابه « التبصرة » : « ولأهل المغرب باستعماله عناية تامة ، ولا يوجد به نسخة إلا من جهتهم » .

وفيما وراء ذلك فللمغاربة فضل على التراث لا يجحد ، فهم الذين أظهروا آثار المشاركة بالشرح والبيان : فهذا أبو عبيد البكري الأونبي الأندلسي ، يعمد الى نصين خطيرين من نصوص المشاركة ، بالشرح والتفسير : أولهما كتاب الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام ، ويسمى شرحه هذا : فصل المقال . والثاني : أمالي أبي علي القالي ، واسم شرحه : اللآلي ، الذي نشره العلامة عبد العزيز الميمني الراجكوتي - رحمه الله - باسم : سمط اللآلي .

ويشرح ابن السيد البطليوسي كتاب ابن قتيبة : أدب الكتاب ، فيما سماه : الاقتضاب .

ولم يعرف شرح للسيرة النبوية - المعروفة بسيرة ابن هشام - أوعب وأكثر جمعاً من شرح أبي القاسم السهيلي ، المسمى : الروض الأنف والمشرع الروى في تفسير ما اشتمل عليه حديث السيرة واحتوى .

وعلى كثرة شروح مقامات الحريري ، فإن من أهم شروحها شرح أبي العباس الشريشي الأندلسي .

وكان مما اهتم به المغاربة من آثار المشاركة النحوية كتاب سيبويه ، وإيضاح الفارسي وجمل الزجاجي . وعن هذا يقول الياضي ، صاحب مرآة الجنان : « وأخبرني بعض فضلاء المغاربة أن عندهم لكتاب الجمل مائة وعشرين شرحاً . وصاحبنا ابن أبي الربيع أحد الذين توفروا على هذا الكتاب بالشرح والبيان . يقول عن شرحه الحافظ أبو عبد الله الذهبي : « لم تشذ عنه مسألة من العربية » .

وقد كان مما جرى به القدر أني صورت الجزء الموجود من ذلك الشرح ، من الخزانة العامة بالرباط ، بالمغرب الأقصى سنة ١٣٩٥ هـ لمعهد المخطوطات بالقاهرة ، وقد حركني إليه ورغبني فيه احتفال القوم به هناك ، فهم يعدونه من أكرم الأعلام ، وأندر الذخائر التي تضمها المكتبة المغربية .

ثم كان ما كان من اختيار أخي عياد بن عيد الثبتي لذلك المخطوط ، تحقيقاً ودرساً لدرجة الدكتوراه ، وأشهد أنه قد اختاره من عند نفسه ، معرفة منه بقدره ، إذ كان قد جال جولات كثيرة في مخطوطات النحو الأندلسي استقرت به عند ذلك الكتاب .

وقد عرفت « عياداً » منذ ثماني سنوات ، طالب علم يجمع أصول النحو الأندلسي المخطوط ، إذ كان معنياً آنذاك بدراسة أبي الحسين بن الطراوة النحوي .

وأعترف أنني حين رأيته أول مرة بمعهد المخطوطات بالقاهرة ، لم أعطه من نفسي ووقتي أكثر مما أعطيه لطلبة العلم الذين يختلفون الى المعهد ، ويصدني عن كثير من هؤلاء الطلبة أن فيهم غفلة وعجلة ، فقد صار التراث في أيامنا هذه مطية ذلولاً ، يركبها كل عاجز ، قصرت خطاه وقلت قواه . وقد قلت مرات كثيرة ، ولن أسأم من القول : إن جامعاتنا العربية لم تحسن الى التراث ، حين سمحت بتسجيل النصوص للحصول على شهاداتها العليا ، دون أن تزود الطالب بما يعينه على تحقيق ذلك النص ، من معرفة لمناهج التحقيق ، وقراءة المخطوطات المشرقية والمغربية ، وتوثيق النقول وتخريج الشواهد ، وصنع الفهارس ، وكيفية تقديم النص ، والتعليق عليه ، ثم الوقوف على أمهات المراجع العربية في فنون التراث المختلفة ، ومعرفة التعامل معها ، وحدود الإفادة منها . فلم يجد الطالب الذي يتصدى لتحقيق نص ، سبيلاً أمامه إلا أن يركض هناك وهناك ، ويتخبط بين منهج وآخر ، ولا يخرج بشيء لأنه دخل بغير زاد .

لكنني أعترف أيضاً أنني رأيت في « عياد » مثلاً للطالب الجاد ، فهو - علم الله - من أكثر الطلاب الذين عرفتهم ، حباً للعلم ، وامتلاكاً لأسبابه ، وتهدياً لدروبه ، وهو حين اختار النحو الأندلسي مجالاً لدراساته العليا ، اتصل بالمكتبة الأندلسية اتصالاً وثيقاً ، فجمع تراجم رجاله وآثار مصنفيه من

مظانها الأصلية ، ووقف على رسوم الخط المغربي ومصطلحات المغاربة ، فسلم بذلك مما يقع فيه كثير من المشاركة ، من أخطاء وأوهام ، حين يتصدون للدراسات الأندلسية والمغربية ، دون أن يكون لهم أنس بالمكتبة الأندلسية ، ومعرفة برسوم القوم وأعرافهم ومصطلحاتهم .

ثم كانت له رحلة الى تونس والمغرب الأقصى ، فعرض وشافه وجالس العلماء هناك ، من أمثال العلامة الجليل شيخنا الكبير الحجة الثبت الأستاذ محمد المنوني ، حرس الله مهجته ، وهوزين المغرب وجماع فضائله .

وقد عاد « عياد » من رحلته الى تونس والمغرب وأسبانيا ، بزاد طيب ملاً منه عيبته من المخطوطات ، أفاد منه ، وأفاد غيره ، فهو لم يشد على ما جمع يد الضنانة ، بل بذله لإخوانه ، غنيمة باردة ، برحب من قلبه وانشراح من صدره .

وممن أفاد من هذا الزاد الشهي ، من طلبة العلم بالمملكة العربية السعودية ، أبنائنا البررة :

الشيخ علي سلطان الحكمي ، الذي أقام درساً للدكتوراه بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، بتحقيق كتاب « الملخص في ضبط قوانين العربية » لابن ابي الربيع . وقد زوّده « عياد » بثلاث نسخ من الكتاب ، نسخة من الزاوية الحمزاوية بالرباط ، وهي أعلى نسخ الكتاب وأتمها ، واثنتين جلبهما من الأسكوريال بأسبانيا ، وإحدى النسختين عليها خط ابن أبي الربيع .

والشيخ حماد محمد الشمالي ، وكان من نصيبه « شرح الجمل » لابن الفخار .

والشيخ محمد الزين زروق ، مبعوث جامعة أم درمان الاسلامية بالسودان ، الى جامعة أم القرى بمكة المكرمة . وقد وقع في سهمه « تقييد ابن لب الغرناطي على الجمل » .

إلى إخوة غير هؤلاء من طلبة العلم ، اشتغلوا بالدراسات النحوية
الأندلسية ، داخل المملكة وخارجها ، وضع أمامهم « عياد » محصوله من
المخطوطات المغربية ، ودلهم على ما فتح الله به عليه من المطبوعات
المغربية ، التي يعز وجودها في مكتبات المشرق .

وهذا ما ينبغي أن تقوم عليه الوشائج بين طلبة العلم ، تواصل كريمة ،
وتعاوناً نبيلاً ، برأ بالعلم ، ونشراً للمعرفة .

أقول قولي هذا ، لأن من حق « عياد » ومن على شاكلته من طلبة العلم
الأوفياء ، أن نعرف لهم يدهم الكريمة ، وأن نشيد بما صنعوه ، بعثاً للهمم ،
وحفزاً للعزائم ، وإحياءً لسنن قديمة في تاريخنا التراثي ، في زمن شحت فيه
النفوس ، وطوى كثير من أهل العلم صدورهم على ما عندهم ، كزاة
وبخلاً . ثم تولى فريق آخر وهم منكرون ، تجافياً عن الحق ، وإنكاراً
للفضل .

وربنا المستعان ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

وكتب

أبو أروى

محمود محمد الطناحي

بمكة البلد الأمين . في الرابع من رمضان ١٤٠٥ هـ

المَقَدِّمَة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيد الأولين
والآخرين ، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، وبعد :

فلاختياري تحقيق كتاب البسيط ودرسه موضوعاً لرسالة الدكتوراه
حديث مجمله أني عثرت على مصورته المحفوظة في معهد المخطوطات
بالقاهرة في أول رحلاتي إليها عام ١٣٩٨ هـ ، وكنت اذ ذاك معنياً بتتبع آراء
أبي الحسين بن الطراوة ، كَلِفاً بكتب نحاة الأندلس ، إذ هي مظان طلبتي ،
وحين قرأت في الكتاب عجبت لصدوف الباحثين عنه ، وازورارهم عن درسه
وتحقيقه ، لكن عجبني لم يطل فلم أكد أتصفح أوراقه حتى عرفت سبب ذلك
متمثلاً في اضطراب ترتيب كثير من صفحاته ، ويستلزم عودها الى نسخها
الصحيح وقتاً ليس قصيراً قد يفاجأ الباحث بعده بأسقاط لا قِبَلْ له بترقيعها ،
واهتزاز في تصوير صفحات منه لا تكاد تقرأ من بعضها سطرأ ، فعكفت على
قراءته ، أستخلص آراء ابن الطراوة منه ، وأعيد ترتيب صفحاته حتى استقام
أودها أو كاد ، فوجدت في مصورة المعهد سقطاً لم أستطع حينذاك تبين
مقداره ، ولما وصلت المغرب ويممت خزانتها العامة بالرباط ، واطلعت على
مخطوطة « البسيط » تبين أن الساقط من مصورة معهد المخطوطات ورقة
واحدة ، فنقلتها بخط يدي ، وأن الصفحات المهترئة التصوير في مصورة
المعهد واضحة في أصل المخطوط ، فكتبت من أشدها طمساً أسطراً .

ولما انتهيت من رسالة الماجستير عرضت على استاذي الفاضل الدكتور / راشد الراجح كتاب البسيط لابن أبي الربيع ، وقرأت عليه منه فصلاً فشجعني على تكبد عناء تحقيقه ، وآزرني في تسجيله موضوعاً لدرجة الدكتوراه فكان ، وبدأت رحلة ثانية أنقب فيها عن آثار ابن أبي الربيع وأخباره ، وآثار تلاميذه وشيوخه وأقرانه ، فسافرت الى عدد من الأقطار العربية من بينها مصر ، والمغرب الأقصى ، وإلى أسبانيا ، ومن المغرب - وبغون من أفاضل علمائه - حصلت على مصورات كثيرة، منها مصورة لمخطوطة البسيط .

ولما عدت من رحلتي كان أستاذي المشرف قد أعطي سنة تفرغ علمي فأسند الإشراف على الرسالة الى أستاذي الفاضل الدكتور / محمود الطناحي ، ومعه بدأت العمل الحقيقي في إعدادها.

بقي أن أشير الى أن من أهم دوافعي الى العمل في تحقيق هذا الكتاب ما قيل عن مصنفه ، وما قيل عنه ، فقد قالوا عن الرجل : « إمام أهل النحو في زمانه » ، وقالوا عن الكتاب : « لم تشذ عنه مسألة في العربية » ، وإمام على هذه الصفة ، وكتاب في هذه المنزلة، فمن أن يشتغل بهما الباحثون ، لكن أحداً - فيما أعلم - لم يندب نفسه الى درس حياة الرجل وآثاره درساً جاداً ، وإلى تحقيق شيء من آثاره تحقيقاً علمياً ، فندبت نفسي لهذه المهمة معترفاً بقصر باع ، وقلة اطلاع أحاول جاهداً التقليل منها .

وقد قسمت البحث الى قسمين : أولهما للدراسة ، وثانيهما للنص المحقق . أما الدراسة فكانت في بابين :

الباب الأول : تكلمت فيه عن ابن أبي الربيع في خمسة فصول :

الفصل الأول : نسبه وأسرته ، حياته ، بيئته .

الفصل الثاني : شيوخه .

الفصل الثالث : ثقافته ومكانته العلمية .

الفصل الرابع : تلاميذه .

الفصل الخامس : وفاته وآثاره .

الباب الثاني : تحدثت فيه عن البسيط في شرح الجمل في فصول سبعة ، يتلوها وصف نسخة الكتاب .

الفصل الأول : الجمل : عناية الناس به وشروحه .

الفصل الثاني : البسيط : توثيق نسبه ، تجزئته ، زمن تأليفه .

الفصل الثالث : منهج ابن أبي الربيع في كتابه البسيط .

الفصل الرابع : مصادره ومذهب ابن أبي الربيع النحوي فيه .

الفصل الخامس : شواهد .

الفصل السادس : أثره في النحاة الخلفين .

الفصل السابع : موازنة بين البسيط وبين شرحي الجمل لابن عصفور ، ولابن بريزة .

أما القسم الثاني فتضمن النص المحقق تقفوه الفهارس .

وفي الختام أجد لزاماً عليّ أن أذكر فأشكر فضّل جمع من أساتذتي الأكارم ، وزملائي الأفاضل كان لهم ولا يزال في عنقي دين لا يقوم شكري بوفائه في مقدمتهم أستاذي الفاضل الدكتور / محمود الطناحي الذي كابد معي في قراءة نص الكتاب ما كابد ، وبذل من أوقات راحته الكثير في سبيل انجاز البحث رضيّة بذلك نفسه ، منشراحاً به صدّره ، فأفدت من ملاحظاته السديدة ، وآرائه الصائبة ما أسأل الله جلّت قدرته أن يتولى عني به جزاءه .

والأستاذين الفاضلين الدكتورين / محمد إبراهيم البنا ، وحسين محمد شرف اللذين شرفّت بمناقشتهم ، فأفدت من علمهما ، ولا زلت أقبس من ملاحظاتهم فوائد جمة ، بل إنّ أحدهما - وهو الدكتور البنا - ظل يعيد النظر في كتاب البسيط ويطلعني على ملاحظات جيّدة لا يفطن الى أمثالها الا أمثاله ممن تمرس بأساليب القدماء ، وخبر اصطلاحات نحاة الأندلس ، وطرائق

درسهم مسائل النحو وقضاياها .

والأستاذ الفاضل الشيخ محمد المنوني الذي أمدني بعدد من نفيس المصادر ، ونهني الى بعض الأمور التي ما كانت تخطر لي على بال .
والأستاذ الدكتور محمد الحبيب بن الخوجة الذي نهني الى بحثه « أبو الفضل التجاني كما يصوره ابن رشيد في رحلته » المنشور في النشرة العلمية للكلية الزيتونية » .

والأستاذ عبدالله الصبيحي الذي أهداني إحدى نسختي المكتبة الصبيحية بسلا من « اختصار الأخبار » بعد أن عَزَّ مطلبه في مكنتات الرباط .
والأستاذ الصديق بن العربي - شفاء الله - .
وزملائي الأفاضل : سعد حمدان الغامدي ، محمد الدعجاني ، عبد الرحمن العثيمين ، سعود الشبيتي ، حماد الشمالي .
لجميع هؤلاء ، وكل من قدَّم لي عوناً شكر معترف بالفضل لأهله .
والله من وراء القصد وهو الهادي الى سواء السبيل .

د / عياد بن عيد الشبيتي

مكة المكرمة / حي جبل النور

في الرابع والعشرين من رمضان المبارك ١٤٠٥ هـ

البَابُ الْأَوَّلُ ابن أبي الربيع

عبيد الله بن أبي الربيع القرشي ^(١) الأموي العثماني - من ذرية أمير المؤمنين الخليفة الراشد عثمان بن عفان ^(٢) رضي الله عنه .

قال ابن القاضي في درة الحجال : «أصله من قرطبة من بني أمية ، ونسبه يتصل بعثمان رضي الله عنه خرج جده من قرطبة في آخر دولة بني أمية زمن الفتنة ، واستوطن لبلة وأقام بها هو وبنوه ، ثم انتقلوا الى إشبيلية» ^(٣) .

ولم تذكر كتب التراجم شيئاً عن أسرته التي انتقلت من قرطبة الى لبلة ثم إلى إشبيلية غير أن تلميذه التجيبي ذكر والده فقال : « الشيخ الأجل » ^(٤) مما قد يشعر أن له مشاركة في العلم ، وإن لم يكن من النابهين .

كما ترجم ابن عبد الملك لأحد أقاربه - ولعله من أبناء عمومته - فقال : « علي بن عبدالله [كذا] بن أبي الربيع القرشي : إشبيلي روى عن أبي القاسم بن أبي هارون ، وكان ضابطاً متقناً ، حياً سنة عشرين وستمائة » ^(٥) .

وترجم السيوطي لمحمد بن علي هذا فقال : « محمد بن علي بن محمد أبي الربيع بن عبيد الله بن أبي الربيع ، أبو عمر القرشي العثماني

= ١٤٥/٤ ، ٢٣٢/٥ ، ٢٧٤ ، ٣٥٦ ، ٤٢٤ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ازهار الرياض ٢/٢٩٨ ، ٣٤٨ ، ٢٧/٣ ، ٤٤/٥ ، كشف الظنون ١/٢١٢ ، ١٨١٩/٢ ، روضات الجنات ٥/١٧٤ والترجمة فيه منقولة بالنص عن بغية الوعاة ، فهرس الفهارس ١/٣٣٣ ، تاريخ الأدب العربي لبروكلمان ٥/٣٦٧ ، نشأة النحوص ٢٦٤ ، الاعلام ٤/١٩١ ، معجم المؤلفين ٦/٢٣٦ ، المدارس النحوية ص ٣١٩ .

(١) هكذا جاءت سلسلة نسبه في برنامجه جمع تلميذه ابن الشاط ، وفي برنامج تلميذه التجيبي وغيرهما إلا صلة الصلة فقد جاء فيها : « عبيد الله بن محمد بن عبيد الله بن أبي الربيع » بسقوط « احمد بن عبيد الله » وهو سهو كما ذكر الدكتور الاهواني في مقدمة البرنامج .

(٢) برنامج التجيبي ص ١٧ .

(٣) درة الحجال ٣/٧٢ . ويبدو أن يكون الخارج من قرطبة جده الأدنى .

(٤) برنامج التجيبي ص ١٧ .

(٥) الذيل والتكملة ١/٥/٣٠٦ .

الأندلسي الإشبيلي النحوي ، ولد ليلة السابع والعشرين من رمضان سنة سبع عشرة وستمائة بإشبيلية»^(١).

- حياته :

لم يكن أبو الحسين بن أبي الربيع ممن شارك في صنع أحداث عصره ، فدراسة تلك الأحداث مما لا طائل تحته ، فلقد عاش أبو الحسين في إشبيلية منذ ولادته سنة ٥٩٩ هـ حتى سقوط إشبيلية سنة ٦٤٦ هـ مشغولاً بتلقي العلم عن عدد من الأساتيد الجلة الذين كانت تزدان بهم إشبيلية من أهلها ، ومن الطارئین عليها ، كأبي علي الشلوين ، وأبي الحسن الدبّاج ، وأبي القاسم بن بقي ، وابن خلفون ، وغيرهم^(٢).

- ثم باشتغاله بإقراء صغار الطلبة ، فقد ذكر السيوطي أن أبا علي الشلوين أذن لابن أبي الربيع بالتصدر لإقراء النحو « وصار يرسل اليه الطلبة الصغار ، ويحصل له منهم ما يكفيه ، فإنه كان لا شيء له »^(٣).

ولا نعرف عن حياة ابن أبي الربيع بعد ذلك شيئاً حتى تقع الكارثة فتسقط إشبيلية في أيدي النصارى سنة ٦٤٦ هـ فينتقل الى سبتة ماراً بشريش .

وفي سبتة ألقى أبو الحسين عصا التسيار ، وظل مكباً على التعليم منقبضاً عن الناس ، فلا نعرف له رحلة الى المشرق ، أو الى العواصم المغربية كما صنع كثير من أقرانه وتلاميذه . وكانت سبتة أيام ورود ابن أبي الربيع قد آلت لمرتها بإجماع ذوي الحل والعقد فيها - الى الفقيه أبي القاسم محمد بن أحمد العزفي ، ابن القاضي الفقيه المحدث أحمد بن محمد

(١) بغية الوعاة ١/ ١٩٠ .

(٢) انظر ما سيأتي في الفصل الثاني « شيوخه » ، الدراسات اللغوية في الأندلس ص ٣٠ فما بعدها ، مقدمة برنامج ابن أبي الربيع للدكتور عبد العزيز الأهواني .

(٣) بغية الوعاة ٢/ ١٢٥ .

العزفي الذي سيأتي ذكره في شيوخ ابن أبي الربيع . وكان أبو القاسم من العلماء المشهورين ، والساسة المذكورين ، ونعمت سبته في عهده بأزهى أيامها رخاء واستقراراً ، ومما زاد في مكانة سبته أنها ورثت إشبيلية علمها وعلماءها الذين وجدوا في رعاية أبي القاسم ما شجعهم على معاودة نشاطهم فتوافد طلاب العلم على سبته من أقطار المغرب ^(١) .

- بيئته :

عاش ابن أبي الربيع في المدة ما بين ٥٩٩ - ٦٤٦ هـ في إشبيلية وكانت إشبيلية منذ أن اتخذها بنو عباد قاعدة لملكهم محط أنظار العلماء والأدباء ، ولما أصبحت الأندلس قطراً من أقطار الدولة الموحدية اعتنى بها الموحدون أيما عناية فجعلوها عاصمة القطر « منها ينفذ أمرهم وفيها يستقر ملكهم ، وبنوا بها قصوراً عظيمة ، وأجروا فيها المياه ، وغرسوا البساتين » ^(٢) وفي ظل هذه العناية زاد أمرها « على صفة كل واصف وأتى على نعت كل ناعت » ^(٣) . وكان بلاط واليها الموحي ملتقى رجالات العلم والأدب ، لما عرف عن الموحدين من تشجيع للعلماء والمفكرين . وحسبك أن تعلم أن من ولاية إشبيلية الموحدين أبا يعقوب يوسف بن عبد المؤمن الذي وليها من قبل أبيه من عام ٥٥١ الى ٥٥٨ وهو العام الذي مات فيه والده فبوع بالخلافة . وكان يعقوب مشهوراً بحدبه على العلماء ، وحبه للعلم ومشاركته فيه . وحرصه على اقتناء الكتب بأي وسيلة ^(٤) .

(١) انظر عن سبته اختصار الأخبار عما كان بسبته من سني الآثار ، ودراسة قيمة للأستاذ محمد ابن ثاويت نشرت في مجلة البحث العلمي المغربية على ثلاث حلقات بعنوان « سبته الأسيرة » - الأعداد ٢٥ ص ١٠٧ - ١٦٧ ، ٢٦ ص ١١١ - ١٤٧ ، ٢٧ ص ١١٩ - ١٨٤ ، مقدمة « رسائل ديوانية من سبته في العهد العزفي » للدكتور محمد الحبيب الهيلة .

(٢) المعجب ص ٥٢٣ .

(٣) المصدر نفسه ص ٥٢٢ .

(٤) المصدر نفسه ص ٣٤٧ - ٣٤٨ .

قال المراكشي : « كان . . طيب المجالسة ، أعرف الناس كيف تكلمت العرب ، وأحفظهم لأيامها ومآثرها وجميع أخبارها في الجاهلية والاسلام ، صرف عنايته الى ذلك أيام كونه بإشبيلية والياً في حياة أبيه ، ولقي بها رجالاً من أهل علم اللغة والنحو والقرآن منهم الأستاذ اللغوي المتقن أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الملك المعروف عندهم بابن ملكون ، فأخذ عنهم جميع ذلك وبرع في كثير منه »^(١) .

وسار على نهجه ابنه أبو يوسف يعقوب المنصور الذي خلفه في ولاية إشبيلية ثم في الخلافة . وظلت إشبيلية حتى سقوطها في أيدي النصارى سنة ٦٤٦ بعد حصار دام بضعة عشر شهراً^(٢) تحتفظ بمكانتها العلمية المرموقة ، وبرز فيها عدد من مشاهير الشعراء والعلماء منهم : ابن الصابوني^(٣) وإبراهيم بن سهل الإسرائيلي^(٤) ، وأبو الحسن الدبّاج ، وأبو علي الشلوين ، وابن بقي ، وابن خلفون ، وغيرهم .

(١) المصدر نفسه ص ٣٤٦ .

(٢) انظر عصر المرابطين والموحدين ٤٨٤/٢ .

(٣) انظر ترجمته في اختصار القدر المعلى ص ٦٩ ، المغرب ٢٣/١ .

(٤) انظر ترجمته في رايات المبرزين ص ٥١ ، المغرب ٢٦٤/١ .

الفصل الثاني

شيوخه

تلقى أبو الحسين العلم عن جماعة من كبار علماء عصره ، جاء ذكرهم في برنامجه الذي جمعه تلميذه أبو القاسم بن الشاط الأنصاري ، وعدتهم اثنا عشر شيخاً . وما تضمنه البرنامج من الشيوخ عدد ضئيل اذا قيس بكثير من كتب البرامج والفهارس والمشيخات التي يصل فيها عدد الشيوخ الى المئات (١) . لكن ذلك يبدو مقبولاً اذا تأملنا ثلاثة أمور :

١ - أن ابن أبي الربيع لم يغادر إشبيلية - فيما أعلم - في وقت الطلب للقاء الشيوخ في البلدان الأخرى .

٢ - أنه تصدر للإقراء مبكراً ، فقد ذكروا أن شيخه أبا علي الشلوبين أذن له في الاشتغال ، وصار يرسل إليه الطلبة الصغار ، ويحصل منهم ما يكفيه فإنه كان لا شيء له (٢) .

(١) انظر مقدمة برنامج ابن أبي الربيع / مجلة معهد المخطوطات المجلد الأول ١١٣/١ .

(٢) بغية الوعاة ١٢٥/٢ .

٣ - أن المصادر التي ترجمت لأبي الحسين بن أبي الربيع لم تذكر له شيوخاً غير المذكورين في برنامجه ، إلا ما جاء في الاحاطة في ترجمة أبي سليمان داود بن سليمان بن داود بن حوط الله الأندي من قوله : « قال ابن أبي الربيع : لازمت ابني حوط الله ، فكان أبو محمد يفوق أخاه والناس في العلم ، وكان أبو سليمان يفوق أخاه والناس في الحلم^(١) . وهذا الكلام - لو صح - غريب حقاً ، فلم يشر أحد من الذين ترجموا لابن أبي الربيع الى هذه الترجمة ، بل إن تلميذه ابن الشاط ذكر في برنامج شيخه محمد بن نبيل ، ولم أقف له على ترجمة ، ولا شك أن ابني حوط الله أشهر من محمد هذا . ومما يزيد في غرابة النص - لو كان سليماً - أن أبا محمد عبدالله بن سليمان توفي سنة ٦١٢ هـ كما ذكر النباهي ، والسيوطي^(٢) وقال التجيبي تلميذ ابن أبي الربيع - المعنيّ بذكر مروياته عن شيخه بأسانيدها ولم يذكر في أي سند منها واحداً من ابني حوط الله - : « وتناولت جميعه [كتاب الإيضاح] بتونس كلاهما الله من يد الشيخ الفقيه أبي عبدالله محمد بن الشيخ الفقيه القاضي المقرئ أبي إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عبد الرحمن التجيبي المراكشي المولد ، التونسي الاستيطان ، وحدثنا به عن القاضي الأجل أبي محمد عبدالله بن سليمان بن داود الأنصاري ابن حوط الله اجازة خطها له بيده المباركة على ظهر الايضاح المذكور في سنة عشر وستمائة ، وهو آخر من روى عنه في الدنيا فيما أعلم^(٣) . ولعل التجيبي هذا أخذ كتاب الإيضاح في أثناء تولي ابن حوط الله القضاء بسلا ، قال القاضي النباهي « ولي القضاء بكور كثيرة من الأندلس وغيرها ، فولي بإشبيلية ، وميورقة ، ومرسية ، وقرطبة ، وسبتة وسلا ، ثم عاد من سلا والياً قضاء مرسية فتوفي بمدينة غرناطة في شهر ربيع

(١) الاحاطة ٥٥/١ .

(٢) المرقبة العليا ص ١١٢ ، بغية الوعاة ٤٤/٢ .

(٣) برنامج التجيبي ص ٢٧٩ .

الأول سنة ٦١٢ ، فدفن بها . . » (١) .

ويؤخذ من هذا النص أن أبا محمد بن حوط لحق بالرفيق الأعلى وابن أبي الربيع في السنة الثالثة عشرة من عمره ، ولعله ولي قضاء إشبيلية ولم يبلغ ابن أبي الربيع العاشرة ، وهو عمر لا يمكن صاحبه من مثل قوله : « لازمت ابني حوط الله ، فكان أبو محمد يفوق أخاه والناس في العلم . . » .

ومما يحسن ذكره هنا أن محقق الاحاطة قال تعليقا على : « ابن أبي الربيع » : « في المخطوطين : ابن الربيع » ، وهذا يعني أنه أضاف [أبا] من عنده ، ولم يذكر لهذا الاقحام وجهاً فأوقعني في هذا الإشكال الذي اضطرني الى التنقيب في كتب التراجم عن شخصية ذلك القائل حتى وقفت على قول ابن عبد الملك : « سليمان بن علي بن محمد بن سليمان الكتامي : شلبي أبو الربيع المغربي ، روى عن أبي الحطاب بن واجب ، وأبي سليمان وأبي محمد ابني حوط الله واختص بهما » (٢) .

فاستظهرت أن يكون هذا الرجل صاحب القول المذكور في الاحاطة ، وأن تكون (ابن) التي أشار المحقق الى وجودها في نسخة الاحاطة تحريفاً أو قراءة خاطئة لـ « أبو » الواردة في كنية سليمان هذا . ويعضد هذا قول ابن عبد الملك : « واختص بهما » .

ومهما يكن من أمر ، فهذه تراجم موجزة لشيوخ ابن أبي الربيع المذكورين في برنامجه :

١ - أحمد بن محمد العزفي (٥٥٧ - ٦٣٣) (٣) .

أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن

(١) المرقبة العليا ص ١١٢ .

(٢) الذيل والتكملة ٧٦/٤ .

(٣) ذكره ابن القاضي في درة الحجال ٧١/٣ في شيوخ ابن أبي الربيع ، وانظر ترجمته في برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٠ ، نيل الابتهاج ص ٦٣ ، الاعلام ٢١٨/١ .

أبي عزفة اللخمي العزفي السبتي . فقيه محدث مشهور ، من آثاره : برنامج احتفل فيه ، ومنهاج الرسوخ في علم الناسخ والمنسوخ .
أخذ عن أبي زيد السهيلي وأبي القاسم بن بشكوال ، وأبي بكر بن خير وأبي محمد بن الفرس .

قال ابن أبي الربيع : « كتب إليّ بإجازة جميع ما رواه عن جميع شيوخه » ^(١) . ومن الكتب التي رواها عنه بالإجازة : صحيح مسلم وسنن الترمذي وسيرة ابن هشام ، والشفاء ، الكافي لابن عبد البر ، مقامات الحريري ^(٢) .

٢ - ابن بقي (٥٣٧ - ٦٢٥ هـ) ^(٣) .

قاضي القضاة أبو القاسم أحمد بن يزيد بن عبد الرحمن القرطبي ، يعرف بابن بقي فهو من ذراري بقي بن مخلد .

نقل النباهي عن ابن الزبير قوله : « كانت له إمامة في اللغة ، وعلم العربية ، وألف كتاباً في الآيات المتشابهات قيل : إنه من أحسن شيء في بابها » ^(٤) .

أخذ عن أبيه وجده ، وأبي زيد السهيلي ، وابن بشكوال . و « انفرد برواية الموطأ عن ابن عبد الحق قراءة ، وعن ابن الطَّلَّاع سماعاً » ^(٥) .

قال ابن أبي الربيع : « قدم علينا إشبيلية ، وهو شيخ كبير ، فسمعت

(١) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦١ .

(٢) برنامج التجيبي صفحات ٩١ ، ١٣٠ ، ١٣٨ ، ٢٣٥ ، ٢٨٦ ، برنامج ابن أبي الربيع صفحات ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٨ ، ٢٧٠ .

(٣) ذكره في شيوخ ابن أبي الربيع أكثر من ترجم له وانظر ترجمته في تاريخ قضاة الأندلس ص ١١٧ ، بغية الرعاة ٣٩٩/١ ، نيل الابتهاج ص ٦٣ ، الإعلام بمن حل بمراكش وأغامت من الإعلام ١٣٥/٢ ، الإعلام ٢٧١/١ .

(٤) تاريخ قضاة الأندلس ص ١٧ .

(٥) المصدر نفسه ص ١٧ .

عليه بعض كتاب الكافي لأبي عبدالله بن شريح ، وبعض كتاب الموطأ رواية يحيى بن يحيى ، وأجاز لي جميع ما رواه عن جميع شيوخه » (١) .

وروى عنه غير ذلك كتباً كثيرة في القراءات والحديث ، والفقه كما روى عنه كتاب الجمل للزجاجي (٢) .

٣ - ابن ستارى (٦٤٧ هـ) (٣) .

أبو محمد عبدالله بن علي بن محمد بن إبراهيم الأنصاري الإِسْجِي ، المعروف بابن ستارى قال ابن الأَبَر : « وكان من أهل الفهم والْتِيقْظ والاستنباط الحسن ، وله جوابات فيما سئل عنه - تدل على نباهته ، ومثانة علمه » (٤) .

قال ابن أبي الربيع : « سمعت عليه بعض المستصفى ، وأبعضاً من كتب فقهية وأجازني كتاب البراذعي ، حدثني به عن أبي الحسن الأبياري » (٥) .

٤ - الشلطي (٦) .

أبو محمد عبدالله بن محمد الجَدَامِي الشَّلْطِي .
ذكر ابن الأَبَر أنه « كان فقيهاً مدرساً لمذهب مالك ولم تكن عنده رواية » (٧) .

(١) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٠ .

(٢) انظر برنامج التحيي صفحات ٣٣ ، ٣٦ ، ٤٥ ، ٥٣ ، ٧٧ ، ٢٦٦ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٨٠ ، برنامج ابن أبي الربيع صفحات ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ .

(٣) ذكره ابن القاضي في شيوخ ابن أبي الربيع ، وانظر ترجمته في التكملة ٩٠٧/٢ .

(٤) التكملة ٩٠٨/٢ .

(٥) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٢ . وكتاب البراذعي المشار اليه هو التهذيب في اختصار المدونة .

(٦) ترجمته في برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٢ ، التكملة ٨٨٨/١ .

(٧) التكملة ٩٠٨/٢ .

قال ابن أبي الربيع : « قرأت عليه بعضاً من كتاب المختصر لأبي محمد ابن أبي زيد وسمعت منه بعضاً ، ولم أكلمه ، وسمعت عليه أبعاضاً من غيره من كتب الفقه » (١) .

٥ - الدَّبَّاج (٥٥٦ - ٦٤٦) (٢) .

أبو الحسن علي بن جابر بن علي بن محمد بن يحيى اللخمي الإشبيلي المعروف بالدَّبَّاج .

أخذ عن أبي بكر بن طلحة وأبي الحسن نُجْبَة وأبي ذر الخُشَني ، وأبي الحسن بن خروف ، وأبي بكر بن صاف .

قال ابن الزبير : « كان نحوياً أديباً مقرئاً جليلاً فاضلاً » (٣) .

وقال ابن سعيد : « وكان مع رقة حاشيته وتلفظه مع أصناف غاشيته ، أمتن الناس ديناً ، وأخلصهم يقيناً حتّى إنّ أهل اشبيلية ارتضوه لجامع العدّيس إماماً ، ورزقه الله من حب الخاص والعام ما صير حبه لزماً » (٤) .

قال ابن أبي الربيع : « حضرت مجالسه بجامع العدّيس ، وسمعت عليه بعض كتاب سيبويه وأجاز لي جميع ما رواه عن جميع شيوخه » (٥) .

٦ - الشلوين (٥٦٢ - ٦٤٦ هـ) (٦) .

الأستاذ أبو علي عمر بن محمد بن عمر بن عبدالله الأزدي .

(١) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٣ .

(٢) ذكره أكثر من ترجم لابن أبي الربيع في شيوخه وانظر ترجمته في برنامج ابن أبي الربيع ٢٥٧ ، اختصار القندح المعلى ص ١٥٥ ، رايات المبرزين ص ١٦ ، المغرب ٢٦٠/١ ، صلة الصلة ص ١٣٧ ، غاية النهاية ٥٢٨/١ ، بغية الوعاة ١٥٣/٢ .

(٣) صلة الصلة ص ١٣٧ .

(٤) اختصار القندح المعلى ص ١٥٥ .

(٥) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .

(٦) ذكره كل من ترجم لابن أبي الربيع من شيوخه - وانظر ترجمته في اختصار القندح المعلى ص ١٥٢ ، برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٥٨ ، صلة الصلة ص ٧٠ ، بغية الوعاة ٢٢٤/٢ ، مقدمة التوطئة .

قال ابن سعيد : « وكان والده خبازاً بإشبيلية فأنفت نفسه من صنعته وانحرفت همته عن حرفته وعكف من صباه على النحو حتى برع فيه ، ولم يترك أحداً - في عصره - يوازيه ، شهدت مجلس إقرائه بإشبيلية غاصاً بالبلديين والغرباء من الآفاق ثم رحلت فوجدت ذكره قد ملأ مسامع الشام والعراق وكان مع إمامته في النحو مقرئاً لمصنفات الأدب الجليلة » (١) .

ولأبي علي الشلوبين مصنفات كثيرة منها : التوطئة ، شرح الجزولية كبير وصغير ، شرح كتاب سيبويه ، تقييد على المفصل ، الاعتراض والانفصال (٢) . أخذ عنه مشاهير علماء النحو واللغة في القرن السابع أمثال ابن عصفور وابن الحاج وابن أبي الربيع وابن الضائع ، والأبدي والصفار .

قال ابن أبي الربيع : « لزمته مجلسه وقرأت عليه جميع كتاب الإيضاح وأكثر كتاب سيبويه وسمعت بعضه بقراءة غيري وقرأت عليه بعض الحماسة العلمية وبعض الأمثال لأبي عبيد وسمعت عليه بقراءة غيري بعض شعر حبيب وبعض الأمالي للبغدادى وبعض المفصل للزمخشري . قال : وكانت الجزولية تقرأ عليه وأنا أسمعها وأجاز لي جميع ما رواه عن جميع شيوخه » (٣) . وأخذ عنه غير ذلك كتباً كثيرة منها : الكامل ، والجمل ، وإصلاح المنطق (٤) .

وقد أكثر ابن أبي الربيع من النقل عن شيخه أبي علي الشلوبين - كما سيأتي - ويتضح في نقله احترامه له واعتداده بأقواله .

(١) اختصار القدر المعلى ص ١٥٢ .

(٢) سأتكلم عن هذا الكتاب عند الحديث عن مصادر البسيط .

(٣) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٥٩ .

(٤) المصدر نفسه صفحات ٢٦٣ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، وانظر برنامج التحيبي صفحات ١٥١ ، ٢٧٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ .

٧- أبو الفتوح العبدري (٦٣٦ هـ) ^(١) .

قال ابن الزبير: «كانَ متقدماً في الأصول والفقه نحويّاً عارفاً» ^(٢)
أخذ عن ابن خروف وغيره .

قال ابن أبي الربيع : « وأخذت عنه المستصفى بين قراءة وسماع ،
وسمعت عليه أبعاضاً من كتب الفقه » ^(٣) .

٨- ابن رُغْلَل ^(٤) .

أبو عمرو محمد بن إبراهيم بن محمد بن يوسف الأزدي الإشبيلي .
أخذ عن أبيه قال ابن عبد الملك : « روى عنه شيخنا أبو الحسين عبيد الله بن
أبي الربيع ، وكان من جلة العاقلين للشروط ببلده مبرزاً في العدالة فقيهاً
حافظاً ، عارفاً بالنوازل فرضياً » ^(٥) .

وقال ابن أبي الربيع : « حملت عنه إجازة كتاب ابن القاسم الحوفي
في الفرائض ، وحدثني به عن أبيه عن القاضي أبي القاسم المذكور » ^(٦) .

٩- ابن هارون (٥٧٥ - ٦٤٧) ^(٧) .

أبو عمر محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي هارون التميمي
الإشبيلي . أخذ عن أبيه أبي القاسم وأبي الحسن بن خروف وأبي بكر بن
طلحة وأبي محمد بن حوط الله .

(١) ترجمته في برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٢ ، صلة الصلة ص ٢١٩ ، بغية الوعاة ٢/٢٤٤ .

(٢) صلة الصلة ص ٢١٩ .

(٣) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٢ .

(٤) ذكره ابن القاضي في درة الحجال ٣/٧١ في شيوخ ابن أبي الربيع ، وانظر ترجمته في برنامج

ابن أبي الربيع ص ٢٦٢ ، الذيل والتكملة ٦/١٠٥ .

(٥) الذيل والتكملة ٦/١٠٥ .

(٦) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٢ .

(٧) ذكره في شيوخ ابن أبي الربيع أكثر من ترجم له ، وانظر ترجمته في برنامج ابن أبي الربيع ص

٢٥٦ ، الذيل والتكملة ٦/٣٢ .

قال ابن عبد الملك : « وحدثنا عنه أبو بكر بن يربوع ، وأبو الحسين بن أبي الربيع ، وكان من جلة المقرئين وكبار الأستاذين ، متقدماً في النحو والأدب صالحاً متغافلاً عن الناس » (١) .

وقال ابن أبي الربيع : « قرأت عليه الكتاب العزيز بقراءات السبعة حسب ما تضمنه كتاب الكافي ، وبالإدغام الكبير ، وبقراءة يعقوب ، وسمعت منه كتاب الكافي لأبي عبد الله بن شريح ، وقرأت عليه كتاب المفردات من تأليفه وتأليف ابنه شريح ، والجمل مرتين ، والتبصرة للصيمري ، والأشعار الستة ، والفصيح وعرضتها عليه ، وأدب الكتاب وعرضت عليه من أوله الى « إقامة الهجاء » ، وإصلاح المنطق وعرضته عليه دُولاً ، والحماسة الأعلمية وعرضتها عليه دُولاً إلا يسيراً من آخرها وأجاز لي جميع ما رواه عن جميع شيوخه » (٢) .

١٠ - ابن خَلْفُون (٥٥٥ - ٦٣٦ هـ) (٣) .

أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن محمد بن عبد الرحمن بن خلفون الأزدي الأونبي . أخذ عن أبي بكر بن الجدد وأبي القاسم بن الملجوم وأبي محمد بن حوط الله وابن بقي ، وأبي ذر الخشني وغيرهم .

« وكان من متقني صناعة الحديث ، متقدماً في معرفة رواه ، وتميز طبقاتهم وأحوالهم ، معروفاً بالصدق والدين المتين ، والجري على سنن السلف الصالح » (٤) .

(١) الذيل والتكملة ٣٢/٦ .

(٢) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٥٦ ، وانظر برنامج التجيبي صفحات ٣٣ ، ٣٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ .

(٣) ذكره ابن القاضي في درة الحجال ٧١/٣ في شيوخ ابن أبي الربيع ، وانظر ترجمته في التكملة ٦٤٣/٢ ، الذيل والتكملة ١٢٨/٦ ، تذكرة الحفاظ ١٤٠٠/٤ .

(٤) الذيل والتكملة ١٢٩/٢ .

له آثار منها : أسماء شيوخ البخاري ، والمعلم بأسامي شيوخ البخاري
ومسلم ، والتقريب في علوم الحديث .

قال ابن أبي الربيع : « لقيته بإشبيلية وأجاز لي جميع ما رواه عن
جميع شيوخه » (١) .

ومما رواه عنه التيسير للداني ، صحيح البخاري ، الجمل ، إصلاح
المنطق ، والفصيح وغيرها (٢) .

١١ - محمد بن عبدالله القرطبي (٦٢٨) (٣) .

أبو بكر محمد بن عبدالله بن أحمد بن محمد بن يحيى الأنصاري
المعروف بالقرطبي .

أخذ عن أبي الحسن نُجْبة ، وأبي العباس بن مضاء ، وأبي الحسن بن
خروف ، وابن صاف ، وأبي محمد بن حَوْط الله ، وأبي ذر الحُشَنِي .

وكان مقرئاً مجوداً متواضعاً عابداً ورعاً فاضلاً ، متقللاً من الدنيا ،
عاكفاً على التقيد ، حريصاً على استفادة العلم ، وأخذ عن أهله صغاراً
وكباراً (٤) .

قال ابن أبي الربيع : « لزمته وحضرت مجلسه وقرأت عليه بعض كتاب
الموطأ ، وسمعت عليه بعض تأليفه في التفسير ، وأجاز لي جميع ما رواه عن
جميع شيوخه » (٥) .

(١) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٠ .

(٢) المصدر نفسه صفحات ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ وانظر برنامج التجيبي ص
٧٧ ، ٢٨٢ ، برنامج المجاري ص ١٠٠ .

(٣) ذكره ابن القاضي في درة الحجال ٧٠/٣ ، في شيوخ ابن أبي الربيع وانظر ترجمته في برنامج
ابن أبي الربيع ص ٢٥٦ ، التكملة ترجمة رقم « ٩٩١ » ، عن هوامش البرنامج ، الذيل والتكملة
٢٣٩/٦ .

(٤) الذيل والتكملة ٢٤٠/٦ .

(٥) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٥٦ - ٢٥٧ .

١٢ - محمد بن نبيل (٦٣٩ هـ) .

انفرد بذكره برنامج ابن أبي الربيع ، وجاء فيه : « القاضي الفرضي أبو بكر محمد بن نبيل مولى عبد العزيز بن محمد بن نوح الغافقي قال الاستاذ - رضي الله عنه - : تعلمت عليه الفرائض » ^(١) .

* * *

(١) برنامج ابن أبي الربيع ص ٢٦٢ .

الفصل الثالث

ثقافته ومكانته العلمية

ثقافته :

نشأ ابن أبي الربيع في إشبيلية فأخذ مبادئ القراءة والكتابة وألم بشيء من اللغة والنحو ، وحفظ القرآن والشعر ثم أخذ في مدارس العلم والتلقي عن مشاهير علماء إشبيلية وبعض الطارئين عليها فقرأ عليهم أربعين كتاباً تضمنها برنامجه الذي جمعه تلميذه ابن الشاط ، ولم يسجل فيه إلا الكتب (المقررة) التي قرأها على أسيادها « قراءة تدقيق وتحقيق » ومن هنا صغر حجم برنامجه ، وقلت أسماء الكتب ، ومن هنا أيضاً زادت قيمة برنامجه ، لأنه أصبح مستنداً للكتب المقررة في مرحلة الدراسة العالية في عصره ، وصورة أمينة لحلقات الدرس العامة في المسجد أو في غيره من مجتمعات الطلبة بأساتذتهم ، ويمكننا استناداً الى هذا أن نقول إن معظم هذه الكتب - إن لم تكن كلها - التي أوردها ابن أبي الربيع هي الكتب التي وقع عليها الإجماع بين المتخصصين في العلوم الإسلامية المتصلة بالدين واللغة والأدب . . . » (١) .

(١) برنامج ابن أبي الربيع « مقدمته » - مجلة معهد المخطوطات ١١٦/١/١ .

ويمكنني أن أجمل المجالات الثقافية التي برز فيها أبو الحسين بن أبي
الربيع فيما يلي :

١ - النحو واللغة والأدب :

فقد أخذت كتب النحو واللغة والأدب نصيب الأسد من قراءاته على
أشياخه فقد قرأ عليهم - كما جاء في برنامجه - سبعة عشر كتاباً في ذلك
هي : كتاب سيويه ، والجمل للزجاجي ، والإيضاح لأبي علي الفارسي ،
والمفصل للزمخشري ، والكراسة للجزولي ، والكامل للمبرد ، وإصلاح
المنطق لابن السكيت ، والفصيح لثعلب ، والأمثال لأبي عبيد ، وأدب
الكتاب لابن قتيبة ، والأمال لأبي علي القالي ، والمقامات للحريري ،
والحماسة ، وشرح أشعار الستة الجاهليين للأعلم ، وشعر أبي تمام ، وشعر
أبي الطيب ، وسقط الزند^(١) للمعري . وبعض هذه الكتب قرأه أكثر من
مرة ، وعلى أكثر من شيخ . ولم تقف قراءاته عند هذه الكتب بل قرأ غيرها
كثيراً ، فقد صرح في كتابه البسيط بالنقل عن التذكرة ، والبغداديات ،
والأغفال لأبي علي الفارسي ، وكتاب القد لابن جني ، والأفعال لابن
القوطية ، والحلل لابن السيد ، والتوطئة لأبي علي الشلوبين^(٢) .

٢ - القراءات :

قرأ ابن أبي الربيع القرآن الكريم بالأربع عشرة رواية المشهورة
المعروفة عن القراء السبعة المشهورين حسب ما تضمنه كتاب الكافي ،
وبالإدغام الكبير ، وبقراءة « يعقوب »^(٣) .

وقرأ على أشياخه أربعة من كتب القراءات هي : الكافي لأبي عبد الله
محمد بن شريح ، والمفردات الذي اشترك في تأليفه محمد بن شريح ، وابنه

(١) مضى ذكر هذه الكتب ، وأسماء الشيوخ الذين رواها عنهم في رسم شيوخه .

(٢) انظر فهرس الكتب المذكورة في المتن .

(٣) برنامجه / مجلة معهد المخطوطات ٢٥٦/٢/١ .

شريح ، والتيسير لأبي عمرو الداني ، والهداية لأبي العباس أحمد بن عمار المهدوي .

ولم تقتصر قراءاته في كتب القراءات على هذه ، فقد أخذ عنه تلميذه التجيبي كتاب « الانتصاف من أبي عمرو المقرئ الداني . . » لشريح (١) .

٣ - الفقه وأصوله :

أخذ ابن أبي الربيع عن أشياخه ثمانية من كتب الفقه المالكي هي :
التفريع لابن الجلاب ، والتلقين للقاضي عبد الوهاب ، والتهذيب في
اختصار المدونة للبراذعي ، والرسالة والمختصر لابن أبي زيد ، والكافي
لابن عبد البر ، ومختصر الطليطلي ، والمقدمات لابن رشد .

أما كتب الأصول فلم يذكر منها في برنامجه إلا كتاب المستصفي
للغزالي ، ولم تقف قراءاته عند هذه الكتب فقد قرأ عليه تلميذه التجيبي
بعض كتاب « الجواهر الثمينة في مذهب عالم المدينة » لابن شاس (٢) .

٤ - الحديث والسيرة :

أخذ ابن أبي الربيع عن أشياخه الموطأ ، وصحيح البخاري ، وصحيح
مسلم ، وسنن أبي داود وسنن الترمذي وسنن النسائي ، والسيرة لابن هشام ،
والشفاء ، والأحكام لعبد الحق الإشبيلي .

٥ - الفرائض والحساب :

على الرغم من كثرة وصف العلماء لابن أبي الربيع بالفرضي
الحسابي (٣) فلم أجد في برنامجه تصريحاً بقراءته غير كتاب الحوفي في

(١) برنامج التجيبي ص ٤٥ .

(٢) المصدر نفسه ص ٢٧١ .

(٣) المصدر نفسه ص ١٦ ، صلة الصلة ص ٨٣ ، درة الحجال ٧١/٣ .

الفرائض فقد أخذه إجازة عن ابن زغلل ، وقال عن محمد بن نبيل :
« تعلمت عليه الفرائض » كما تقدم في رسم شيوخه .

مكانته العلمية :

تصدر ابن أبي الربيع للإقراء مبكراً فقد كان فقيراً ، ورأى شيخه أبو علي الشلوبين نحابته فأذن « . . . له أن يتصدر لإشغاله ، وصار يرسل إليه الطلبة الصغار ، ويحصل له منهم ما يكفيه ، فإنه كان لا شيء له . . » (١) .
وفي إشبيلية بقي ابن أبي الربيع متصدراً للإقراء حتى سقوطها سنة ٦٤٦ هـ ، ولكنه لم يشتهر كاشتهاره في سبته ، فقد كانت إشبيلية تزدان بعدد وافر من جلة شيوخه وأقرانه ، كشيخه أبي علي الشلوبين ، وأبي الحسن الدباج .

فلما سقطت إشبيلية في يد النصارى تفرق علماؤها في المدائن ، وكانت سبته مستقر عدد وافر منهم ، من أنبهم أبو الحسن بن أبي الربيع ، الذي وجد في عناية العزفيين ورعايتهم ما شجعه على معاودة نشاطه العلمي ، فأكب على التعليم والتأليف ، وقد أثنى في مقدمة كتابه البسيط والكافي على العزفيين ثناء عاطراً ، وذكر أنهم السبب في نشاط همته لشرح كتابي الجمل والإيضاح .

ونستطيع أن نتبين منزلة ابن أبي الربيع العلمية من خلال الأمور التالية :

أ - علماء سبته في القرن السابع ومكانة ابن أبي الربيع بينهم :

استوطن ابن أبي الربيع سبته بعد خروجه من إشبيلية عند سقوطها في يد النصارى سنة ٦٤٦ هـ . فتصدر للتدريس بسبته ، وظل عاكفاً على ذلك حتى أتاه اليقين . وكانت سبته آنذاك تزدان بعدد وافر من العلماء بعضهم من

(١) بغية الرعاة ١٢٥/٢ .

طبقة شيوخ ابن أبي الربيع ، وبعضهم من أقرانه ، وبعضهم أصغر منه فتتلمذوا عليه ، وفي برنامج التجيبي إشارات كثيرة الى كثير من علماء سبته في القرن السابع ، وفي غيره من كتب برامج الشيوخ ، وكتب الرحلات والتراجم إشارات الى عدد طيب منهم ، ومن مشاهير أولئك العلماء :

١ - أحمد بن يوسف بن فرتون السلمي (٦٦٠ هـ) .

له ذيل على كتاب الصلة لابن بشكوال ، واستدراك على السهيلي في كتابه « التعريف والاعلام »^(١) .

٢ - عبد العزيز بن إبراهيم بن عبد العزيز الهواري الجزيري (٧٠١ هـ) .

وصفه تلميذه التجيبي بقوله : « الشيخ العدل المبرز مقدم الموثقين المجيدين بسبته »^(٢) أخذ عن والده ، وعن أبي مروان الباجي ، وأجازه من المشرق جماعة منهم : ابن الحاجب ، وابن الصلاح ، وابن المنير^(٣) .

أكمل التجيبي سماع صحيح البخاري عليه « في جمادى الأولى سنة تسع وثمانين وستمائة »^(٤) .

٣ - عبد المهيم بن عبدالله بن محمد الأنصاري (٦٩٥ هـ) .

وصفه التجيبي بقوله : « الشيخ الفقيه الفرضي الكاتب الحاسب العدل المبرز »^(٥) وأخذ عنه أبعاضاً من : الموطأ ، والشفاء للقاضي عياض ، وشعب الإيمان لعبد الجليل الأولى الأندلسي^(٦) .

(١) ترجمته في جذوة الاقتباس ١١٧/١ ، دليل مؤرخ المغرب الأقصى ٢٦٢/١ ، الاعلام ٢٧٤/١ .

(٢) برنامج التجيبي ص ٧٤ .

(٣) برنامج الوادي آشي ص ١٤٣ ، درة الحجال ١٣٣/٣ - ١٣٤ .

(٤) برنامج التجيبي ص ٧٥ ، وترجمته في برنامج الوادي آشي ص ١٤ ، درة الحجال ١٧٥/٣ .

(٥) برنامج التجيبي ص ١٣٨ .

(٦) المصدر نفسه ص ٣٩ ، ١٣٨ ، ١٥١ .

٤ - عبيد الله بن عبد العزيز بن عبيد الله القرشي : ابن القاري .

وصفه تلميذه التجيبي بقوله : « الشيخ المقرئ الفاضل الثبت القاضي . . . » ^(١) وأخذ عنه الكافي في القراءات ، ويسيراً من الموطأ . تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي ^(٢) .

٥ - علي بن عبد الله المتيوي : أبو الحسن (٦٦٩ هـ) .

قال التجيبي في نعتة « الشيخ الفقيه حافظ المغرب بلا مدافعة لمذهب مالك في زمانه » ^(٣) . وقال التنبكتي : « الفقيه الحافظ المدرس الصالح الورع أبو الحسن . كان من حوز سبته ونزل بها ، ودرس بها ، وكان من حفاظ فروع المذهب . . » ^(٤) . أخذ عنه محمد بن عبد الرحيم القيسي شيخ التجيبي الرسالة لأبن أبي زيد القيرواني ^(٥) .

٦ - علي بن عبد الله بن محمد الانصاري : ابن قطرال (٦٥١ هـ) .

قرأ عليه أبو بكر بن حبيش الشمائل للترمذي ^(٦) ، وقرأ عليه أبو يعقوب بن عقاب بشاطبة الشمائل ، والسنن للترمذي ، والموطأ ، وصحيح البخاري ومسلم ، وسنن الدارقطني ، وسنن أبي داود ، والسير ، والاستيعاب ، والشهاب ، والمغازي لابن حبيش ، والتقصي والملخص ، ولقيه بمراكش فسمع عليه وأجازته إجازة عامة ^(٧) . وقرأ عليه الحسين بن طاهر بن ربيع الحسيني صحيح البخاري « في عام ثمانية

(١) برنامج التجيبي ص ٣٣ .

(٢) المصدر نفسه ص ٣٣ ، ٥٩ ، ٢٦٢ .

(٣) المصدر نفسه ص ٢٦٧ .

(٤) نيل الانتهاج ص ٢٠٣ .

(٥) المصدر نفسه ص ٢٦٧ .

(٦) ملء العيبة ٩٩/٢ .

(٧) برنامج التجيبي ص ٧٦ .

(٨) ملء العيبة ٣١٠/٢ - ٣١١ .

وثلاثين وستمائة بجامع سبتة الأعظم»^(١).

٧ - مالك بن المرحل (٦٩٩ هـ) :

ابو الحكم مالك بن عبد الرحمن بن علي .
قال السيوطي : « كان ذاكرةً للآداب واللغة ، شاعراً رقيقاً مطبوعاً سريع
البديهة حسن الكتابة ، والشعر أغلب عليه ، أخذ عن الشلوطين والدباج »^(٢) .
نظم فصيح ثعلب ، وقدرًا من أدب الكتاب لابن قتيبة ، وله قصائد تسمى
« العشریات » نظم فيها السيرة النبوية على نسق ما ذكره ابن اسحاق ،
وقصائد في مدح الرسول ﷺ تدعى : « المعشرات اللزومية ، قرأ عليه
أربعة الكتب هذه ، وخامس هو فهرسة المقرئ أبي جعفر ابن الفحام تلميذه
التجيبى »^(٣) .

وقع بينه وبين أبي الحسين بن أبي الربيع نفرة بسبب « كان ماذا ؟ »
التي خطأه ابن الربيع فيها عند ورودها في شعره فأبى مالك إلا صحة
التركيب ، وصنف كل واحد منهما في ذلك مصنفًا - كما سيأتي - ونال ابن
المرحل من أبي الربيع ، قال أبو حيان : « وألسنة الشعراء حداد ، وإلا فلا
نسبة بين أبي الربيع ، وابن المرحل ، فابن أبي الربيع ملأ الأرض
نحوًا »^(٤) .

٨ - ابن عبيدة الإشبيلي (٧٠٦ هـ) .

قال التجيبى : « خاتمة المقرئين أبي بكر محمد بن عبدالله بن عبيدة
الأنصاري الإشبيلي النحوي الأديب ومستوطن سبتة »^(٥) .

(١) المصدر السابق .

(٢) نغية الوعاة ١٧١/٢ ، وترجمته في برنامج الوادي أشى ص ١٤٣ ، درة الحجال ١٩/٣ .

(٣) برنامج التجيبى ص ١٣٧ ، ٢٤٧ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٨ .

(٤) نغية الوعاة ١٧١/٢

(٥) برنامج التجيبى ص ٣٤ .

شرح الجمل للزجاجي ، وهو من تلاميذ ابن أبي الربيع كما سيأتي .
سمع عليه التجيبي كتاب الكافي في القراءات السبع لأبي عبد الله
محمد بن شريح ^(١) .

٩ - ابن مسليون (٦٧٠ هـ تقريباً) .

أبو بكر محمد بن محمد بن أحمد الأنصاري .
قال ابن الجزري : « أستاذ مقرأ كبير مشهور عارف . . . أقرأ الناس
بسبته ثم بتونس وطال عمره ، وبعد صتيته ، قرأ عليه القراءات أبو إسحق
الغافقي مقرأ سبته ، وأبو العباس البطرني شيخ تونس » ^(٢) .

سمع منه ابن الشاط كتابي التيسير لأبي عمرو الداني سنة أربع وستين
وستمائة ^(٣) وليس في هؤلاء العلماء - على جلالة قدرهم - في ضوء ما قرأت
عنهم - من يساوي أبا الحسين بن أبي الربيع في تمكنه من علوم العربية
وأخذه بحظ وافر من القراءات والفقه .

ب - ثناء العلماء عليه :

ومما يدل على علو رتبة أبي الحسين العلمية إجماع العلماء الذين
ترجموا له على الثناء عليه ، وقديماً قيل :

الناس أكيس من أن يمدحوا رجلاً ما لم يروا عنده آثار إحسان
فمن ذلك قول تلميذه التجيبي « شيخ الاستاذين وإمام المقرئين ،
وخاتمة المعربين العلامة الأوحى ، الحافظ النحوي ، اللغوي ، الفرضي ،
الحسابي ، المتفطن » ^(٤) .

(١) برنامج التجيبي ص ٣٤ .

(٢) غاية النهاية ٢/٢٣٨ .

(٣) برنامج التجيبي ص ٣٩ .

(٤) المصدر نفسه ص ١٦ .

وقول تلميذه ابن الشاط: «أعلم من لقيناه ، وأعظم من رونا عنه العلم ولقناه ، وأجل من نظم بين يديه اجتماعنا ، وعظم بما لديه انتفاعنا»^(١) .

وقول ابن الزبير : «ونفع الله به كثيراً ، وكان نحوياً ، لغوياً جليلاً ، فرضياً ، معاناً على علمه بما جبل عليه من الانقباض عن الناس ، ومباعدة أهل الدنيا ، وقلة العيال وشغل البال ، منعكفاً على التدريس والتعليم حتى أتاه اليقين»^(٢) .

وقول السيوطي : «إمام أهل النحو في زمانه . . ولم يكن في طلبة الشلوبيين أنجب منه»^(٣) .

وقول ابن القاضي : «وكان زعيم وقته في النقل ، وجودة التأليف ، ودقة النظر ، وكان إليه المفزع في المشكلات . بصيراً بالفقه وأصوله ، والقراءات ، والحساب والفرائض ، إمام الناس في النحو»^(٤) .

جـ - آثاره العلمية :

استأثر النحو بمؤلفات ابن أبي الربيع ، فكل ما وجد من آثاره - كما سيأتي - نحو خالص كشرح الإيضاح «الكافي» وملخصه «الملخص في ضبط قوانين العربية» ، وشرحي الجمل : البسيط ، والوسيط - أو تغلب على الصبغة النحوية كما هو الشأن في تفسيره .

ولعل من أهم سمات كتابيه : البسيط في شرح الجمل ، والكافي في الإفصاح عن معاني كتاب الإيضاح - وهما أهم كتبه - أنهما عودة الى فهم

(١) مستهل برنامج ابن أبي الربيع - جمع تلميذه ابن الشاط / مجلة معهد المخطوطات ٢٥٥/٢/١ .

(٢) صلة الصلة ص ٨٣ .

(٣) بغية الوعاة ١٢٥/٢ .

(٤) درة المجال ٧١/٣ .

كتب الأوائل فهماً صحيحاً ينبع من طول مفاتشة هذه الكتب بعد قراءتها على أكابر الشيوخ قراءة فهم وتدبر ، ومن هنا تصدى ابن أبي الربيع للحملات الشعواء التي شنها عدد من علماء الأندلس في القرون الخامس والسادس ، والسابع ، واستهدفت أصول النحو ، وجزئياته ، وبعض كبار أعلامه ، والتي وجدت قبولاً كبيراً لدى دعاة التجديد بحجة أنها مفتاح تيسير النحو^(١) ، في حين يتطلب التيسير الحقيقي للنحو فهماً عميقاً لأصوله ، لاطراح ما حمل على تلك الأصول من تفسيرات ، ليست منها في شيء ، واتخذ هدم تلك التفسيرات معبراً الى هدم الأصول - الى جانب وضوح العبارة ، ومناقشة الفكرة مناقشة متأنية تركز على إيضاح القواعد الأساسية وذكر عللها ، وتوجيه ما نذ عنها ، يقول في مقدمة الكافي في شرح الإيضاح : « . . . فكثرت الاعتراضات عليه ، لأن النظائر بين مقصر ومدرك ، ومستوف النظر ومترك ، فأخذت مستعيناً بالله (في بيان) خفيه ، وإيضاح مشكله ، وتقييد مطلقه ، وتفصيل مجمله ، وحل عقده . . . ، والانفصال عما اعترض عليه به ، وبيان ما وقع الإشكال للمعترض (به) . . . »^(٢).

وقد قدر العلماء مؤلفات ابن أبي الربيع حق قدرها ويشهد لذلك أمران :

١ - احتفاؤهم بها في حياة مؤلفها من ذلك ما نقل ابن رشيد في ملء العيبة من حديث دار بينه وبين أبي عبدالله بهاء الدين بن النحاس ، إذ سأل ابن النحاس : من أي بلاد المغرب هو ؟ فقال : من سبتة .

قال ابن رشيد : « فكان أول ما فاتحني به أن قال : أيعيش سيدنا أبو الحسين ابن أبي الربيع ؟

قلت : نعم .

(١) انظر مقدمة الدكتور/ شوقي ضيف لكتاب الرد على النحاة لابن مضاء .

(٢) الكافي ١ / ص ٤ .

فقال : ذلك شيخنا إفادة بوصول كتابه إلينا ، أو بوفادته علينا ، أو معنى هذا ، يعني شرحه لكتاب إيضاح الفارسي (كذا) المسمى بالكافي في الإفصاح.

ثم قال : وما قرأت عليه ؟ .

قلت : ما يقرأ طلاب العلم والعربية ، فاستفسرني فقلت : قرأت الجمل ، والإيضاح ، والكتاب ، فلما ذكرت له الكتاب قال : اعبر الى جانبي ، فامتنت فعزم عليّ ، وأقعدني الى جانبه «^(١)» .

وفي هذا النص أمران تجدر الإشارة إليهما هما :

أ - تقدير بهاء الدين بن النحاس جودة مؤلف ابن أبي الربيع « الكافي » وإفادته منه ، ولذا قال : « سيدنا . . . ذاك شيخنا إفادة » .

ب - علو منزلة ابن رشيد عند ابن النحاس عند علمه بقرائه كتاب سيبويه على أبي الحسين بن أبي الربيع لعلمه إحكام ابن أبي الربيع كتاب سيبويه بقرائه على أكابر الشيوخ قراءة فهم وتدبر ، ثم تصديه لإقراءه وقتاً طويلاً ، وإلى هذه المسألة أشار ابن خلدون في قوله الذي نقله المقري في أزهار الرياض : « لم نشاهد في المائة الثامنة من سلك طريق النظر بفاس ، بل (في) جميع هذه الأقطار ، لانقطاع ملكة التعليم عنهم . . . ولهذا لم يتصدر من الفاسيين من يقرء الكتاب كما هو متداول بين أهل الأندلس مثل ابن أبي الربيع ، والشلوبين ، وغيرهما »^(٢) .

٢ - حرصهم عليها وقيامهم على دراستها وتدريسها خير قيام ، قال ابن غازي في فهرسه عن شيخه أبي عبدالله محمد بن الحسين النيجي الشهير

(١) ملء العيبة ١٠٨/٣ - ١٠٩ .

(٢) أزهار الرياض ٢٦/٣ - ٢٧ .

بالصغير : « ولازمت مجلس إقراءه لألفية ابن مالك ، وكان ينقل عليها كلام المرادي مستوفى ، ويطرز ذلك بكلام أبي الحسين بن أبي الربيع وكان مولعاً به مستحضراً له » (١) .

وقال الرصاع : « وقدم الى الحضرة العلية رجل من أهل الأندلس يقال له : الفقيه الأجل النحوي أبو عبدالله البلنسي له يد كبيرة في علم العربية يقوم بكتب ابن أبي الربيع قياماً عظيماً » (٢) .

لقد انتشرت كتب ابن أبي الربيع في حياته فلقيت قبولاً لدى العلماء ، وظلت محل عنايتهم بعد وفاته زمناً طويلاً ، فكتابه « القوانين » من الكتب التي اعتنى بإقراءها العلماء الى عصور متأخرة ، فقد كان من الكتب التي تدرس في زاوية ابن مهدي « محمد بن مهدي الجراوي الدرعي ت ٩٧٩ » (٣) .

(١) فهرس ابن غازي ص ٦٣ .

(٢) فهرسة الرصاع ص ١٣٦ .

(٣) الحركة الفكرية في عهد السعديين ٥٣٤/٢ ، حضارة وادي درعة (فصله من مجلة دعوة الحق من العددين الثاني والثالث من السنة السادسة عشرة) للأستاذ محمد المنوني ص ١١ .

الفصل الرابع

تلاميذه

تصدّر ابن أبي الربيع للإقراء في إشبيلية مبكراً ، فقد ذكروا أن شيوخه أبا على الشلوين أذن له في الاشتغال وصار يرسل إليه الطلبة الصغار ^(١) .

وينبغي أن أنبّه هنا على خطأ - لعله طباعي - وقع في درة الحجال لابن القاضي ، وذلك قوله : « وقعد للإقراء عام ٥٢٤ » ^(٢) فهذا محال ، إذ أن ابن القاضي نفسه ذكر أن ابن أبي الربيع ولد سنة تسع وتسعين وخمسمائة ولعل صواب التاريخ عام ٦٢٤ ، وعليه يكون ابن أبي الربيع قد تصدّر للإقراء في حدود الخامسة والعشرين من عمره ، وظل يقرئ بإشبيلية حتى خرج منها عقب سقوطها في أيدي النصارى سنة ٦٤٦ فوصل الى سبتة ، واستقر بها منعكفاً على التدريس والتعليم ^(٣) و « نفع الله به كثيراً » ^(٤) .

وإن رجلاً يقعد للإقراء هذه المدة الطويلة لا بد أن يكون عدد تلاميذه

(١) بغية الوعاة ١٢٥/٢ .

(٢) درة الحجال ٧٢/٣ .

(٣) (٤) صلة الصلة ص ٨٣ .

كبيراً غير أن ما استطعت معرفته من تلاميذ ابن أبي الربيع لا يتجاوز بضعة وثلاثين تلميذاً وهم :

١ - أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عيسى الغافقي الإشبيلي (٦٤١ - ٧١٦)^(١).

خرج من إشبيلية صغيراً بعد تغلب النصارى عليها سنة ٦٤٦ ، فلابد من أبي الربيع بسببته ، وتصدر بعده للإقراء مكانه ، اعتمد عليه شيخ نحاة غرناطة أبو عبدالله محمد بن علي الخولاني - ابن الفخار - من آثاره : شرح الجمل ، وكتاب في قراءة نافع . أخذ عن ابن أبي الربيع كتاب التيسير لأبي عمرو الداني ، والجمل للزجاجي ، والتلقين للقاضي عبد الوهاب كما أخذ عنه كتابه القوانين^(٢) .

ويوجد الجزء الرابع من شرح الإيضاح لابن أبي الربيع بخط تلميذه إبراهيم الغافقي المذكور - في الخزانة العامة بالرباط رقم ٣٧٩ ك .

٢ - ابن الحاج التجيبي .

إبراهيم بن محمد بن أحمد بن محمد بن عبدالله التجيبي .
قال تلميذه ابن رشيد في تحليلته : « الشيخ الفقيه الفاضل الحسيب الأصيل ، ذو البيت المثل ، والمجد الأثيل ، الكاتب البارع الكامل أبو إسحاق . . . »^(٣) .

لقيه ابن رشيد بتونس في مقدمه عليها من بلاد المغرب ، وكتب له ابن الحاج مجيزاً ، ولبنيه وبعض أصحابه جميع ما يحمله عن أشياخه في أواسط

(١) ترجمته في المرقبة العليا ص ١٣٣ ، غاية النهاية ٨/١ ، بغية الوعاة ٤٠٥/١ ، درة الحجال ١٧٦/١ .

(٢) انظر برنامج المجاري صفحات : ٩٨ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٣ .

(٣) ملء العيبة ١٢٧/٢ .

شهر ربيع الأول عام أربعة وثمانين وستمائة^(١).

قال ابن رشيد : « ونقلت من خطه تسمية أشياخه »^(٢) وذكر ابن الحاج من شيوخه : أبا الحسن الدباج ، وأبا علي الشلوين ، وأبا عبدالله الأزدي السبتي ، وأبا محمد طلحة بن محمد بن طلحة الأموي ، وأبا القاسم العزفي^(٣) .

وقال : « وممن أخذت عنه أيضاً ، ولم يجزني الاجازة العامة : الأستاذ الفقيه أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد المصمودي السبتي ، . . . ، وأبو الحسين بن أبي الربيع »^(٤) .

٣- أبو جعفر أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي الفرناطي (٦٢٧ - ٧٠٨) ^(٥) .

قال ابن الخطيب : «إليه انتهت الرياسة بالأندلس في صناعة العربية ، وتجويد القرآن ، ورواية الحديث الى المشاركة في الفقه والقيام على التفسير والخوض في الاصلين » .

أخذ عن ابن فرتون ، وابن سيد الناس ، وابن أبي الربيع^(٦) .
من آثاره : صلة الصلة ، ملاك التأويل في المتشابه اللفظ من التنزيل ،
تقييد على كتاب سيبويه .

أخذ عنه أبو حيان ، وابن جابر الوادي آشي .

(١) ملء العيبة ١٢٨/٢ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) المصدر نفسه ١٣١/٢ .

(٤) المصدر نفسه ١٣٢/٢ .

(٥) ترجمته في برنامج الوادي آشي ص ٩٩ ، الديباج المذهب ١٨٨/١ ، غاية النهاية ٣٢/١ .
بغية الوعاة ٢٩١/١ ، درة المجال ١١/١ .

(٦) درة المجال ٧٠/٣ .

٤ - أحمد بن الحسن بن علي بن الزيات الكلاعي (٦٤٩ - ٧٢٨) ^(١) .

وصفه في الاحاطة بالتفنن « في كثير من المآخذ العلمية ، والرياسة في تجويد القرآن والمشاركة في العربية ، والفقه ، واللغة ، والأدب ، والعروض ... والحفظ للتفسير » ^(٢) .

أخذ عن ابن أبي الربيع ، وأبي اسحاق الغافقي ، وابن الضائع ، وابن الزبير ^(٣) .

من آثاره : لذات السمع من القراءات السبع « نظم » ورصف نفائس اللآلئ - في النحو - .

٥ - أحمد بن عبدالله الأنصاري ، المعروف بالرُّصافي ^(٤) .

وصفه البَلّوي في تاج المفرق بالصلاح ثم قال : « له حظ من الآداب وافر . . إمام ناظم ناثر » ^(٥) .

سمع علي ابن أبي الربيع كثيراً من كتاب سيبويه ، ومن الايضاح ، ومن الجمل ومن شرحيه عليهما وأجاز له وكتب له بخطه ^(٦) .

٦ - أبو الحسين بن سليمان القرطبي .

أخذ عن ابن أبي الربيع سيرة ابن هشام ^(٧) .

(١) ترجمته في الإحاطة ٢٨٧/١ ، الديباج المذهب ١٩٥/١ ، غاية النهاية ٤٧/١ ، بغية الوعاة ٣٠٢/١ ، درة الحجال ٦٠/١ .

(٢) الاحاطة ٢٨٨/١ .

(٣) المصدر نفسه ٢٨٩/١ .

(٤) ترجمته في تاج المفرق ٩٦/٢ ، درة الحجال ٣٣/١ ، الحلل السندسية ٨٢٤/٤ ، عن تاج المفرق .

(٥) تاج المفرق ٩٦/٢ .

(٦) المصدر نفسه .

(٧) فهرس ابن غازي ص ١١٠ .

٧ - أبو القاسم خلف بن عبد العزيز بن محمد بن خلف القَبْتَوَري
(٦١٥ - ٧٠٤) (١) .

جاء في بغية الوعاة « قال الصفدي : كان له معرفة بالنحو واللغة .
وقال الذهبي : كان له باع مديد في الترسل والنظم مع التقوى
والصلاح » (٢) أخذ عن والده ، وأبي الحسن الدُّبَّاج ، وابن أبي الربيع (٣) .
نشرت له مجموعة رسائل ديوانية بتحقيق الدكتور/محمد الحبيب الهيلة .

٨ - أبو طالب : عبدالله بن محمد بن أحمد بن محمد العَرَفِي (٤) .
قال ابن الخطيب « وكان من أهل الجلالة والصيانة ، وطهارة النشأة ،
حافظاً للحديث ، ملازماً لكتاب الله ، عارفاً بالتاريخ . . . قرأ على الأستاذ
أبي الحسين ابن أبي الربيع وغيره . . » (٥) .
٩ - عبد الملك بن شعيب الفشتالي .

قال ابن القاضي « كان قاضياً بفاس سنة ٧٠٦ » (٦) .
أجاز له ابن أبي الربيع رواية السفر الرابع من كتابه الكافي ، كما أجاز
له رواية جميع ما يصح عنده أنه ألفه أو رواه عن جميع شيوخه وكتب له ذلك
بخطه على صفحة العنوان من نسخة من السفر الرابع من كتاب الكافي
محفوظة بالخزانة العامة بالرباط رقم ٣٧٩ ك . وقد نبهني إليها الأستاذ
الفاضل محمد المنوني .

(١) ترجمته في برنامج الوادي آشي ص ٦٢ ، بغية الوعاة ٥٥٥/١ ، درة الحجال ٢٦٢/١ ، نفع
الطيب ٥٩٥/٢ ، مقدمة رسائله التي نشرها الدكتور الهيلة بعنوان « رسائل ديوانية من سبته في
العهد العزفي » .

(٢) بغية الوعاة ٥٥٥/١ .

(٣) برنامج الوادي آشي ص ٦٢ .

(٤) ترجمته في الإحاطة ٣٨٣/٣ فما بعدها .

(٥) الإحاطة ٣٨٤/٣ .

(٦) درة الحجال ١٤٨/٣ .

١٠ - أبو محمد عبد المهيمن بن محمد بن عبد المهيمن الحضرمي (٦٧٦ - ٧٤٩) (١).

قال في الاحاطة : « له القدح المعلى في علم العربية ، والمشاركة الحسنة في الأصلين ، والامامة في الحديث ، والتبريز في الأدب والتاريخ واللغة والعروض » (٢).

أخذ عن أبي الحسين بن أبي الربيع ، وأبي بكر بن عبيدة ، وأبي جعفر بن الزبير وأجاز له من المشرق ابن تيمية ، وابن عساكر ، وابن النحاس (٣).

١١ - علي بن سليمان بن أحمد الأنصاري.

قال ابن القاضي : « أبو الحسن صهر أبي الحسن الصغير . كان فقيهاً استاذاً نحويّاً توفي بفاس سنة ٧٣٠ » (٤).

١٢ - علي بن عبد الله بن محمد التياني.

أخذ عن ابن أبي الأحوص ، وابن أبي الربيع ، وابن الضائع ، وأخذ عنه ابن جابر الوادي آشي (٥).

١٣ - قاسم بن عبد الله بن محمد الانصاري السبتي : ابن الشَّاطِ (٦٤٣ - ٧٢٣) (٦).

قال ابن فرحون : « أقرأ عمره بمدينة سبته : الأصول ، والفرائض ،

(١) ترجمته في الاحاطة ١١/٤ ، بغية الوعاة ١١٦/٢ ، درة الحجال ١٧٣/٢ ، نفع الطيب ٤٦٨ ، ٤٦٥/٥ .

(٢) الاحاطة ١١/٤ .

(٣) المصدر نفسه ١٣/٤ .

(٤) درة الحجال ٢٤٥/٣ .

(٥) ترجمته في برنامج الوادي آشي ص ١٥٥ ، درة الحجال ٢١٦/٣ .

(٦) ترجمته في برنامج الوادي آشي ص ١٦٨ ، اللباج المذهب ١٥٢/٢ ، درة الحجال ٢٧٠/٣ .

مقدماً موصوفاً بالامامة ، وكان موفور الحظ من الفقه ، حسن المشاركة في العربية ، كاتباً مترسلاً ، ريان من الأدب ، له نظر في العقلية » (١) .
من آثاره : أنوار البروق في تعقب مسائل القواعد والفروق . غنية الرائض في علم الفرائض .

وابن الشاطئ هذا هو الذي جمع برنامج شيخه ابن أبي الربيع .

١٤ - ابو القاسم بن عمران الحضرمي (- ٧٥٠) .

لم أقف على اسمه غير أنَّ الذهبي ذكره في آخر ترجمة ابن أبي الربيع فقال : « قرأت هذه الترجمة على قائلها ابي القاسم بن عمران . قال : حضرت مجلس الاستاذ أبي الحسين وسمعت عليه ، وأجاز قبل موته لكل من أدرك حياته بعد أن رغب في ذلك طلبته » (٢) .

وبقيت أتلمس أخباره فيما يقع تحت يدي من كتب التراجم ، فلم أظفر بشيء حتى عثرت له على ترجمة موجزة في بلغة الامنية - لمحمد الحضرمي السبتي - الذي أعاد نشره الأستاذ محمد بن تاويت في الحلقة الثالثة من بحثه الممتع « سبته الأسيرة » المنشور في العدد السابع والعشرين من مجلة البحث العلمي المغربية وجاء في تلك الترجمة : « سبتي ، حاج ، رحال ، مصنف ، راوية ، يحمل صحيح البخاري عن الحجاج وهو سند عال متصل السماع لا نظير له في المغرب وله معرفة بالقراءات والعربية ، وكان ناظراً في خزانة الجامع الأعظم » (٣) .

وعد من تلاميذه أبا عبدالله بن خميس الانصاري ، وأبا الحسن الجذامي « النباهي » (٤) صاحب « المرقبة العليا » .

(١) الديباج المذهب ١٥٢/٢ .

(٢) تاريخ الاسلام للذهبي حوادث سنة ٦٨٨ .

(٣) مجلة البحث العلمي المغربية عدد ٢٧ ص ١٢٣ .

(٤) المرجع نفسه .

١٥ - القاسم بن يوسف التُّجِيبِي (- ٧٣٠) (١) .

قال التنبكتي : « صاحب الرحلة المشهورة ، وكان عالماً بارعاً ، محدثاً حافظاً متقناً عارفاً بالحديث قيماً على أنواعه ضابطاً ثقة » (٢) .

عرض على ابن أبي الربيع القرآن الكريم بالأربع عشرة رواية المعروفة عن القراء السبعة في ثمان عرضات في « مدة آخرها شهر ربيع الآخر سنة ست وثمانين وستمائة » (٣) . كما عرض عليه القرآن بقراءة يعقوب من فاتحة الكتاب الى سورة المؤمنون ، وأخذ عنه من كتبه الشرح الأوسط على الجمل والملخص في ضبط قوانين العربية ، وقرأ عليه برنامجه جمع تلميذه ابن الشاط . قال التجيبي : « قرأت جميعها على الإمام أبي الحسين بدراه من سبته حرسها الله تعالى ورحمه في محرم سنة ست وثمانين وستمائة » (٤) . كما أخذ عنه غير ذلك كثيراً من كتب القراءات والحديث والسير واللغة والأدب (٥) .

١٦ - محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن الحاج السلمي البليقي - من ذرية العباس بن مرداس (- ٦٩٤) (٦) .

قرأ على ابن أبي الربيع « فتلا عليه القرآن العزيز بالقراءات السبع وتفقه عليه في رسالة أبي محمد بن أبي زيد ، وأخذ عنه العربية واللغة ، واستظهر عليه فصيح ثعلب ، وأجاز له » (٧) .

(١) ترجمته في نيل الابتهاج بهامش الديباج ص ٢٢٢ .

(٢) نيل الابتهاج ص ٢٢٢ .

(٣) برنامج التجيبي ص ١٧ - ٢٢ .

(٤) المصدر نفسه ص ٢٤٧ .

(٥) المصدر السابق صفحات ٢٥ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٥ ، ٧٧ ، ٩٠ ، ١٣٨ ، ١٥١ ، ٢٣٥ ،

٢٤٧ ، ٢٥٨ ، ٢٧٠ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٨٠ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ .

(٦) ترجمته في الاحاطة ٢٤٨/٣ ، درة الحجال ٥٩/٢ .

(٧) درة الحجال ٦٠/٢ ، وانظر برنامج الوادي آشي ص ١٢٤ .

١٧ - أبو الطيب محمد بن إبراهيم بن محمد السبتي القوصي (- ٦٩٥)^(١) .

فقيه أديب فاضل له إلمام بالهندسة والهيئة وعلوم كثيرة .
قرأ علي ابن أبي الربيع شرحه على الإيضاح كما قرأ عليه كتاب سيبويه
وقف الأدفوي على إجازة ابن أبي الربيع له رواية كتاب سيبويه عنه - بخط
ابن أبي الربيع على ظهر نسخة من نسخ الكتاب وأورد نص تلك الإجازة^(٢) .
اختصر شرح الإيضاح لابن أبي الربيع وهو الذي أدخله ديار مصر .

١٨ - أبو عبدالله محمد بن إبراهيم بن يوسف بن عُصْن القَصْرِي الاشبيلي
السبتي (- ٧٢٣)^(٣) .

قال المقرئ : « من ولد شَدَّاد بن أوس الأنصاري - الجزيري ، نسبة
الى الجزيرة الخضراء ، الإمام المقرئ الزاهد ، عرض على الأستاذ ابن أبي
الربيع الموطأ من حفظه ، وأخذ عنه النخو ، وكان من أولياء الله الصالحين
وعبادته الناصحين آمراً بالمعروف ، ناهياً عن المنكر لا تأخذه في الله لومة
لائم ، عارفاً بمتون الحديث وأحكامه ، فقيهاً متقناً لمذاهب الأئمة الأربعة
والصحابة والتابعين »^(٤) .

توفي ببيت المقدس سنة ٧٢٣ .

وينبغي التنبيه الى سقط أو تحريف وقع في الذيل والتكملة في قوله :
« نشأ بسبته وتأدب بها بالعلامة أبي الحسين بن أبي الزبير »^(٥) فصوابه - فيما
أعتقد - : « بالعلامة أبي الحسين بن أبي الربيع ، وابن الزبير » بسقوط

(١) ترجمته في الطالع السعيد ص ٤٧٧ ، الوافي بالوفيات ٦/٢ ، بغية الوعاة ١٤/١ .

(٢) الطالع السعيد ص ٤٧٧ - ٤٧٨ .

(٣) ترجمته في الذيل والتكملة ٥٠٦/٦ ، غاية النهاية ٤٧/٢ ، درة الحجال ٢٥٨/٢ ، نفح
الطيب ٢٠٧/٢ ، وانظر برنامج الوادي آشي ص ٩٩ .

(٤) نفح الطيب ٢٠٧/٢ .

(٥) الذيل والتكملة ٥٠٦/٦ .

كلمتي « الربيع » و « ابن » ، أو : « أبي الحسين بن أبي الربيع » فتحرقت « الربيع » الى الزبير .

١٩ - أبو بكر محمد بن أحمد بن ادريس بن مالك بن عبد الواحد القللويسي (٧٠٧-١) .

من أهل اصطبونة .

قال ابن فرحون : « كان رحمه الله - إماماً في العربية ، والعروض . . . وألف في الفرائض جزءاً شهيراً »^(٢) ، من آثاره : شرح ملاحن ابن دريد وشرح الفصيح .

أخذ عن ابن أبي الربيع ، وأبي القاسم الحصار ، وابن الزبير^(٣) .

٢٠ - محمد بن أحمد بن محمد القيسي (٦٢٥ - ٧٠١) .

قال ابن القاضي : « كان فقيهاً سنياً ، محدثاً مسنداً حافظاً ، ضابطاً ، حسن الخط والتقييد ، وكان يعقد الشروط بالمرية ، وقد ناب عن بعض القضاة بها ، وكان له عناية بقاء الشيوخ والأخذ عنهم رحل الى سبتة في طلب العلم فأخذ بها عن أبي الحسين بن أبي الربيع والقاضي أبي عبدالله : محمد الأزدي القرطبي »^(٤) .

٢١ - أبو خالد محمد بن أحمد بن محمد بن رضوان بن أرقم النميري الوادي آشي (- ٦٩٤) ^(٥) .

قال السيوطي : نقلاً عن ابن الخطيب - : « ... كان متضلعا من

(١) ترجمته في الديباج المذهب ٢/٢٨٥ ، الاحاطة ٣/٧٥ ، بغية الوعاة ١/٢٢١ .

(٢) الديباج المذهب ٢/٢٨٥ .

(٣) الاحاطة ٣/٧٧ .

(٤) درة الحجال ٢/٦٢ .

(٥) ترجمته في بغية الوعاة ١/٤٢ ، وانظر برنامج التجيبي ص ٩٠ .

العربية قارضاً للشعر ، مشاركاً في الفرائض والحساب ، جم التحصيل . . .
خرج عن بلده في الفتنة فقطن سبتة ، ولازم ابن أبي الربيع وأخذ عنه العربية
والأدب وكمل عليه كتاب سيبويه وغيره وانتفع به كثيراً^(١) .

٢٢ - أبو عبدالله محمد بن أحمد بن يوسف الطنجالي الهاشمي
(٦٤٠ - ٧٢٤) (٢) .

ولي القضاء بمالقة فحمدت سيرته ثم استعفى فأعفى .
أخذ عن ابن أبي الربيع ، وابن أبي الأحوص ، وأبي جعفر بن
الزبير (٣) .

٢٣ - أبو عبدالله محمد بن عبد الرحمن بن إبراهيم الرندي
(٦٦٠ - ٧٠٨) (٤) .

كاتب بليغ وأديب شهير رافق ابن رشيد في رحلته الى المشرق ولما
قفل استكتبه أبو عبدالله محمد بن محمد بن نصر - صاحب غرناطة - فلما
مات قلده أبو عبدالله المخلوع الوزارة والكتابة ، وأشرك معه في الوزارة
عبد العزيز الداني فلما هلك أفرد به ولقبه ذا الوزارتين .

قال المقرئ : « وأخذ ببجاية عن خطيبها أبي عبدالله بن رحيمة
وبتونس عن قاضيه ابن الغماز ، البلنسي ، وأخذ العربية عن قدوة النحاة أبي
الحسين عبدالله بن أحمد بن أبي الربيع القرشي » (٥) .

(١) بغية الوعاة ٤٢/٢ .

(٢) ترجمته في المرقبة العليا ص ١٥٥ ، الاحاطة ٢٤٥/٣ ، نفح الطيب ، ٢٨٩/٥ ، وانظر درة
الحجال ١١٣/٢ ففيها تاريخ وفاته - بالأرقام - ٧٣٣ هـ .

(٣) الاحاطة ٢٤٧/٣ .

(٤) ترجمته في الاحاطة ٤٤٤/٢ ، نفح الطيب ٤٩٨/٥ .

(٥) نفح الطيب ٦١٩/٢ .

٢٤ - أبو القاسم محمد بن عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن الطيب القيسي
(٧٠١) (١).

قال ابن عبد الملك : كان مجوداً للقرآن العظيم من أحسن الناس صوتاً به ، وأطيبهم نغمة في إيراده ذا حظ صالح من رواية الحديث وعلم الفقه والعربية شديد القوة الحافظة فاستظهر في صغره أوان طلبه جملة وافرة من دواوين العلم» (٢).

تلا « بحرف نافع من طريقه والإدغام الكبير عن أبي عمرو ، وبرواية يعقوب على أبي الحسن عبيد الله بن أبي الربيع » (٣).

٢٥ - محمد بن عبد الله بن عبيدة الإشبيلي (٧٠٦) (٤).

نقل السيوطي عن ابن رشيد قوله عنه : « استاذ مقرأ ، أديب نحوي ، بارع» (٥) أخذ عن أبي الحسن الدباج ، وأبي الحسين بن أبي الربيع ، وأخذ عنه الوادي آشي (٦).

٢٦ - محمد بن علي التجاني .

قال عنه ابن رشيد « يشارك في فنون من الطلب : نحو ، ولغة ، وبيان ويتقدم في الكتابة والخطابة ونحوهما بأبلغ معنى وأحصف نسج ، وأفصح لفظ » (٧).

(١) ترجمته في الذيل والتكملة ٣٧٠/٦ ، برنامج الوادي آشي ص ١٢٢ ، غاية النهاية ١٧١/٢ ، درة الحجال ٢٤٨/٢ .

(٢) الذيل والتكملة ٣٧١/٦ .

(٣) المصدر نفسه ٣٧٠/٦ .

(٤) ترجمته في برنامج الوادي آشي ص ١٢١ ، غاية النهاية ١٨٢/٢ ، بغية الوعاة ١٧٠/١ ، درة الحجال ٢٥٩/٢ ، وانظر اختصار الاخبار ص ١٨ .

(٥) بغية الوعاة ١٧٠/٢ .

(٦) برنامج الوادي آشي ص ١٢١ .

(٧) انظر أبو الفضل التجاني كما يصوره ابن رشيد في رحلته / مقالة للشيخ محمد الحبيب =

قال ابنُ رشيد : « وأصبحني عند إرادة الانصراف استدعاء بخطه لأخذ به خطوط الشيوخ والاصحاب . . . فلما وافيت سبتة وطني حامداً الله وشاكراً عرضت هذا الاستدعاء على جماعة أשיاخنا وأصحابنا فكتب فيه نظماً جميع ادبائهم^(١) .

وممن أجاز التجاني ابن أبي الربيع وقد نظم الإجازة على لسانه مالك بن المرحل فقال :

أكرم الله مستجيزاً أتاناً	منه شعرٌ سامى السماك وجازه
صدرت عنه قطعةٌ سحرتنا	أي سحر أحله وأجازه
أطلعت سبعةً كمثل الدراري	حَقَّرت عند رؤية أرجازه
يا أبا الفضل يا فتى آل تجا	ن عينا بما طلبت نجاه
إن تكن تؤثر الإجازة فاقبل	عن عبيد الإله هذي الاجازة
هو ينمى الى قریش ويكنى	جده بالربيع فاغد مجازه
وأرو عنه ما قاله ورواه	فالكلام المنظوم فيه وجازه
وعلى الشرط في حقيقة نقل	إننا لا نجيز فيه مجازه
قباله عام ستة وثمانين	من وست من المثات مجازه ^(٢)

٢٧ - أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن الفخار الجذامي الأركشي (٧٢٣) (٣) .

قال ابن الخطيب: «استوطن مالقة وتصدر للإقراء بها، مفيد العلم

= ابن الخوجة بالعدد الأول من السنة الأولى للنشرة العلمية للكلية الزيتونية ص ٢٥٨ ، ٢٨٣ -

٢٨٤ .

(١) المرجع السابق نفسه .

(٢) المرجع نفسه ص ٢٩١ - ٢٩٢ .

(٣) ترجمته في الاحاطة ٩١/٣ وفيه « محمد بن عبد الرحمن » الديباج المذهب ٢٨٨/٢ ، بغية الوعاة ١٨٧/١ ، درة الحجال ٨٣/٢ ، ١٢٦ ، الإعلام بمن حل مراكز وأغمات من الاعلام ٣٤٢/٤ .

متفنه: من فقه وعربية وقراءات وأدب وحديث... وقرأ بسبته على الأستاذ
الفرضي إمام النحلة أبي الحسين بن أبي الربيع^(١).

له مؤلفات منها: شرح مختصر ابن أبي زيد. وأجوبة الاقناع
والاحساب في مشكلات مسائل الكتاب وابتداء فوائد الدول - شرح الجمل -

٢٨ - أبو عبدالله محمد بن عمر بن محمد بن إدريس الفهري : ابن
رُشيد (٦٥٧ - ٧٢١) ^(٢).

قال في الإحاطة : « كان رحمه الله فريد دهره عدالة وجلالة وحفظاً
وأدباً... واسع الأسمعة على الاسناد صحيح النقل أصيل الضبط تام العناية
بصناعة الحديث قيماً عليها بصيراً بها محققاً فيها ،... مضطلعاً بغيرها من
العربية واللغة والعروض ، فقيهاً أصيل النظر ذاكراً للتفسير ، ريان من
الأدب ، حافظاً للأخبار والتواريخ مشاركاً في الأصلين عارفاً
بالقراءات... » ^(٣).

أخذ عن ابن أبي الربيع القرآن الكريم بالقراءات السبع بمضمن كتاب
التيسير ، وقرأ عليه كتاب سيويه ، والجمل ، والإيضاح ، وقيد عنه تقييداً
حسناً على كتاب سيويه ^(٤).

من آثاره ملء العيبة ، السنن الأبين في السند المعنعن ، تلخيص
القوانين في النحو .

(١) الإحاطة ٩٢/٣ .

(٢) ترجمته في الإحاطة ١٣٥/٣ ، الوافي بالوفيات ٢٨٤/٤ ، بغية الوعاة ١٩٩/١ ، جذوة
الانتباس ٢٨٩/١ ، درة الحجال ٩٦/٢ ، ازهار الرياض ٣٤٧/٢ ، الإعلام بمن حل مراكز
وأغمات من الأعلام ٣٤٢/٤ ، وانظر ملء العيبة ١٠٩/٣ .

(٣) الإحاطة ١٣٧/٣ .

(٤) جذوة الانتباس ٢٨٩/١ ، ملء العيبة ١٠٩/٣ .

- ٢٩ - محمد بن مالك بن عبد الرحمن بن المرحّل :
أخذ عن أبيه ، وأبي علي الشلوين ، وأبي الحسن الدّجّاج ، وأبي الحسين بن أبي الربيع ^(١) .
- ٣٠ - محمد بن محمد بن إبراهيم العبدي القرشي .
أخذ عن ابن أبي الربيع الشفا للقاضي عياض ^(٢) .
- ٣١ - أبو عبدالله محمد بن محمد بن القرطبي .
أخذ عن ابن أبي الربيع الكافي لابن شريح الرعيني ^(٣) .
- ٣٢ - أبو بكر محمد بن محمد بن عبد الغفور بن غالب القضايعي ^(٤) .
نقل السيوطي عن التجيبي قوله في رحلته « إمام نبيل ، وشيخ جليل ،
مقدم في القراءات ، عارف بالأصلين متكلم ماهر ، حاذق بالعربية ذاكر للغة .
سمع من الحافظ محمد بن خلفون وغيره ، وأخذ النحو عن أبي
الربيع ^(٥) .
- ٣٣ - محمد بن محمد بن أبي عمر بن خليل السكوني السبتي ^(٦) .
- ٣٤ - محمد بن محمد بن عبد الملك المراكشي / أبو عبدالله (- ٧٠٣) ^(٧) .
جاء في المرقبة العليا نقلاً عن ابن الزبير وصفه : « كان نبيل

(١) ترجمته في برنامج الوادي آشي ص ١٣٢ ، درة الحجال ٢/ ٢٦٤ .
(٢) فهرس ابن غازي ص ١١٨ .
(٣) فهرس ابن غازي ص ٩٦ ولعل القرطبي هذا هو المترجم في درة الحجال ٢/ ١٠٨ .
(٤) ترجمته في بغية الوعاة ١/ ٢٢٩ .
(٥) هكذا في بغية الوعاة ١/ ٢٢٩ ، وأرجح أن صواب العبارة : ابن أبي الربيع .
(٦) فهرس ابن غازي ص ١٢٩ .
(٧) ترجمته في المرقبة العليا ص ١٣٠ ، الديباج المذهب ٢/ ٣٢٥ ، درة الحجال ٢/ ٢٤ ،
الإعلام بمن حل مراكش وأغمات من الأعلام ٤/ ٣٣١ ، وانظر مقدمة « بقية السفر الرابع من
كتاب الذيل والتكملة » .

الأعراض عارفاً بالتاريخ والأسانيد ، بعيد التصرف ، أديباً بارعاً ، شاعراً مجيداً ذا معرفة بالعربية واللغة والعروض . وألف كتاباً جمع فيه بين كتابي ابن القطان وابن المواق على كتاب الاحكام لعبد الحق مع زيادات نبيلة من قبله وكتاباً آخر سماه بالذيل والتكملة لكتاب الصلة » (١) .

وابن عبد الملك من تلاميذ ابن أبي الربيع صرح بذلك ابن عبد الملك في قوله في ترجمة محمد بن ابراهيم الأزدي - ابن زغلل - « روى عنه شيخنا ابو الحسين عبيدالله بن أبي الربيع » (٢) .

٣٥ - أبو عبدالله محمد بن يوسف بن ابراهيم الأمي (٣) .

نزيل المرية « له مشاركة في العربية وتحقق بعلم الحساب والفرائض وتقدم في ذلك » (٤) .

رحل الى سبتة فأخذ بها عن ابن أبي الربيع ، وابن الشَّاط ، وأبي إسحاق الغافقي ، ومالك بن المرحل (٥) .

٣٦ - محمد بن يوسف النفزي الغرناطي (٦) (٧٤٥) .

أبو حيان الأندلسي ، علم مشهور جداً أخذ عن ابن أبي الربيع بالاجازة ، ونقل عنه كثيراً في كتبه وسماه في بعض تلك النقول شيخه (٧) .

٣٧ - محمد بن يوسف التجيبي .

ذكر القاسم بن يوسف التجيبي أنه سمع طائفة من كتاب الاحكام لعبد

(١) المرقبة العليا ص ١٣٠ .

(٢) الذيل والتكملة ١٠٥/٦ .

(٣) ترجمته في درة الحجال ٥٨/٢ .

(٤ ، ٥) المصدر نفسه .

(٦ ، ٧) مصادر ترجمته كثيرة فانظر منها/ الوافي بالوفيات ٢٦٧/٥ ، الإحاطة ٤٣/٣ بغية الوعاة

٢٨٠/١ ، نفح الطيب ٥٣٥/٢ ، أبو حيان النحوي للدكتورة خديجة الحديثي .

انظر على سبيل المثال منهج المسالك لابي حيان صفحات ٨٠ ، ٢٦٦ ، ٣١٠ ، ٤٠٤ .

الحق - النسخة الصغرى - على ابن أبي الربيع بقراءة أخيه محمد هذا (١) .

٣٨ - يوسف بن علي بن يوسف اليحصبي (- ٧٠٣) .

قال ابن القاضي : « له حظ وافر من العربية والأدب وحفظ اللغة وقروض الشعر » (٢) .

أخذ عن ابن أبي الربيع ، وأبي الحسن الأُبَدي ، وأجاز له ابن فرتون (٣) .

(١) برنامج التجيبي ص ١٥١ .

(٢) ذرة الحجال ٢٤٥/٣ .

(٣) المصدر نفسه ٢٤٥/٣ - ٢٤٦ .

الفصل الخامس

وفاته وآثاره

وفاته : توفي أبو الحسين بن أبي الربيع بسبته « يوم الجمعة السادس عشر لشهر صفر سنة ثمان وثمانين وستمائة »^(١) . ودفن بالمقبرة الكبرى التي بسفح جبل الميناء^(٢) .

وليس صحيحاً قول بروكلمان « ثم عاد إلى إشبيلية مرة أخرى وتوفي بها »^(٣) ولست أدري من أين أتى بهذا؟ فهو لم يذكر من مصادر ترجمة ابن أبي الربيع سوى بغية الوعاة، وليس فيه ذكر للمكان الذي توفي به^(٤) . وجاء في درة الحجال « ودفن بالميناء »^(٥) . ويبدو ان هذا تصنيف

(١) صلة الصلة ص ٨٣ .

(٢) اختصار الاخبار ص ١٦ . وفي ملاحق الكتاب - نقلاً عن كتاب الاستبصار في عجائب الامصار : « وفي آخر المدينة بشرقها جبل كبير في شعراء كثيفة يسمى جبل الميناء » اختصار الاخبار ص ٦٩ .

(٣) تاريخ الأدب العربي ٣٦٧/٥ .

(٤) انظر بغية الوعاة ١٢٥/٢ .

(٥) درة الحجال ٧١/٣ .

فقد سبق أن ابن أبي الربيع دفن بالمقبرة الكبرى التي بسفح جبل الميناء .
- آثاره :

على الرغم من اتفاق أكثر المصادر على وصف أبي الحسين بن أبي الربيع بالتبريز في الفقه والفرائض ، والامامة في النحو ، فإن أحداً من مترجميه لم يذكر له - فيما أعلم - كتباً في الفقه ولا في الفرائض . واقتصرت كتبه التي ذكروها على العربية والتفسير وهذه قائمة بأسماء كتب ابن أبي الربيع مع نبذة مختصرة عن كل كتاب منها :

١ - البسيط في شرح الجمل : لم أجد منه إلا السفر الأول ، وهو الذي قمت بتحقيقه ، وسأفرد فصلاً لدراسته سائلاً الله عونه وتوفيقه .

٢ - تفسير القرآن الكريم وهو آخر آثاره تصنيفاً ، ذكره تلميذه التجيبي في برنامجه فقال : « . . . ما تسنى لشيخنا العلامة أبي الحسين القرشي رحمه الله من تفسير الكتاب العزيز وإعرابه وذلك من فاتحة الكتاب الى قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ (١) وعاقته عن إتمامه منيته . . وهو آخر ما ألف » (٢) .

ولم يذكر هذا الكتاب أحدٌ غير التجيبي - فيما أعلم - ، ومن الجزء الأول منه نسخة خطية في الخزانة العامة بالرباط رقمها ٣١٥ ق ، ومنها مصورة في معهد المخطوطات بالقاهرة وفي مركز البحث العلمي بكلية الشريعة - مكة المكرمة - بقلم اندلسي قديم في ١٥٠ ورقة مبتورة الآخر تنتهي في أثناء تفسير قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾ (٣) ، والنسخة مقابلة وبها آثار رطوبة وعليها تملك

(١) سورة المائدة آية ١٠٩ .

(٢) برنامج التجيبي ص ٥٠ .

(٣) سورة البقرة آية ١٢٨ .

لمحمد بن عبدالله بن عبد الجليل التَّنسي (ت ٨٩٩) ثم لولده محمد .

٣ - الشرح الأوسط على كتاب الجمل . ذكره التجيبي في برنامجه فقال
« الشرح الأوسط على كتاب الجمل من إملاء شيخنا العلامة أبي الحسين
ابن أبي الربيع . . » ^(١) .

قلت : وفي مكتبة جامع ابن يوسف العامة بمراكش نسخة خطية من
الجزء الأول من شرح الجمل لابن أبي الربيع رقمها ١٠٠ ، تمكنت من
الحصول على مصورة لها بمعونة الأستاذ الفاضل : « الصديق بن
العربي » جاء في نهايتها : « كمل النصف الأول من شرح جمل الزجاجي
إملاء الشيخ الأوحـد الصالح النحوي اللغوي الفرضي أبي الحسين
عبدالله بن أبي الربيع ، والنسخة مكتوبة بخط أندلسي نسخها محمد بن
أحمد بن مخلوف سنة ٧٢٤ ، وعليها تملك لإبراهيم الرشيد بن
عبدالله بن محمد ، وبالنسخة عيـث أرضة وآثار رطوبة .

وهذا الشرح أقل بسطاً للمسائل والأبواب من كتاب البسيط الذي أعمل
على تحقيقه غير أنه ليس شديد الإيجاز فهو وسط بين البسط
والاختصار ، وهذا مع ملاحظة كلمة « املاء » التي جاءت في نص
التجيبي وفي نهاية النسخة المخطوطة ما يجعلني أرجح أن يكون هو
الشرح الأوسط الذي ذكره التجيبي .

٤ - تقييد على كتاب سيبويه :

قال الذهبي : « وله تعليق على سيبويه » ^(٢) وذكر ابن الخطيب وغيره
في ترجمة ابن رشيد أنه قَيَّد عن ابن أبي الربيع تقييداً حسناً على كتاب

(١) برنامج التجيبي ص ٢٨٠ .

(٢) تاريخ الاسلام للذهبي حوادث ٦٨٨ .

سيبويه^(١). وقال السيوطي : « وصنف . . . شرح سيبويه »^(٢) والأظهر أنه تقييد على الكتاب ، وليس شرحاً كالذي نفهمه من كلمة شرح . وعلمائنا الأقدمون - عليهم سحائب الرحمة - يسمون ما كان من هذا القبيل تقييداً وتعليقاً وطرراً ونكتاً ، وقد يسمونه شرحاً . ومهما يكن من أمر فإنني لم أقف لهذا التقييد على أثر ، ولا وجدت - فيما اطلعت عليه من كتب النحو - نقلاً عنه .

٥ - كان ماذا ؟

من مصنفات ابن أبي الربيع مصنف خصصه لبيان خطأ نحو « كان ماذا ؟ » وكان الدافع الى هذا التصنيف أنه سمع منشداً ينشد قول مالك بن المرحل :

وإذا عشقت يكون ماذا؟ هل له دين عليّ فيفتدى ويروح
فقال ابن أبي الربيع : لحن هذا الناظم ، لا يقال : كان ماذا ؟ ولا يكون ماذا ؟ ولا فعل ماذا ولا يجوز ما كان على هذه الطريقة ولا سمع^(٣) .

فعارضه مالك في هذا ، فلج الخصام بين الرجلين ، وقالوا في ذلك شعراً ، قال مالك :

عاب قوم كان ماذا؟ ليت شعري لم هذا؟
واذا عابوه جهلاً دون علم كان ماذا
وقال ابن أبي الربيع :
كان ماذا ليتها عدم جنبوها قريبا ندم

(١) الاحاطة ١٤٦/٣ ، جذوة الاقتباس القسم الأول ص ٢٨٩ - ٢٩٠ .

(٢) بغية الرعاة ١٢٥/٢ .

(٣) انظر النبوغ المغربي ٥٩/٢ .

ليتني يا مال لم أرها انها كالنار تضطرم^(١)
وألف كل من الرجلين في نصرة مذهبه مصنفاً .
أما مصنف ابن أبي الربيع فلم أقف له على أثر ، وأما ما صنفه
مالك بن المرحل فقد سماه : « الرمي بالحصا والضرب بالعصا » .
واطلعت على قطعتين منه : إحداهما نشرها الأستاذ عبدالله كنون في
كتابه « النبوغ المغربي » ، والقطعة الثانية وقفت عليها في مكتبة الأستاذ
الفاضل محمد المنوني ، وخط هذه القطعة رديء جداً ، وبها آثار
أرضه .

وفي القطعة التي أوردها الأستاذ عبدالله كنون نصوص مختلفة استشهد
بها مالك بن المرحل على أن ما جاء في شعره صحيح فصيح كما
تضمنت طرفاً من مناقشات ابن أبي الربيع لتلك الشواهد وردود مالك
على تلك المناقشات ولا يتسع المجال لايراد الأدلة التي ذكرها مالك .
لذا سأكتفي بالإشارة الى دليل واحد منها أورده مالك وذكر توجيه ابن أبي
الربيع له . وذلك هو ما روي أن أم حبيبة - رضي الله عنها - قالت
للنبي ﷺ : هل لك في بنت أبي سفيان؟ فقال: أصنع ماذا؟^(٢) .

وناقش ابن أبي الربيع هذه الحجة فوجه الحديث توجيهين :
أحدهما : انه نقل بالمعنى وعليه لا تثبت به حجة .
الثاني : انه لحن ، فطرقة - كما ينقل ابن المرحل عن ابن أبي الربيع -
تجتمع في هشام بن عروة بن الزبير ، وكان ابن أمة^(٣) .

وهذه المناقشة تظهر نهج ابن أبي الربيع في الاستشهاد بالحديث فهو

(١) انظر نفح الطيب ١٤٥/٤ ، بغية الوعاة ٢٧١/٢ ، حاشية يس على التصريح ١٣٩/١ .
(٢) انظر النبوغ المغربي ٦٣/٢ والحديث في صحيح البخاري ١٢٧/٦ / كتاب النكاح باب
« وربائبكم اللاتي في حجوركم » وصحيح مسلم بشرح النووي كتاب الرضاع ٢٥/١٠ .
(٣) النبوغ المغربي ٦٤/٢ .

من العلماء المتشدين في قبول الشواهد من الحديث الشريف، وسيأتي لهذا فضل بيان . كما يتضح منها معرفة ابن أبي الربيع بأحوال الرواة^(١) .

٦ - الكافي في الافصاح عن مسائل كتاب الإيضاح :

كذا جاء اسمه في مقدمته وسماه التجيبي في برنامجه : « الكافي في الافصاح عن نكت كتاب الايضاح »^(٢) ، وسماه الذهبي : « الافصاح » وبعضهم يكتفي بتسميته بشرح الايضاح . وهذا الكتاب أشهر كتب ابن أبي الربيع وأكثرها انتشاراً وصل الى مصر في حياة مؤلفه فامتدحه بهاء الدين بن النحاس^(٣) . وكان الذي أدخله مصر تلميذ ابن أبي الربيع محمد بن ابراهيم بن محمد السبتي القوسي واختصره كما تقدم في ترجمته . والكتاب في عدة مجلدات ، منه نسخ متعددة يكمل بعضها بعضاً وهي :

١ - الجزء الأول : منه نسخة بمكتبة القرويين بفاس من تحبیس السلطان أبي عنان المريني سنة ٧٥٠ رقمها ٥١٣ .

ومنه نسخة أخرى بمكتبة الزاوية الحمزية بالمغرب رقمها ١٧ .
ونسخة ثالثة - نبهني اليها الأستاذ الفاضل محمد المنوني - بمكتبة الجامع الكبير بمكناس رقمها ٤١١ .

(١) مما يجمل ذكره أنّ هذه المشادة بين الرجلين انتهت - فيما أظن - بألفة نجم عنها ان مالك بن المرحل يكتب على لسان ابن أبي الربيع اجازة لأبي الفضل التجاني أبيتاً أوردها ابن رشيد في ملء العيبة وقد تقدمت الآيات وجاء فيها قوله :

قاله عام ستة وثمانين من وست من المئات مجازه وهذا يعني أنّ هذه الاجازة كتبها مالك قبل وفاة ابن أبي الربيع بستين وكان مالك قد ناهز الثمانين ، وقد تعداها أبو الحسين وما أظن هذا السن يصلح للشحناء .

(٢) برنامج التجيبي ٢٨٠ .

(٣) ملء العيبة ١٠٩/٣ .

- ٢ - الجزء الثاني : منه نسخة بمكتبة الزاوية الحمزية رقمها ١٧ .
ومنه نسخة ثانية بالخزانة الملكية بالرباط رقمها ٥٢٩٨ .
- ٣ - الجزء الثالث : منه نسخة بخط ابن آجروم حبسها على خزانة القرويين بفاس . ونسخة بالزاوية الحمزية رقمها ٤١ مخرومة من الطرفين .
- ٤ - الجزء الرابع : منه نسخة نفيسة بالخزانة العامة رقم ٣٧٩ ك بخط احمد بن ابراهيم الغافقي - تلميذ ابن أبي الربيع ، مؤرخة في شهر شوال سنة ثمان وخمسين وستمئة وفي صدر الجزء اجازة بخط ابن أبي الربيع لأبي مروان عبد الملك بن شعيب الفشتالي ، ونسخة بالزاوية الحمزية رقم ٤١ ويوجد السفر الخامس من نسخة أخرى في دار الكتب المصرية رقمه ١٦ نحو، ومنه مصورة في معهد المخطوطات، ونسب خطأ في فهرسة الدار والمعهد الى ابن هشام الخضراوي مع أن اسم ابن أبي الربيع مثبت على صفحة العنوان .

ومن هذا الكتاب نقول كثيرة في كتب النحو :

انظر على سبيل المثال منهج السالك لأبي حيان ٢٢٥ ، ٢٧١ ،
٣١٤ ، ٣٥٧ ، ٣٦٨ ، الجنى الداني ص ٣٠٩ ، توضيح المقاصد
١٨٩/١ .

الاشباه والنظائر ١ / صفحات ٣٠ ، ٤٠ ، ٧٠ ، ٢٠١ ، ٢٤١ ،
٢٤٨ ، ٢٥٥ ، ٢٧٨ ، ٢ / صفحات ١٢ ، ٥٦ ، ٦٢ ، ٧١ ، ١٠٤ ،
١١٤ ، ١٦٤ ، ١٧٠ ، ٢٠٤ ، ٢١١ .

٧ - الملخص في ضبط قوانين العربية :

هكذا سماه التجيبي في برنامجه . وقال السيوطي في بغية الوعاة
« وصنف . . الملخص ، القوانين .- . كلاهما في النحو » وكلامه يقتضي
انهما كتابان وهو ما استقر في ذهني حتى فطن أخى الاستاذ عبد الرحمن
العثيمين الى أن نسخة الخزانة العامة بالرباط من القوانين ونسختي

الاسكوريال من الملخص كتاب واحد ، لكن هذا لم يحل الاشكال تماماً ، اذ أن نسخة الخزانة العامة من القوانين تنقصها أوراق من أولها منها صفحة العنوان ، فبقيت أظن أنَّ القوانين كتاب آخر حتى حصلت على مصورة لنسخة الملخص المحفوظة بمكتبة الزاوية الحمزيّة ووقفت على نسخة تامة بمكتبة القرويين بفاس ، فإذا النسختان كتاب واحد ، وليس بينهما من فروق إلا ما يكون بين نسخ الكتاب الواحد عادة . ثم اطلعت بعد ذلك - في منزل الاستاذ محمد المنوني بالرباط على مصورته من برنامج التجيبي ولم يكن قد طبع حينذاك ، فوجدت فيه التسمية التي قدمتها وتلك في نظري هي التسمية الصحيحة لكنني وجدت العلماء عند النقل منه والاشارة اليه مختلفين فمنهم من يسميه الملخص ومنهم من يسميه القوانين ، وهذه التسمية أشهر - ومن هنا ظنه السيوطي كتابين .

ومن هذا الكتاب نقول في عدد من المصادر . ومن أطرفها ما جاء في رحلة العياشي إذ قال : « ومما رأيته بمكة / القوانين لابن أبي الربيع في علم النحو وقيدت منها ما نصه . . . » ^(١) ثم أورد نصاً منه .

ويقوم بتحقيق الكتاب لنيل درجة الدكتوراه الزميل الأستاذ علي سلطان الحكمي بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة .

(١) رحلة العياشي ٢/٢٥٧ .

البَابُ الثَّانِي

البَسِيطُ فِي شَرْحِ جُمَلِ الزَّجَاجِي

الفصل الأول

”أَجْمَلُ عِنَايَةِ النَّاسِ بِهِ وَشَرْوَحُهُ

الحديث عن أبي القاسم الزجاجي حديث معاد لا طائل تحته ، فقد خص الرجل بدراسات ضافية منها ما جاء تصديراً لما نشر من مؤلفاته كالإيضاح في علل النحو والأماشي ، والأخبار . . ومنها ما جاء مستقلاً بذاته .

والذي يهمني هنا كتاب الجمل ، ذلك الكتاب الذي ملأت شهرته الآفاق فاعتنى بشرحه وشرح أبياته والتعليق عليه والتنبيه على خطئه جهابذة العلماء على مدار العصور حتى قال الياضي : «وأخبرني بعض فضلاء المغاربة أن عندهم لكتاب الجمل مائة وعشرين شرحاً»^(١) .

وقد تيسر لي - بفضل الله ومَنَّهُ - التعرف على عدد لا بأس به من شروح الجمل وشروح أبياته هي :

١ - شرح الجمل لابن العريف (٣٩٠) منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية

(١) مرآة الجنان ٣٣٢/٢ .

ويعمل على تحقيقه لنيل درجة الدكتوراه أحد الطلبة العراقيين بكلية دار العلوم بالقاهرة .

٢ - شرح الجمل لأبي الفتوح ثابت الجرجاني (٤٣١) / فهرسة ابن خير ٣١٥ / بغية الوعاة ١/٤٨٢ ، كشف الظنون ٦٠٤ .

٣ - شرح مشكل جمل الزجاجي لخلف بن فتح القيسي (٤٣٤) بغية الوعاة ١/٥٥٦ .

٤ ، ٥ ، ٦ - ثلاثة شروح لأبي العلاء المعري (٤٤٩) هي : تعليق الجليس ، جزء اسعاف الصديق ، ثلاثة اجزاء عون الجمل - شرح شواهد الجمل - وهو آخر ما أملاه / إنباه الرواة ١/٦٤ - ٦٦ ، معجم الأدباء ٣/١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٠ وانظر بغية الوعاة ١/٣١٧ .

٧ - شرح أبيات الجمل لابن سيده (٤٥٨) منه نسخة في المكتبة الوطنية بتونس .

٨ - شرح الجمل للواسطي الضرير (قاسم بن محمد بن مباشر) بغية الوعاة ٢/٢٦٢ .

٩ - ١٠ - شرح الجمل - واسمه الحُلل - وشرح أبياته لسعيد بن عيسى الرعيني القصري الأصفر (٤٦٢) / الذيل والتكملة ٤/٣٩ .

١١ ، ١٢ ، ١٣ - ثلاثة شروح لابن بابشاذ (٤٦٩) ، شرح كبير ، وشرح صغير ، وشرح فيه إكمال ما بين الشرحين / انظر البلغة ص ١٠٠ ، فهرسة ابن خير ص ٣١٥ ، مقدمة شرح المقدمة المحسبة .

وقد حقق الشرح الصغير مصطفى امام ونال به درجة الدكتوراه من كلية اللغة العربية بجامعة الأزهر .

١٤ - شرح الجمل لعلي بن فضال المجاشعي (٤٧٩) ذكره القاضي عياض في الغنية ص ٢٢٧ .

١٥ - شرح الجمل لإسحاق بن الحسن الزيات / التكملة ١٩٢/١ .

١٦ ، ١٧ - شرحان لابن السيد البطليوسي (٥٢١) أحدهما للأبيات واسمه « الحُلّال في شرح أبيات الجمل » - مطبوع ، والثاني : إصلاح الخلل الواقع في الجمل - مطبوع . وكثير من العلماء يسميه الحلل ايضاً ، وهو مطبوع بهذه التسمية في بغداد . وسيأتي عند الرقم (٢٦) ما يدل على أنّ لابن السيد شرحاً ثالثاً للجمل وقف فيه عند باب الندبة .

١٨ - شرح الجمل لابن الباذش الغرناطي (٥٢٨) بغية الوعاة ١٤٣/٢ كشف الظنون ص ٦٠٤ .

١٩ - شرح أبيات الجمل لابن يسعون (٥٤٠) ، منه نقل في شرح أبيات معنى اللبيب ٣٣/٢ .

٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ - توطئة المدخل الى كتاب الجمل ، وشفاء الصدور - شرح أبيات الجمل - ، ومختصره « المختزل » . لأحمد بن عبد الجليل التدميري (٥٥٥) قال ابن عبد الملك في الذيل والتكملة ٢٣٦/١/١ : « وشرح أبيات الجمل بكتاب جم الافادة كثير الإمتاع وسماه « شفاء الصدور » وفرغ من تأليفه سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة ثم اختصره في كتاب سماه « المختزل » وانظر جذوة الاقتباس ١٣٨/١ ، كشف الظنون ص ٦٠٤ ومن شرح الأبيات نقل في المزهري ١٨٠/١ ، وأما توطئة المدخل فممنه نقل في تذكرة النحاة لأبي حيان ٢/ ص ٨٢ .

٢٣ - الرد على ابن بابشاذ في شرح الجمل لابن الخشاب (٥٦٧) بغية الوعاة ٣٠/٢ كشف الظنون ٦٠٤ .

٢٤ - ٢٥ - شرحان لمحمد بن ميمون العبدري القرطبي (٥٦٧) كبير وصغير / الذيل والتكملة ٣١٥/٦ ، بغية الوعاة ١٤٧/١ ، وانظر كشف الظنون ص ٦٠٤ .

٢٦ - إكمال شرح أبي محمد بن السيد علي الجمل لعلي بن إبراهيم الأنصاري بن سعد الخير (٥٧١) قال ابن عبد الملك في الذيل والتكملة ١٨٨/١/٥ « ومنها إكمال شرح أبي محمد بن السيد علي الجمل من حيث انتهى اليه وتوفي عنه وذلك مما بعد باب الندة .

وفي كشف الظنون أنه سماه الحلل، لكنه ذكره في شروح الجمل الجرجانية / كشف الظنون ٦٠٣ .

٢٧ - شرح أبيات الجمل لابن هشام اللخمي (٥٧٧) منه نسخ في الزاوية الحمزية ومكتبة ابن يوسف العامة بمراكش والأحمدية بتونس .

٢٩ - شرح الجمل لابن ملكون (٥٨٤) / التكملة ترجمة رقم « ٤٠ » .

٢٨ - شرح الجمل للسهيلى (٥٨١) لعله نتائج الفكر - الذي نشره الدكتور محمد إبراهيم البنا .

٣٠ - شرح الجمل لمحمد بن جعفر بن أحمد بن خلف بن حميد الأنصاري البلسني (٥٨٦) / الذيل والتكملة ١٦١/٦ ، بغية الوعاة ٦٨/١ .

٣١ - شرح الجمل لعلي بن قاسم الاشبيلى ابن الزقاق (٦٠٥) ، قال القفطي في إنباه الرواة ٣٠٤/٢ : « وصنف في النحو » شرحاً لكتاب الجمل للزجاجي « في أربع مجلدات كبار ملكته بخطه » وانظر كشف الظنون ٦٠٤ .

٣٢ - شرح الجمل لابن خروف (٦٠٩) ، الذيل والتكملة ٣٢١/١/٥ ، بغية الوعاة ٢٠٣/٢ ومنه نسخة في مكتبة جامع ابن يوسف العامة رقمها ٢١٤ وبها خروم .

- ٣٣ - شرح أبيات الجمل لعبد الكريم بن عطايا القرشي الزهري (٦١٢) بغية الوعاة ١٠٧/٢ .
- ٣٤ - إغراب العمل في إعراب أبيات الجمل لسليمان بن بنين بن خلف الدقيقي (٦١٤) بغية الوعاة ١٧٢/٢ .
- ٣٥ - شرح أبيات الجمل لعلي بن عبدالله الوهراني (٦١٥) بغية الوعاة ١٧٢/٢ ، كشف الظنون ٦٠٤ .
- ٣٦ - شرح الجمل لأبي علي الرندي - عمر بن عبد المجيد (٦١٦) الذيل والتكملة ٤٥٣/٢/٥ .
- ٣٧ - شرح الجمل لأبي بكر بن طلحة اليابري الاشيلي (٦١٨) واسمه بغية الأمل في شرح الجمل كما ذكر الرعيني في شرح ألفية ابن معطي ٧ / ل ٦٦ وانظر بغية الأمل ص ٣٣ .
- ٣٨ - شرح الجمل لأحمد بن عبد المؤمن القيسي (٦١٩) الذيل والتكملة ٢٧٠/١/١ ، نفح الطيب ١١٥/٢ .
- ٣٩ ، ٤٠ - الرسالة الفريدة والأملوحة المفيدة لابن حريق البلنسي (٦٢٢) « ضمنها أبيات الجمل موطناً لكل بيت بما يستدعي معناه ، قال ابن عبد الملك في الذيل والتكملة « وقفت عليها بخطه وشرحها » ومن شرحها نسخة خطية بمكتبة الاسكوريال .
- ٤١ - كتاب التمشية على أبواب الجمل لعبد العزيز بن علي السمانى القرطبي (٦٢٤) منه نقل في تذكرة النحاة لأبي حيان ٢ / ص ٢٥١ .
- ٤٢ - شرح الجمل لمحمد بن أحمد بن أبي غالب العبدري (٦٢٦) قال ابن عبد الملك في الذيل والتكملة ٥٨٧/٢/٥ : « وقفت له على شرح الجمل من تأليفه بخطه وسماه « بالمتخل » وهو مختصر مفيد » .
- ٤٣ - شرح الجمل لابن معطى (٦٢٨) بغية الوعاة ٣٤٤/٢ .

- ٤٤ - شرح الجمل للأعلم البطليوسي (٦٣٧) التكملة ترجمة رقم ٤٩٦ .
- ٤٥ - الاعتراض والانفصال فيما نسب فيه صاحب الجمل من كلامه الى الاختلال لأبي علي الشلوين (٦٤٦) ذكره في شرحه الكبير على الجزولية ل ٣٨ .
- ٤٦ - تعليق على الجمل لفضيل بن محمد المعافري (قبيل ٦٥٠) قال ابن عبد الملك في الذيل والتكملة ٥٤٢/٢/٥ : « وله تعليق مستحسن على جمل الزجاجي دل على فهمه ونبله وتناقله الناس استجادة له » .
- ٤٧ - شرح رسالة ابن حريق البلنسي لأبي الحجاج يوسف بن محمد بن ابراهيم الانصاري البياسي (٦٥٣) منه نسخة بمكتبة الزاوية الحمزية رقمها ١٣٢ . (وانظر رقم ٣٩ - ٤٠) .
- ٤٨ - غاية الأمل في شرح كتاب الجمل لإبراهيم بن عبد العزيز القرشي التونسي / ابن بزيّة (٦٦٣) نهني اليه وأعارني مشكوراً مصورته منه صديقي الأستاذ عبد الرحمن العثيمين ، ويعمل على تحقيقه لنيل درجة الدكتوراه الزميل / محمد غالب عبد الرحمن بكلية دار العلوم بالقاهرة .
- ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ - ثلاثة شروح لابن عصفور (٦٦٩) بغية الوعاة ٣١٠/٢ ، بقي منها شرحان / حقق الشرح الكبير الدكتور جعفر صاحب ابو جناح وطبع الجزء الأول منه بالعراق .
- ٥٢ - شرح الجمل لأبي علي المالقي (؟) ذكره مالك بن المرحل في الجزء المنشور من كتابه الرمي بالحصى / انظر النبوغ المغربي ٦٣/٢ .
- ٥٣ - شرح الجمل لابن الضائع (٦٨٠) منه نسختان بدار الكتب المصرية وثالثة بالخرانة العامة بالرباط ويعمل على تحقيق الجزء الأول منه الأستاذ / يحيى علوان البلداوي لنيل درجة الدكتوراه من كلية اللغة العربية بالازهر .

- ٥٤ - شرح الجمل للحسين بن عبد العزيز بن أبي الأحوص الفهري البلنسي
ابن الناظر (٦٨٠) بغية الوعاة ٥٣٥/١ ، كشف الظنون ٦٠٤ .
- ٥٥ - شرح الجمل لمحمد بن محمد بن مَخْلَد الشاطبي / التكملة ٥٨٠/٢ ،
وانظر بغية الآمال ص ٣٩ .
- ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ : شروح لأبي الحسين بن أبي الربيع (٦٨٨) ذكرها تلميذه
التجيبى فقال في برنامجه ص ٢٨٠ : « وله على كتاب الجمل عدة
شرحات » فلعلها ثلاثة : كبير وأوسط وصغير بقي منها : السفر الأول من
الشرح الكبير « البسيط » وهو موضوع هذه الرسالة . والنصف الأول من
الشرح الأوسط - ظناً - وقد تقدم الكلام في هذا .
- ٥٩ - ٦٠ - وشي الحل في شرح أبيات الجمل لأبي جعفر اللبلي (٦٩١) منه
نسخة خطية بدار الكتب المصرية ، وله شرح الجمل ذكره في مواضع
من وشي الحل .
- ٦١ - الاملاء المنتخل في شرح كتاب الجمل لإبراهيم بن أحمد بن يحيى
البهاري السبتي منه نقل في تذكرة النحاة لأبي حيان ٢٦/٢ وانظر بغية
الوعاة ٤٠٧/١ ، همع الهوامع ٣١/٢ ، ١٣٤ ، ٢٤/٥ .
- ٦٢ - شرح الجمل لمحمد بن أحمد بن عبدالله الأنصاري الاشبيلي
الخفاف / سماه ابن عبد الملك في الذيل والتكملة ٦٥١/٢/٥
« الموضوع الأكمل » وتوجد نسخة من الجزء الثالث منه في المكتبة
المحمودية بالمدينة المنورة واسمه على صفحة عنوانها « المنتخب
الأكمل . . . » .
- ٦٣ - تقييد على الجمل لابن عبد النور المالقي (٧٠٢) / الاحاطة ٨٠/١ .
- ٦٤ - شرح الجمل لأبي بكر بن عبيدة الاشبيلي (٨٠٦) / اختصار الأخبار ص
١٨ ، وله ذكر في الجزء الثاني من شرح ألفية ابن معطى للرعي -
مخطوطة برلين - ل ١٤٩ .

٦٥- شرح الجمل لإبراهيم بن احمد الغافقي (٧١٠) بغية الوعاة /
٤٠٥/١ ، كشف الظنون ٦٠٤ وفيه « وهو شرح كبير » وتوجد نسخة من
شرح له في الخزانة العامة بالرباط رقمها ٢٢ ق ومنها مصورة بمعهد
المخطوطات ومركز البحث العلمي ، وأوراقها ١١٣ فقط ، والنسخة
كاملة فلعلهما شرحان .

٦٦- شرح الجمل لمحمد بن علي الغرناطي المعروف بالشامي (٧١٥) البغية
١٩٣/١ ، كشف الظنون ٦٠٤ .

٦٧- املاء فوائد الدول في ابتداء مقاصد الجمل لأبي بكر محمد بن علي /
ابن الفخار الجذامي الأركشي (٧٢٣) الاحاطة ٩٤/٣ .

٦٨- شرح الجمل لأبي عبدالله محمد بن علي / ابن الفخار الخولاني /
البيري (٧٥٤) منه عدة نسخ ، نسخة في غرناطة ذكرها بروكلمان
١٧٥/٢ ، وثانية في الخزانة العامة بالرباط وثالثة في مكتبة الزاوية
الحمزية .

٦٩- المنهاج الجلي في شرح جمل الزجاجي ليحيى بن حمزة العلوي
(٧٤٩) منه نسخة بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء- الكتب المصادرة-
رقمها ٦٦- نحو / انظر مصادر الفكر العربي الاسلامي في اليمن ص
٥٦٩ .

٧٠- شرح أبيات الجمل لابن هشام الانصاري (٧٦٢) كشف الظنون ٦٠٤
وينسب اليه شرح الجمل الموجودة نسخته بالمكتبة الأحمدية بحلب رقم
(٩٧٦) ومنه مصورة بمعهد المخطوطات وبمركز البحث العلمي بمكة .

٧١- تقييد على بعض جمل الزجاجي لأبي سعيد بن لب الغرناطي (٧٨٠)
ومنه نسخة بمكتبة الاسكوريال رقمها ١٠٩ .

٧٢- شرح الجمل لابن هطيل (٨١٢) انظر مصادر الفكر العربي الاسلامي في اليمن ص ٣٧٧ .

٧٣- شرح الجمل للقلصادي (٨٩١) انظر مقدمة رحلة القلصادي ص ٤٥ ، عن البستان لابن مريم ص ١٤٣ .

٧٤- شرح أبيات الجمل للصنهاجي / محمد بن علي بن عبد الرحمن / أتمه سنة ٨٩٨ منه نسخة ببرلين رقمها (١٠٠٨) .

٧٥- شرح الجمل الكبيرة لإدريس الإدريسي / رأيت اسمه في فهارس دار الكتب المصرية رقمه (هـ ١٩٤٠) ولم أطلع عليه .

وتوجد للجمل ولأبياته شروح مجهولة منها :

٧٦- تحصيل الأمل في شرح كتاب الجمل من السفر الثاني منه نسخة بمكتبة القرويين بفاس رقمها ١١٨٥ ذكرها ابن أبي شنب في مقدمة الجمل ص ١٥ ووهم في تاريخ نسخها فقال : بتاريخ ٦٤٨ ، والصواب ٧٦٢ وهي تبدأ بباب ما ينصرف وما لا ينصرف وتنتهي بنهاية الجمل وظنه بروكلمان شرحاً للشواهد .

٧٧- شرح آخر لمجهول مخروم الأول والآخر مجلد كبير / منه نسخة بمكتبة الجامع الكبير بمكناس رقمها ٣٥١ .

٧٨- شرح الشواهد لمجهول / منه نسخة في مكتبة كوبرلي رقمها ١٥٠٧ / ذكره بروكلمان في تاريخ الأدب العربي ١٧٥/٢ .

٧٩- شرح الجمل لمجهول / منه نسخة في باتنة بالهند رقمها ١٥٦٢ ذكره بروكلمان أيضاً .

ومن الكتب التي تتعلق بجمل الزجاجي مقدمة الجزولي المسماة بالجزولية والكراسة والقانون . . وله نسخ كثيرة وشروح عديدة . قال

السيوطي في بغية الوعاة ٢/ ٢٣٦ : « وله المقدمة المشهورة وهي حواشي على الجمل للزجاجي » .

ومما يحسن ذكره هنا أنَّ شروح جمل الزجاجي اختلطت بشروح جمل عبد القاهر الجرجاني في كشف الظنون ، وفي تاريخ الأدب العربي لبروكلمان . فقد عد الحاج خليفة - رحمه الله - في شروح جمل الجرجاني / شرح ابن السيد البطيلوسي وابن خروف وأحمد بن عبد المؤمن الشريشي ، والرندي ، وعلي بن إبراهيم الأنصاري - ابن سعد الخير - ، ومحمد بن علي الغرناطي - الشامي ، وذكره أيضاً في شراح جمل الزجاجي - وابن عصفور^(١) . وهي كلها شروح لجمل الزجاجي .

أمَّا بروكلمان فقد جعل شرح البعلي لجمل الجرجاني كتابين وعده في شروح جمل الزجاجي^(٢) والصواب انه من شروح الجمل الجرجانية ، واسمه « الفاخر في شرح جمل عبد القاهر » .

* * *

(١) كشف الظنون ص ٦٠٣ وجاء في هامشه عن شروح ابن عصفور « وهذه الشروح الثلاثة لجمل الزجاجي » هكذا في هامش الأصل بخط بعض الفضلاء .
(٢) تاريخ الأدب العربي ١٧٥/٢ .

الفصل الثاني

البسيط : توثيق نسبه ، تجزئته ، وزمن تأليفه

البسيط من كتب ابن أبي الربيع قليلة الذكر في المصادر التي عرضت لآثاره أو نقلت عنها لكن ذلك لا يفسح مجالاً للشك في نسبه إليه ، إذ ذكره التحيبي في برنامجه ضمن آثار شيخه ابن أبي الربيع فقال : « وله على كتاب الجمل عدة شروح ، أعظمها الكتاب الموسوم بالبسيط ، وهو في عدة مجلدات ظهر فيه حفظه وتبريزه »^(١) .

كما ذكره الخزاعي في تخريج الدلالات السمعية في مصادره فقال : « والبسيط في شرح الجمل لأبي الحسن بن أبي الربيع »^(٢) . ونقل عنه في أول الكتاب فقال : « وفي البسيط لابن أبي الربيع : قالوا : أئش هذا ، والمعنى : أي شيء هذا ، فحذفت العين واللام وبقيت الفاء لكثرة الاستعمال . ذكره في باب القسم »^(٣) كما ذكره بهذه التسمية - البسيط -

(١) برنامج التحيبي ص ٢٨٠ .

(٢) تخريج الدلالات السمعية ص ٨٢١ .

(٣) المصدر نفسه ص ٤٣ ، وانظر البسيط ص ٢٤٤ من المخطوط .

الرعي في شرح ألفية ابن معطي^(١) ، والشاطبي في شرح الألفية^(٢) .
تجزئته :

قال الذهبي في سياق حديثه عن آثار ابن أبي الربيع : « وكتاب كبير في عشرة مجلدات ، شرحاً للجمل ، لم تشذ عنه مسألة في العربية »^(٣) . ونحو هذا في بغية الوعاة^(٤) .

ويستوقف الباحث قول الذهبي : « في عشرة مجلدات » ، وما أظنه إلا تحريفاً صوابه ما ذكره التُّجيب في برنامجه وهو قوله : « عدّة مجلدات » . وأظن أن البسيط في أربعة مجلدات - أسفار - فالباقي منه - وهو السفر الأول - يحتوي على شرح ربع كتاب الجمل ، وقد وقفت على نسخة خطية قديمة من الجمل تاريخ نسخها سنة ٥٩٠ مقسمة الى أربعة أرباع في مستهل كل ربع فهرس الأبواب التي فيه ، وينتهي الربع الأول بنهاية باب الصفة المشبهة ، وهو الباب الذي ينتهي به السفر الأول من كتاب البسيط .
زمن تأليفه :

يظهر لي أن البسيط من أوائل مؤلفات أبي الحسين بن أبي الربيع فقد جاء في مقدمته أن الذي أعانه على إكماله وتتميمه الذي اتفق الأنام على فضله وتقديمه . . « أبو القاسم محمد بن أحمد العزفي » وأبو القاسم هذا هو أمير سبته حين قدمها ابن أبي الربيع وظلّ أميرها حتى وافته المنية سنة ٦٧٧ . وذكر في مقدمة شرحه للإيضاح انه لم يتخلص لشرحه لولا « الجلة الفقهاء السادة العظماء ، الصفوة الكرماء » أبو حاتم ، وأبو الوفا ، وأبو طالب بنو أبي القاسم محمد بن أحمد العزفي .

(١) شرح ألفية ابن معطي للرعي - مخطوطة برلين - ٢ / ل ١٢١ .

(٢) شرح الألفية للشاطبي ٢ / ل ٩٠ ، وانظر ما سيأتي في « أثر البسيط في النحاة الخالفين » .

(٣) تاريخ الاسلام للذهبي حوادث سنة ٦٨٨ .

(٤) بغية الوعاة ٢ / ١٢٥ .

فالبسيط - إذأ - أقدم تأليفاً من شرح الإيضاح « الكافي » والكافي - بكل
تأكيد أقدم من الملخص ، اذ جاء ذكره في الملخص - والتفسير آخر مؤلفات
ابن أبي الربيع وهذا يعني أن البسيط من أقدم مؤلفات ابن أبي الربيع .

* * *

الفصل الثالث

منهج ابن أبي الربيع في كتابه "البسيط"

غير خاف أنَّ ابن أبي الربيع يشرح في هذا السفر الربع الأول من كتاب الجمل ، وهو يشتمل على بضعة وعشرين باباً ، مدار القول فيها ما يحدثه العامل من رفع ونصب وخفض وجزم .

وقد التزم بترتيب الجمل فلم يقدّم ولم يؤخر ولم ينقص من أبوابه ، وإذا كان الإيجاز والاختصار قد حالا بين الزجاجي وبين تقسيم الأبواب الى فصول ومباحث فإنَّ مدَّ القول في المسائل والإفاضة في شرحها قد مكنا ابن أبي الربيع من تجزئة الأبواب إلى فقرات تبدأ كلُّ فقرة بإيراد نص من كلام الزجاجي يورده ابن أبي الربيع ثم يأخذ في إيضاحه وشرحه ، وقد يقسم الكلام على نص الزجاجي إلى فصول ، فيقول عقب إيراد كلامه : « الكلام هنا في ثلاثة فصول » أو نحو ذلك^(١) . وقد يفتح الباب بمقدمة يشرح فيها العنوان أو يحذّره أو يوطيء للكلام في مسأله .

(١) البسيط ص ٢٤ ، ٣٩ ، ٤٢ . . . (من المخطوط ، وكذا ما بعده) .

ففي باب الاعراب مثلاً ابتداءً ببيان المعاني اللغوية لكلمة « اعرب » ثم حد الاعراب وذكر أنه مشتق من قولهم « أَعْرَبَ الرجل عن حاجته اذا أبان عنها أو من: عَرَبت معدة الرجل اذا تَغَيَّرت ، وأجاز أن يكون مشتقاً من قوله تعالى : ﴿عُرْباً أْتَرَاباً﴾ أي حسناً ويكون معنى أعربته : حَسَّنْته . ثم ذكر أنَّ الاعراب يكون في اللفظ ويكون في التقدير وأخذ يوضح ذلك (١) .

وفي باب البدل حدَّ البدل بأنه : « التابع على تقدير تكرار العامل » ثم ذكر أنَّ المبرد يذهب الى أنَّ النية في المبدل منه الطرح ، ثم تطرق الى اظهار العامل في البدل وما فيه من خلاف (٢) . ثم ابتداءً في ايراد كلام الزجاجة وشرحه . ومثل ذلك يقال في باب اسم الفاعل اذ قدم له بمقدمة طويلة قبل ايراد كلام الزجاجة .

ورغبة من ابن أبي الربيع - رحمه الله - في استيفاء الكلام على المسائل والقضايا التي يعالجها نراه يفرد أحياناً مسائل يستكمل فيها بعض الجوانب التي لم يجد لها مجالاً مناسباً في أثناء إيضاحه كلام الزجاجة .

وقد يورد قولاً من أقوال العرب أو مثلاً يتصل بالباب ثم يرسل العنان في الحديث عنه ، ففي باب العطف يفرد مسألة يتكلم فيها عن العطف على معمولي عاملين فيذكر اختلاف النحاة فيه ، ثم يذكر أدلة من أجازته ، ثم يناقش هذه الأدلة في استفاضة يعز نظيرها (٣) .

وفي باب ما تتعدى اليه الأفعال يفرد مسألة للحديث عن الالغاء في باب أعلمت (٤) .

وفي باب الابتداء يفرد عدداً من المسائل للكلام على الضمير الذي

(١) البسيط ص ٧ - ٨ .

(٢) المصدر نفسه ص ٧٣ .

(٣) المصدر نفسه ص ٦٣ - ٦٤ .

(٤) المصدر نفسه ص ٦٣ .

يربط الخبر إذا كان جملة بالمبتدأ ، وشروط حذفه ، وما ينوب منابه ، والكلام على قولهم : « كلُّ رجلٍ وضعته » والكلام على « ضَرَبِي زيدا قائماً » وعن دخول الفاء في خبر المبتدأ ^(١) .

وإذا تجاوزت ترتيب أبواب الكتاب وفصوله ومسائله ، وأردت أن تتعرف الكتاب من داخله استوفيتك أمور عدة كل أمر منها يساعد في رسم صورة واضحة لطريقة ابن أبي الربيع في معالجة القضايا النحوية ، وموقفه من الميراث النحوي الضخم الذي تركه الاسلاف ، والنهج الذي ارتضاه في توجيه ما نذ عن القواعد ، أو بدا مخالفاً لبعض جزئياتها : منها :

١ - طول نفس ابن أبي الربيع في الشرح والتحليل وذكر اختلاف العلماء واستشهاداتهم ومناقشة تلك الاستشهادات . والشواهد على هذا كثيرة جداً . وأكتفي بالتمثيل هنا بباين ومسألتي . أمّا البابان فقد راعيت في اختيارهما ألا يكونا مما يطول فيه الكلام عادة .

وأول هذين البابين باب الاشتغال فقد أورد ابن أبي الربيع اعتراض بعض النحويين على عنوان الباب . وعلى قول الزجاجي فيه « إذا اشتغل الفعل عن المفعول بضميره ارتفع بالابتداء » .

إذ ذكروا أن الفعل لا يشتغل بالضمير حتى يرتفع المفعول بالابتداء ثم اعتذر عن الزجاجي وأورد قوله : « ويجوز نصبه » فقال : « أعلم أن نصب هذا الاسم بإضمار فعل يفسره ما بعده خارج عن القياس لأنه لا يحذف الشيء حتى يتقدم من اللفظ أو من قرائن الحال ما يدلُّ على الفعل - وأمّا أن يحذف الفعل على شريطة التفسير فخارج عن القياس ، وشبهه سيبويه بالإضمار على شريطة التفسير نحو : نعم رجلاً زيداً ، وبس رجلاً عمرو ، ونحو : ربه رجلاً ، فكما أن الإضمار على شريطة التفسير لا يقال إلا بالسمع

(١) المصدر نفسه ص ١٢١ - ١٢٩ .

ولا يقدم عليه بالقياس ؛ لأنه خارج عن طريقة الاضمار فلزم أن يكون الحذف على شريطة التفسير يحفظ ولا يقاس عليه . فيجب عما ذكرته أن تَضْبِطَ الموضوع الذي ورد فيه فاعلم أنه جاء بسبعة شروط^(١)، ثم أورد تلك الشروط شارحاً لها ذاكراً ما في بعض الأمور التي يوردها خلال ذلك من خلاف ، وشغل ذلك من المخطوط خمس صفحات ، وهو مع ذلك لا يزال في مستهل الباب وتلك الشروط بإجمال هي :

١ - أن يكونَ المشغول عنه مساوياً للضمير أو السبب في إعرابه ، وفيه تفصيل ينظر في مكانه .

٢ - أن تكونَ جهةُ النصب واحدة .

٣ - ألاَّ يحولَ بين الاسم والفعل بحرف صَدَّرَ نحو حروف الاستفهام وحروف الشرط .

٤ - ألاَّ يعملَ الفعلُ المفسَّرُ إلا في واحد، وهنا يورد ثلاثة أقوال للنحاة في مثل قولك : « إنَّ زيدٌ عمراً يضربُهُ » .

مر المفسَّرُ يلي الاسمَ المنصوب باضمار فعل .

سم ما يطلب بالجملة الاسمية ولا يصح أن تقع بعده .

لمفسَّرُ الّا فعلاً أو ما جرى مجرى الفعل^(٢) .

والباب الثاني الذي بسط ابن أبي الربيع الكلام فيه وأفاض ما شاء هو باب الفرق بين إنَّ وأنَّ فقال : « لما قدم أن (إن) المكسورة ، و (أن) المفتوحة متفقان في التوكيد ومتفقان في الدخول على المبتدأ والخبر اخذ يبين الفرق بينهما وأخذ الناس في الفرق بينهما مأخذ أحدها : تبين مواضع (إن) المكسورة لا غير ، وتبين المواضع التي تكسر فيها وتفتح ، وما يبقى

(١) البسيط ص ١٤١ - ١٤٢ .

(٢) البسيط ص ٢٠٨ فما بعدها .

بعدها فتكون فيه مفتوحة ، فقالوا : إنَّ (إنَّ) تكسّر في أربعة مواضع ، وتكسر وتفتح في أربعة أُخر ، وما عدا هذه المواضع الثمانية تفتح لا غير^(١) ثم أخذ في بيان تلك المواضع شارحاً لها ذاكراً ما عَنَّ له من اختلافات النحاة مناقشاً أقوالهم واستدلالاتهم .

أما المواضع التي تكسر فيها « إنَّ » فهي مجردة :

١ - أن تكون أول الكلام .

٢ - أن تدخل معها اللام .

٣ - أن تقع بعد حتى التي هي حرف ابتداء .

٤ - أن تقع بعد واو الحال .

وأما المواضع التي تكسر فيها وتفتح فهي مجردة :

١ - أن تقع بعد القسم .

٢ - أن تقع بعد القول الذي يصحبه اعتقاد ، وفيه تفصيل يراجع في مكانه .

٣ - أن تقع بعد (إذا) الفجائية .

٤ - أن تقع بعد (أما) .

وذكر أن ما عدا هذه المواضع يجب الفتح فيه ، ثم قال : «ومن الناس من ضبط هذا بأن قال : كل موضع أصله للمفردات فإنَّ فيه مفتوحة وكلُّ موضع أصله للجمل فتنظر فإنَّ عَمِلَ فيها عامل لفظي فإذا وقعت (إنَّ) فيه فهي مفتوحة ، فإنَّ كان غير ذلك فهي مكسورة . فقد تحصّل مما ذكرته أنها تفتح في ثلاثة مواضع وتكسر فيما عدا ذلك » ثم أخذ في بيان تلك المواضع ، ثم ذكر أنَّ من العلماء من ذهب الى أنَّ (إنَّ) إذا وقعت في موضع المفردات أو في موضع يختص بإحدى الجملتين فهي مفتوحة ، وإذا وقعت في موضع

(١) المصدر السابق نفسه .

تتعاقب فيه الجملتان فهي مكسورة قال : « وهذه الطريقة أخصر ما يُوضَع في ضبط (إَنَّ) و (أَنَّ) » ^(١) .

أما المسألتان اللتان أشرت إليهما فأولهما : استعمال (أَحَد) فقد بسط القول في ذلك بما يعز وجود مثله ، واستمع إليه يقول : « اعلم أن أحداً اختلف النحويون فيه فمنهم من ذهب الى أَنَّ أحداً بمنزلة عالم ، ومنهم من قال : هو بمنزلة انسان ، وَأَنَّ العرب تستعملها بهذين الوضعين ، فتقول : ما في الدار أحد ، تريد بذلك : ما في الدار إنساناً ، وهذا بلا شك المراد ، لا تريد أَنَّ الدار ليس فيها جنٌ ولا انس ، وأما قوله تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ﴾ ^(٢) فالظاهر من أحد هنا أَنَّ معناه كل من يرى . وتكون (أحد) بمعنى واحد مع غيرها فتقول : أحد عشر ، وأحد وعشرون ، وتأتي وحدها كذلك ، فإذا كانت بمعنى واحد استعملت في الواجب والنفي ، وفي العام والخاص ، وأما أحد إذا كانت بمعنى انسان . . . فلا تكون إلا في النفي العام نحو : ما في الدار أحد ، وما عندك أحد ، ولا يقال : عندك أحد ، الا أن يراد معنى واحد ، وعلى هذا جرى كلام سيبويه ولا أعلم له مخالفاً الا المبرد فإنه قال : أحد إذا كان بمعنى انسان لا يستعمل إلا في العام ويستعمل في الواجب وفي النفي فتقول : ما جاءني احد ، وتقول : كل احد يفعل هذا ولا يستعمل في النفي الخاص ولا في الواجب الخاص ، وهذا الذي ذكره أبو العباس لا أعلم له نظيراً . كل ما يستعمل في الواجب العام يستعمل في الواجب الخاص ، وما ذهب إليه سيبويه له نظائر : قالوا : ما بها أرْمٌ ، وما بها شَفَرٌ ، ولا يقولون : كلُّ شَفَرٍ يقول هذا ، ولا يقال : كل أرْمٍ يقول هذا ، كما تقول : كلُّ انسان يقول هذا ولما ذكرته نظائر كثيرة ^(٣) . ثم أورد شاهداً للمبرد ووجه ما جاء في الشاهد ومال الى رأي سيبويه .

(١) البسيط ص ٢١١ .

(٢) سورة البلد آية ٧ .

(٣) البسيط ص ١٨٠ .

والمسألة الثانية التي أطال فيها ابن أبي الربيع هي ضمير الشأن والقصة وذلك عند شرحه لقول الزجاجي - في باب كان - : « والوجه الرابع : أن يكون اسمها مستتراً فيها معنى الأمر والشأن ، وتقع بعدها جملة تفسر ذلك المضمّر ، لأنه مضمّر لا يظهر فلا بُدّ مما يفسره » (١) .

فقد تحصل أنّ كان إذا وقعت بعدها جملة فعلية كانت أو اسمية فاسمها ضمير شأن مستتر ، وأن الأصل . في مثل : « كان زيد قائم » : هو زيد قائم ثم دخلت كان فارتفع الضمير بها فاستتر ، ومثل ذلك الكلام في « كانت هند قائمة » . والأكثر في الضمير أن يكون مذكراً إذا كان المخبر عنه مذكراً ، ومؤنثاً إذا كان المخبر عنه مؤنثاً ، ويجوز أن يكون مذكراً مع المؤنث مؤنثاً مع المذكر ، فتقول : كان هند قائمة ، وكانت زيد قائم على معنى الخبر الذي يعول عليه هند قائمة ، والقصة التي يعول عليها زيد قائم ، واستشهد على صحة ما ذكر ، بما حكاه سيبويه من قولهم : إنه أمة الله ذاهبة . ثم أورد قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (٢) وقوله جل شأنه : ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ (٣) وذكر مذهب الزجاج في (لكنا) وناقشه مناقشة جيّدة ، ثم أفاد أن ما ذكر في كان في اضممار ضمير الشأن يكون في أخواتها وأورد ما حكاه سيبويه من قولهم : « ليس الطيب إلا المسك » وذكر أن سيبويه حمله على اضممار ضمير الشأن وأجاز أن تكون (ليس) قد أجريت مُجَرًى (ما) وناقش ذلك .

ثم ذكر أنّ الأفعال الناسخة تأتي تامّة ، وذكر معانيها إذا كانت كذلك ثم عاد الى ضمير الشأن فقال : « وهذا الذي ذكرته في ضمير الأمر والشأن لا أعلم بين النحويين المتقدمين فيه خلافاً ، وجاء ابن الطراوة فقال : قولهم :

(١) الجمل ص ٦٣ ، وانظر البسيط ص ١٨٦ فما بعدها .

(٢) سورة الاخلاص الآية الأولى .

(٣) سورة الكهف آية ٣٨ .

ضمير الأمر والشأن ، لا منقول ، ولا معقول . أمّا كونه غير معقول فلأمرين :

أحدهما : أنهم قالوا في قول العرب : هو زيد قائم : المعنى الخبر الواقع في الوجود زيد قائم ، وبلا شك أنّ الواقع في الوجود ليس (زيد قائم) ، وإنما الواقع في الوجود قيام زيد ، وقولك : زيد قائم إخبار عنه .

الثاني : أنّ الجملة التي وقعت بعد الضمير هي مفسرة عندهم ، وخبر عنه ، وذلك متناقض ، لأنها من حيث هي مفسرة فكأنك لم تأت إلاّ بواحد ، ومن شرط المبتدأ والخبر أن يكونا شيئين أسند أحدهما الى الآخر ، يفيد الثاني من المعنى ما لم يفده الأول .

أمّا قوله ، الخبر الواقع قيام زيد فصحيح ، إلاّ أنّ الخبر حويون ليس هذا ، انما مرادهم الخبر الذي ينبغي أن يعول ث به : زيد قائم ، فأوقعه في هذا الإشكال اشتراك اللفظ . يطلق بإطلاقين : أحدهما ما ذكر ، والثاني ما ذكرته ، وهو . . . - - - في الصنعة ، وبهذا كان الأستاذ أبو علي ينفصل عن هذا الاعتراض وهو صحيح .

وأمّا قوله : ان التفسير والاخبار يتضادان ، فيظهر لي فيه انفصالان : أحدهما : أنّ الأصل : زيد قائم لكنهم أرادوا تعظيم الخبر ، وتحقيقه ، فأضمره أولاً ، لأن الشيء اذا أرادوا تعظيمه أضمره ، وتارة يبهمنه وتارة يعرفونه ، والثلاثة ترجع الى شيء واحد ، فقالوا : هو ، و (هو) اضمار للخبر الذي يعظمونه ، ويريدون الاعلام بتحقيقه ، ثم فسروه ، فقالوا زيد قائم ، فصار قولك : هو زيد قائم بمنزلة قولك : زيد ضربته ، لأن الأصل : ضربت زيداً ، وانما قدمت زيداً وأخبرت عنه لتأتي به ظاهراً ومضمراً ، وفي ذلك من التأكيد ما ليس في قولك ضربت زيداً . . .

الثاني : أن يقال : انك اذا قلت : هو زيد قائم ، فهو ضمير صالح أن

يكون ضمير مفرد ، وصالح أن يكون ضمير الخبر ، فإذا فسرت بزيد قائم على أنه ضمير الخبر ، فهو من هذه الجهة تفسير ، وهو من جهة تعيين الخبر خبر ، فيكون تفسيراً من جهة ، وخبراً من أخرى ، ويظهر لي أنّ أبا علي انفصل بهذا الثاني في بعض كتبه - وأظنها البغداديات - فقد صح بما ذكرته أنه معقول ، فلم يبق الا أن يكون منقولاً . قال الله تعالى : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ ﴾ (٢) فهذان ضميران لا يعودان على شيء ، ولا على ما دل عليه الكلام ، ولا يصح أن يقال فيهما الا أن الضمير من إنه ضمير الخبر ، والضمير من إنها ضمير القصة .

فإن قلت : أجعلُ الهاء من (إنه) ومن (إنها) كافتين بمنزلة (ما) في : انما زيد قائم ، وهذا مذهب ابن الطراوة .

قلت : هذا لا نظير له ، لأن العرب لا تجعل الأسماء كافة ، وإنما استقر هذا للحروف نحو : انما ، و (ان) مع (ما) في قوله :

* وما إن طُبْنَا جُبْنُ *

وما ذكرته من أن الشيء اذا عُظُمُ أبْهَمُ وأضمر ، له نظائر ، وكذلك الضمير يفسره ما بعده له نظير نحو : ربه رجلاً ، وإذا قدرنا على أن يبقى على ماله نظير من كلام العرب فهو أولى من أن يحدث في كلام العرب ما لم يثبت له نظير « (٣) » .

وقد أتاح لابن أبي الربيع هذا المنهج الذي ارتضاه في بسط القضايا والمسائل التي يناقشها التوسع في الاستشهاد والتنظير والتعليل والمناقشة ،

(١) سورة طه آية ٧٤ .

(٢) سورة الحج آية ٤٦ .

(٣) البسيط ص ١٨٩ - ١٩٠ .

فكثيراً ما تجده - رغبة في ايضاح جوانب القضية التي يثيرها أو المسألة التي يناقشها - يقول : فإن قلت . . . قلت ، أو : فالجواب ، كما أتاح له ذلك المنهج ذكر آراء ومذاهب يعزُّ وجودها في كتب النحو المتداولة ، وبعضها لم أقف عليه عند غيره . من ذلك :

١ - ما ذهب اليه ابن ملكون من أنَّ الأصل في الظروف عدم التصرف^(١) .

٢ - ما ذهب اليه السهيلي من عدم جواز حذف المفعول الأول ، وإبقاء الثاني نحو : « أضربت الفحل الناقة » ، لأنه قبل النقل كان فاعلاً فلا يجوز حذفه مراعاة للأصل^(٢) .

٣ - ما ذهب اليه السهيلي أيضاً من أن واو القسم ليست بدلاً من الباء لأنها لو كانت كذلك لكانت مكسورة مثل الباء^(٣) .

٤ - ما ذهب اليه بعض النحاة من أن (أنَّ) الناصبة للفعل المضارع محمولة على (أنَّ) الناصبة للأسماء^(٤) .

٥ - خلاف البصريين والكوفيين في نحو « غلام حين بقل وجهه » ، اذ (حين) عند الكوفيين زائدة ، وليست كذلك عند البصريين ، بل الكلام على الاتساع^(٥) .

٦ - ما ذهب اليه ابن الطراوة من مخالفة النحويين في كون (حتى) في نحو : قام القوم حتى زيد ، للغاية بمنزلة الى ، وقوله : « ذلك محال ، لأنك اذا قلت : قام القوم حتى زيد ، فزيد بلا شك قد دخل في القائمين ، واذا

(١) البسيط ص ١٠١ .

(٢) المصدر نفسه ص ٨٥ .

(٣) المصدر نفسه ص ٢٤١ - ٢٤٢ .

(٤) المصدر نفسه ص ٢١٣ .

(٥) المصدر نفسه ص ١٣٧ - ١٣٨ .

قلت : قام القوم الى زيد ، فزيد لم يقم » (١) .

ويتصل بهذا ما نقله من اعتراضات على كلام الزجاجي لم أجدها عند غيره ، وكذلك ما نقله عن شيخه أبي علي الشلوين من انفصالات وآراء مما لم أجده في كتبه التي اطلعت عليها .

٢ - العناية بالاعتراضات والردود :

من الأمور البارزة في السفر الموجود من كتاب البسيط عناية ابن أبي الربيع عناية فائقة بذكر الاعتراضات الموردة على كلام أبي القاسم الزجاجي ، ومناقشتها وردّها .

تجد ذلك في أبواب السفر كافة .

والاعتراضات التي يوردها ابن أبي الربيع تشمل : اعتراضات على الترجمة « العنوان » واعتراضات على الحدود واعتراضات على اللفظ واعتراضات على الآراء ، واعتراضات على الاستشهاد .

فمن الاعتراضات على العنوان ما جاء في باب أقسام الأفعال في التعدي ، قال ابن أبي الربيع : « انما وضع الباب لذكر أقسام التعدي . ثم أخذ في تقسيم الأفعال ليستخرج منها ما وضع له الباب ، وهذا منزع صحيح ، وهو في استعمالهم كثير ، وانما احتجت الى هذا لأن من النحويين من رد على أبي القاسم ، وقال : بوب على بيان أقسام الأفعال في التعدي ، وذكر من أقسامه ما لا يتعدى ، حتى احتاج بعض الناس الى أن ينفصل عن هذا فقَدَّر : باب أقسام الأفعال في التعدي وغير التعدي ، وحذف (غير التعدي) ، وجعل هذا مثل قوله تعالى : ﴿ جَعَلَ لَكُم سُرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ ﴾ (٢) المعنى : والبرد ، وحذف للعلم به » (٣) .

(١) البسيط ص ٢٣٥ .

(٢) سورة النحل آية ٨١ .

(٣) البسيط ص ٨٠ .

ومن الاعتراضات على الحدود : الاعتراض على حد الاسم عند الزجاجي ، فقد حذّه بقوله : « الاسم ما جاز أن يكون فاعلاً أو مفعولاً . . » فاعتُرض بأن هذا الحد ليس بجامع ولا مانع . أمّا كونه غير جامع فلأن من الأسماء ما لا يكون فاعلاً ، ولا مفعولاً ، ولا يدخل عليه حرف الخفض ، كالمصادر التي لا تتصرف ، والظروف التي لا تتصرف ، ومذ ومنذ ، وأئمن .

وأما كونه غير مانع فلأن ظروف الزمان تضاف الى الأفعال (١) . ورد ابن أبي الربيع هذا اعتراض رداً جيداً فيه طول . ومن الاعتراضات على اللفظ ما ذكره عند إيراد قول الزجاجي « وفعل ثلاثة مفعولين » .

ي الربيع : « ورأيت بعض المتأخرين أبطل هذا اللفظ ، . . . بعدد لا يضاف الى الصفة ، وانما يضاف العدد الى الأسماء ، عدد الى الصفات شيء لا يقاس عليه ، لأنه جاء على غير قياس ، صفة ، فقوله : ثلاثة مفعولين خطأ » (٢) .

وردّ ابن أبي الربيع هذا الاعتراض بأن سيويه استعمل مثل هذا التعبير ، ووجهه أن « المفعول » استعمل استعمال الأسماء ، فصحت الاضافة اليه ، كما يقال : ثلاثة أصحاب ، وصاحب في الأصل صفة (٣) .

ومن الاعتراضات على الآراء ما ذكره عند قول الزجاجي : « والواو علامة الرفع في خمسة أسماء معتلة مضافة » من أنّ بعض المتأخرين اعترض هذا من وجهين : أحدهما : « أنه جعل هذه الأسماء معربة بالحروف ، واعرابها بالحروف يؤدي الى بقاء الاسم الظاهر على حرف واحد ، ولا يوجد

(١) البسيط نفسه ص ٤ - ٦ .

(٢) ، (٣) المصدر نفسه ص ٩١ .

في الأسماء الظاهرة ما هو على حرف واحد ، وإن كان مبنياً ، فكيف المعرب » (١) .

وقد تكلم ذلك المعترض عن سقوط هذه الحروف عند الاضافة الى ياء المتكلمة ، فقال ابن أبي الربيع : « الجواب عن هذا الاعتراض الثاني : ما أجاب به هذا المعترض عن ذهاب الحروف عند الاضافة الى ياء المتكلم . وذلك أن هذه الحروف لما تنزلت منزلة الحركات - على حَسَبِ ما ذكره - قال أبو القاسم : إنها معرفة بها ، لأنهم قد حكموا لها بحكم الحركات إذ أسقطوها عند الاضافة الى ياء المتكلم » (٢) .

ومن الاعتراضات على الاستشهاد ما جاء عند ذكر استشهاد الزجاجي بقوله تعالى : ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ ﴾ (٣) على جواز تقديم المفعول على الفاعل من قول ابن أبي الربيع : « رَدُّ بعضُ الناس هذا بأن قال : أتى بما لا يجوز فيه الآ التقديم ، وهو قد قال قبل : « وقد يجوز تقديم المفعول » فكان يجب عليه أن يأتي بما يجوز تقديمه ، ولا يأتي بما يلزم تقديمه » (٤) .

وأجاب ابن أبي الربيع عن هذا الاعتراض بقوله : « إن هذا لو كان في غير القرآن لجاز تقديمه ، ويقال : ابتلى سيد زيد زيدا ، ثم إن العرب قدمت المفعول لجواز تقديمه عندهم ، ثم أضمر لما تقدم ذكره طلباً للاختصار » (٥) .

ومما يحسن ذكره هنا أنَّ ابن أبي الربيع اذ يورد الاعتراضات على كلام الزجاجي يقف موقف المتحيز له ، المدافع عنه ، الراد الاعتراضات عنه مما جعل بعض ردوده ضعيفة .

(١) البسيط ص ١٣ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٤ .

(٣) سورة البقرة آية ١٢٤ .

(٤ ، ٥) البسيط ص ٤١ .

من ذلك ما جاء عند إيراده قول الزجاجي - في باب القسم - « وربما حُذِفَ لا ، وما » من قول ابن أبي الربيع : « رَدَّ بعضُ الناس هذا ، فقالوا : لا تحذف (ما) ، وإنما تحذف (لا) ، ألا ترى أن المبتدأ والخبر إذا كان جواباً للقسم فإنك تقول : والله ما زيد قائم ولا يجوز أن تقول : والله زيد قائم ، وأنت تريد : والله ما زيد قائم ، وكذلك لو كان الفعل ماضياً فقلت : والله ما قام زيد ، لم يجر حذف (ما) ، وكذلك لو كان الفعل مضارعاً يراد به الحال ، فلا يجوز حذف (ما) لا تقول : والله يقوم زيد الآن ، وأنت تريد : والله ما يقوم وإنما يحذف حرف النفي في المستقبل والمستقبل إنما ينفي بلا . . . » وأجاب ابن أبي الربيع عن هذا الاعتراض بقوله : « إنَّ المستقبلَ أصلُهُ أن ينفي بلا ، وقد توضع (ما) موضع (لا) ، فيقال : والله ما يقوم زيد . يريد أبو القاسم : أن (لا) تحذف ولا يجعل مكانها (ما) ، وإذا لم يجعل مكانها (ما) فكأن العرب حذفت (ما) و (لا) . . . وبهذا سمعت الأستاذ أبا علي ينفصل عن هذا الموضع ، وهو حَسَنٌ » (١) .

وأدرك ابن الفخار ما في هذا الجواب من الضعف فقال : « وتأولَه الأستاذ على عادته في توجيه أقوال العلماء بأن قال : ، وهذا الذي قاله الأستاذ ممكن في الموضع لكنه تلفيق كما ترى » (٢) .

٣ - العناية بنص الجمل ، وشرح ألفاظه :

وتتمثل هذه العناية في الإشارة الى اختلاف نسخ الجمل كما في قوله : . . . والعذر له أنَّ ما دام توجد في بعض النسخ ، وأكثر النسخ على إسقاطها » (٣) .

(١) البسيط ص ٢٤٠ .

(٢) شرح الجمل لابن الفخار ص ١٢٣ .

(٣) البسيط ص ١٦٣ .

وتتمثل عنايته بشرح ألفاظه في مثل شرحه لقول الزجاجي :

« الله ربُّنا » .

بقوله : « الرَّبُّ المصلح ، يقال : رَبَّه يَرْبُّه ووزنه فَعِل بكسر

العين » (١) .

وقوله عند إيراد قول الزجاجي « ومحمد نبينا » .

« . . . وأما قوله : « ومحمد نبينا » فيقال : نبيء بالهمز وبغير همز »

ثم تكلم عن اشتقاقه ، ورد ما ذكره ابن السكيت من امكان اشتقاقه من

النبوة ، وهي الارتفاع ، وإن كان صحيحاً من جهة الاشتقاق ؛ لأنهم قالوا : تَنَبَّأ

مسيلمة الكذاب بالهمز . . . (٢) .

(١) البسيط ص ١٢١ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٢١ .

الفصل الرابع

مَصَادِرُ السَّفَرِ الْأَوَّلِ مِنْ "البَسِيطِ" وَمَذْهَبِ ابْنِ أَبِي الرَّبِيعِ النُّحَوِيِّ فِيهِ

ليس من السهل الالمام بالمصادر المتعددة التي استفاد منها أبو الحسين ابن أبي الربيع ، فالرجل من نحاة القرن السابع ، وهذا يعني أن ميراثاً ضخماً من المعارف الإسلامية والعربية المتشابهة التي دونها الأسلاف على مدى عدة قرون أتيح له منه قدر ليس باليسير ، فقد ذكروا أنَّ ابن أبي الربيع كان مبرزاً في علوم عدة منها النحو والفقه والفرائض ، ولما كنت في هذه العجالة انما أتحدث عن مصادر سفر واحد من كتاب في عدة أسفار - النحو لحمته وسداه - تحتم عليَّ أن أقتصر على مصادر هذا السفر التي لم تقتصر على كتب النحو - وإن كان لها النصيب الأوفى - بل تعدتها الى كتب اللغة والأدب والحديث . . . وغيرها .

ولم ينص ابن أبي الربيع في كثير من الأحيان على مصادره ، واكتفى بقوله : ذهب بعضهم أو ذهب بعض العلماء ، أو منهم من قال ، أو قال بعض المتأخرين أو نحو ذلك . كما استفاد ابن أبي الربيع من بعض المصادر ولم يصرح بذلك . وسيأتي بيان ذلك .

والكتب التي ذكرها ابن أبي الربيع متعددة ، والعلماء الذين سماهم كُثُر ، وليس من همي هنا التطرق الى جميع تلك الكتب ، ولا الكلام عن كل أولئك العلماء ، وانما سأقتصر على العلماء البارزين الذين أكثر ابن أبي الربيع من نقل كلامهم ، وآرائهم ، واستشهاداتهم وناقشهم في بعض تلك الآراء ، وارتضى ما رآه منها صواباً .

ويأتي في مقدمة العلماء الذين أكثر ابن أبي الربيع من نقل كلامهم وآرائهم : سيويه ، والأخفش ، والمبرد ، والفارسي ، وابن السيد ، والأستاذ أبو علي الشلوين .

١ - سيويه

أما سيويه فهو إمام النحاة ، وكتابه النبع الفياض الذي لا يخلو كتاب نحو معتبر من الارتشاف من فيضه ، والعب من معينه ، وابن أبي الربيع أحد سدنة كتاب سيويه الذي جدوا في تفهمه وتفهمه ، يقول التّجيب في برنامج : « سمعت طائفة منه - كتاب سيويه - تفقهاً على آخر أئمة المقرئين له بمغربنا الأقصى ، العارفين بغوامضه العلامة أبي الحسين عبيدالله بن أبي الربيع القرشي » (١) .

لقد أقرأ أبو الحسين كتاب سيويه فأخذه عنه بعض تلاميذه ، ولم يكتف بذلك بل كتب عليه تقييداً أو تعليقاً ، وقد تقدم ذكر ذلك .

وإذا كان الأمر كذلك فلا غرابة في كثرة نقول ابن أبي الربيع عن سيويه التي يصرح فيها باسمه في غالب الأحيان ، ومن تلك النقول ما لم أجده في كتاب سيويه المطبوع منها قوله بَعْدَ ذكر قول سيويه إنّ سوى لا تسعمل الا ظرفاً ، ولا يدخل عليها حرف الجر إلّا في الشعر : « ثم جاء في

(١) برنامج التّجيب ص ٢٧٧ .

كلامه وقال : هي في سوى اسم المظهر قليل « (١) .

ومثل ذلك قوله : « وقد صح التعليق في الاسم ، وإن كان قليلاً حكى سيبويه : قطع الله يدَ ورجلَ من قالها ، وأنشد :

يا من رأى عارضاً أسرب به بين ذراعي وجبهة الأسد (٢)
والبيت موجود في الكتاب ، أما الشاهد الثري فلم أجده فيه ، وقد بينت ذلك في موضعه .

وإذا عدنا الى طريقة ابن أبي الربيع في الاستفادة من كتاب سيبويه وجدناه يعول عليه في شواهد شعراً ونثراً كما يكثر من نقل آرائه ويقف الى جانبها في أغلب الأحيان ، وقد يشرح رأي سيبويه ويوضحه ، وأجتزئ ببعض الآراء التي وافق فيها سيبويه :

١ - رجّح مذهب سيبويه في أنّ ياء تفعلين اسم ، وليست حرفاً كما ادّعى الأخفش ، واحتج له (٣) .

٢ - وافقه على أنّ نون المثني والجمع عوض من التنوين والحركة معاً ، قال بعد ايراد ثلاثة مذاهب في هذه النون : « ومنهم من قال : انها عوض من الحركة والتنوين ، وكأن هذا القول أحسن ، وبسطه أن تقول : إن المفرد آخره محرك منون ، فإذا ثنيت أو جمعت بالواو والنون صار الآخر غير محرك ولا منون ، فضعف لذلك آخر الثنية ، وآخر الجمع ، فألحقوهما النون ، لتكون تقوية للحرف لذهاب الحركة والتنوين وكذلك قال سيبويه « كأنها عوض من الحركة والتنوين » ، فلما صارت كأنها عوض من الحركة (والتنوين) غلبوا عليها حكم التنوين في حال وحكم الحركة في حال

(١) البسيط ص ٧٧ .

(٢) المصدر نفسه ص ٩٤ .

(٣) المصدر نفسه ص ١٩ .

أخرى ، فأسقطوها مع الاضافة تغليباً لحكم التنوين ، وأثبتوها مع الألف واللام تغليباً لحكم الحركة . وكان ذلك عدلاً فيهما . ولو أسقطوها في الموضوعين لضيعوا حكم الحركة ، ولو أثبتوها في الموضوعين لضيعوا حكم التنوين . وهذا هو الصحيح في هذه النون « (١) » .

٣ - ومما أخذ فيه برأي سيبويه واحتج لمذهبه ما ذكره من أن سيبويه فرق بين : سرت رمضان ، وسرت شهر رمضان ، فذكر أن السير في المثال الأول يستغرق الشهر كله . في حين لا يستغرقه في المثال الثاني ، قال : « وهذا بلا شك إنما أخذ عن العرب ، وليس مأخوذاً بالقياس ، ولا بالنظر قال الله تعالى : ﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن ﴾ (٢) » .

وقال تعالى : ﴿ إنا أنزلناه في ليلة مباركة ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ إنا أنزلناه في ليلة القدر ﴾ (٤) . فبتحصل من هذه الآي أن الليلة المباركة التي يفرق فيها كل أمر حكيم هي ليلة القدر ، وأن القرآن أنزل فيها ولم ينزل في الشهر كله « (٥) » .

٤ - وتابعه على أن اعراب الأسماء الستة بحركات مقدرة (٦) .

٥ - وأخذ بمذهبه في تصرف خلف وأمام ، ورجحه على مذهب الجرمي أنهما لا يتصرفان (٧) .

ولا تقف منزلة سيبويه عند ابن أبي الربيع عند هذا الحد بل تتعداه ، استمع اليه يتحدث عن الابتداء بالنكرة فيفضل رأي سيبويه على رأي المبرد

(١) البسيط ص ٣٤ ، ٣٥ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٣) سورة الدخان : آية ٣ .

(٤) سورة القدر الآية الأولى .

(٥) البسيط ص ١٠٣ - ١٠٤ .

(٦) المصدر نفسه ص ١٥ ، وانظر الكتاب ٤١٣/٣ .

(٧) البسيط ص ١٠٧ - ١٠٨ ، وانظر الكتاب ٤٠٧/١ .

ويلعل ذلك : « وقال سيبويه ، وقد جاء في قليل من الكلام ، وحكى أمتٌ في الحجر لا فيك ، وقال المبرد ليس هذا بشاذ ، لأن فيه معنى الدعاء . وجعله من قبيل :

* فترب لأفواه الوشاة وجندل *

وسيبويه أعرف بهذا ، لأنه باشر العرب ، وسمع المتكلم بهذا ، وعلم مراده « (١) .

واستمع اليه يعتذر عن بعض الألفاظ أو التراكيب التي وقعت في كلام الزجاجي فيقول « قوله : فأما بدل البعض من الكل » هذا يدل على أن استعماله لبعض وكل بالألف واللام انما هو على طريقة المسامحة ، ولاستعمال الجماعة له ، فجرى على ذلك ، وإن كان فساد من جهة كلام العرب وقد فعل ذلك سيبويه وإذا وجد هذا في كلام سيبويه فإن يوجد في كلام غيره أيسر ، لأن سيبويه لحق العرب ، فكلام جيله أقرب لكلام العرب من غيره « (٢) .

غير أن هذه المنزلة الرفيعة لسيبويه عند ابن أبي الربيع لم تمنعه من أن يسوي بين مذهبه ومذهب المبرد في « نبث عبدالله » فمذهب سيبويه أن الأصل : نبث عن عبدالله ومذهب المبرد أن (نبأ) يتعدى الى ثلاثة مثل « أعلم » قال ابن أبي الربيع : « كلاهما عندي صحيح » (٣) . بل إنه يرجح مذهب ابن جني في « لا أبا لزيد » الذي يَقْضِي أن زيدا مجرور بحرف الجر الزائد ، على ما ذهب اليه سيبويه من أن « أبا » مضاف لزيد ، وحرف الجر معلق (٤) .

(١) البسيط ص ١١٧ ، وانظر الكتاب ٣٢٩/١ .

(٢) المصدر نفسه ص ٧٧ .

(٣) المصدر نفسه ص ٩٣ .

(٤) المصدر ص ٩٤ ، وانظر الكتاب ٢٠٧/٢ ، الخصائص ١٠٦/٣ .

٢ - أبو الحسن الأخفش

تردد اسم الأخفش في كتاب البسيط كثيراً ، ولم يصرح ابن أبي الربيع في المواطن التي ذكره فيها باسم شيء من كتبه ، الأمر الذي يدعونا إلى الظن أنه لم ينقل عنه مباشرة ، هذا أمر ، وأمر آخر فأراء الأخفش يسوقها ابن أبي الربيع في الطرف المقابل لأراء سيويه وجمهرة النحاة ومن هنا كانت مجالاً للرد والمناقشة ، تجد مثلاً واضحاً لذلك في مناقشات ابن أبي الربيع لأراء الأخفش التالية :

١ - ياء تفعلين حرف عند الأخفش ، واسم عند سيويه ، واستدل الأخفش بأن الضمير في الظهور والاستتار لا يختلف بحال التأنيث والتذكير ، فإذا ظهر في أحدهما ظهر في الآخر ، وإذا استتر في أحدهما استتر في الآخر^(١) .

ورد ابن أبي الربيع هذه الحجة فقال : « وينفصل عما احتج به أبو الحسن الأخفش بأن يقال : المضمير لا يختلف في الكمون والظهور إذا أمكن لحوق علامة التأنيث ، نحو : زيد قام ، وهند قامت ، وإذا تعذر لحاق علامة التأنيث فلا بد من الظهور والمخالفة للمذكر ، ليكون ذلك فارقاً بين المذكر والمؤنث ، وأنت إذا قلت : أنت يا زيد تضرب ، بالتاء للخطاب ، وإذا قلت : أنت يا هند تضربين وجب ظهور الضمير ليفرق بين المذكر والمؤنث ، إذ لو لم يظهر لم يكن بين المذكر والمؤنث فرق »^(٢) .

٢ - أجاز الأخفش دخول الفاء في خبر المبتدأ ، ورده ابن أبي الربيع ناقلاً أن « أكثر النحويين منعوا ذلك ، وقالوا : إن الزيادة في الحروف خروج

(١) البسيط ص ١٩ .

(٢) المصدر نفسه ص ١٩ - ٢٠ .

عن القياس فلا تدعى الا بدليل» (١) .

٣ - وقال ابن أبي الربيع: «اختلف النحويون في العطف على عاملين فأجازة الأخفش ومنعه جمهور النحويين ثم ذكر أدلة الأخفش فردها واحداً واحداً وأطال في ذلك» (٢) .

٤ - وأجاز الأخفش عمل الوصف المشتق دون اعتماد على نفي أو استفهام أو ما أشبهه ، وناقشه ابن أبي الربيع في ذلك مفضلاً رأي سيويه والجمهور (٣) .

٣ - أبو العباس المبرد

نقل ابن أبي الربيع عن أبي العباس المبرد في عدة مواضع ناقشه في أكثرها فرد ما ذهب اليه ، ووافقه في قليل منها ، ومن آراء المبرد التي نقلها :

١ - أن المبرد يذهب الى أن لأجمعين معنى زائداً على معنى كل في نحو قولك : « ذهب القوم كلهم أجمعون » وذلك المعنى هو : « افادة الاجتماع في المجيء ، فإذا قلت : جاء القوم كلهم أفاد الاحاطة وزوال المجاز في تعلق الفعل ببعضهم فإذا قلت : أجمعون ، أفاد أن المجيء وقع من الجميع في وقت واحد » (٤) .

قال ابن أبي الربيع - نقلاً عن شيخه أبي علي الشلوبين - : « لو كان ما ذكره صحيحاً لكان منصوباً على الحال » (٥) .

٢ - ومن ذلك ما ذكره عن المبرد أنه منع أن يكون النقل بحرف الجر

(١) البسيط ص ١٢٧ .

(٢) المصدر نفسه ص ٦٣ .

(٣) المصدر نفسه ص ١٢٩ ، ١٣١ .

(٤ ، ٥) المصدر نفسه ص ٧٢ .

« قال المبرد : لا تقول : ذهبت به ، الا وأنت قد ذهبت معه ، ولا يقال : ذهبت بزيد على معنى ، أذهبته » وَرَدَّ ابن أبي الربيع ما ذهب اليه المبرد فقال : « وهذا الذي ذهب اليه لم يُسَاعِد عليه ، فإن لسان العرب مخالف له ، حكى ابن قتيبة تكلم فلان فما سقط بحرف » فبلا شك أن المعنى : فيما أسقط حرفاً ، وقال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ ^(١) المعنى بلا شك : أذهب سمعهم وأبصارهم ، وقال تعالى : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ ^(٢) ﴿ ﴾ ^(٣) .

٣ - ومنه ما نقل عن المبرد أنه أجاز زيادة اللام في المفعول ، واستدل على ذلك بقوله سبحانه : ﴿ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ ﴾ ^(٤) المعنى : ردفكم ، قال ابن أبي الربيع : « ويمكن أن تكون هذه الآية على التضمن كأنه ضمن معنى خلص لكم ، ولا يثبت بمحتمل قاعدة ، والتضمن كثير في كلام العرب وفي القرآن » ^(٥) .

٤ - ومما يحسن ذكره أن ابن أبي الربيع نسب الى المبرد أن البدل على تقدير طرح الأول واحلال الثاني محله ، وقد وافق في فهم مذهب المبرد ابن بابشاذ ، ثم قال : « وهذا يبطل عندهم من وجهين » ^(٦) ذكر ذلك في مستهل باب البدل ، وبينت في حواشي التحقيق أن هذا الفهم ليس دقيقاً .

٥ - كما يحسن أن أنه على أن ابن أبي الربيع لا يقف من أبي العباس المبرد موقف المعارض في كل رأي من آرائه ، فهذا هو يذكر أنه لا يجيز :

(١) سورة البقرة آية ٢٠ .

(٢) سورة القصص آية ٧٦ .

(٣) البسيط ص ٨١ .

(٤) سورة النمل آية ٧٢ .

(٥) البسيط ص ٩٦ .

(٦) المصدر نفسه ص ٧٣ .

مررت بالرجل الضارب الغلام وزيد ، ويحمل قول الشاعر :

* الواهب المائة الهجان وعبدها *

على أنَّ « الهاء عائدة على المائة فقوله وعبدها بمنزلة : عبد المائة الهجان ، فنزل هذا منزلة : مررت بالرجل الحَسَنِ الأخِ ووجهه » ^(١) وعَقَّب على هذا ابن أبي الربيع بقوله : « وهذا الذي ذهبَ إليه أبو العباس صحيح » ^(٢) .

٤ - أبو علي الفارسي

أبو علي الفارسي من القمم الشوامخ في النحو العربي ، ومنزلته عند أبي الحسين بن أبي الربيع تقترب من منزلة امام النحاة سيبويه ، ونقولُه عنه تأتي في الدرجة الثانية - من حيث الكثرة - بعد نقوله عن سيبويه ، ولا غرابة في ذلك ، فكتاب الايضاح للفارسي مما قرأه ابن أبي الربيع قراءة تفقه ، وأقرأه « وكان له رحمه الله بهذا الكتاب اعتناء ، وله فيه نفوذ وشرحه شرحاً شافياً » ^(٣) .

والايضاح من مصادر ابن أبي الربيع المهمة ، فقد نقل منه كثيراً من آراء أبي علي وشواهد وتوجيهاته ، ولا يتسع المجال للافاضة في ذلك بل سأجتزئ ببعض آراء أبي علي التي أوردها ابن أبي الربيع مؤيداً لها أو مناقشاً ، مختصراً أو شارحاً ، ومن تلك الآراء ما لم أقف عليه في شيء من كتب أبي علي :

١ - ذهب أبو علي إلى أن أجمع وجمعاء ليسا بمنزلة أحمر وحمراء ، وتبعه ابن أبي الربيع : قال : « فإن قلت : للزومهما للتَّبَعِيَّةِ على طريقة

(١) البسيط ص ٢٦٦ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) برنامج التجيبي ص ٢٧٨ .

التوكيد أجرى مجرى النعت ، فوضع أفعال للمذكر وفعلاء للمؤنث ليجري على طريقة أحمر وحمرء .

قلت : لو كان الأمر كما ذكرته لم يقل : : أجمعون أبداً ، لأن أحمر لا يقال منه أحمر ، وأجمعون وإن لم يكن جمعاً لأجمع - فكأنه جمعه ، وإنما جاء أجمع وجمعاء بمنزلة سلمان للمذكر وسلمى للمؤنث ، فكما لا يصح أن يقال : سلمان وسلمى ، بمنزلة سكران وسكرى . وإنما كانت الموافقة بالاتفاق من غير قصد ، لا يصح أن يقال : أجمع وجمعاء بمنزلة أحمر وحمرء ، وإنما كان ذلك بالاتفاق ، وهذا الذي ذكرته هو الذي ذهب إليه أبو علي واختاره ^(١) .

٢ - ذكر ابن أبي الربيع أن الحال مشبه بالظرف ، والظرف يعمل فيه المعنى ، لكن المشبه لا يقوى قوة المشبهة به ، لذا أعملوا المعنى في الظرف مقدماً ومؤخراً ، وأعملوه في الحال مقدماً لا مؤخراً . قال ابن أبي الربيع : ذكر هذا أبو علي في الايضاح وهو صحيح ^(٢) .

٣ - ذهب الجرمي الى أن (دخل) تتعدى تارة بنفسها وتارة بحرف الجر ، ورده أبو علي ، واستدل على أن الأصل حرف الحر بخمسة أدلة ، وبسط ابن أبي الربيع تلك الأدلة الخمسة ، ثم ذكر أنها ترجع الى ثلاثة : النظر والنقيض ، والحكم ^(٣) .

٤ - من آراء أبي علي التي ذكرها ابن أبي الربيع ، ولم أجدها فيما رجعت اليه من كتبه ما ذكره عند الكلام على المذاهب في « لما » التي هي حرف وجوب لوجوب » اذ قال : « الثالث : وهو مذهب أبي علي ، أنها حرف ، وأنها مركبة من (لم) الجازمة ، و (ما) وحدث بالتركيب التغير في

(١) البسيط ص ٦٧ .

(٢) المصدر نفسه ص ١١٠ .

(٣) انظر البسيط ص ٩٥ والايضاح ١٧١/١ .

اللفظ والمعنى ، فأما التغيير في المعنى فكانت نافية فصارت بما موجبة ،
وأما التغيير في اللفظ فكانت تدخل على المضارع فصارت تدخل على
الماضي « (١) » .

٥ - ومن آراء أبي علي المرجوحة في نظر ابن أبي الربيع ما نقل عنه
في قوله تعالى : ﴿ وما يُشْعِرْكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢) من قوله
بزيادة (لا) وأن التقدير : وما يشعركم أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ يُؤْمِنُونَ . قال ابن أبي
الربيع : « وأخذها الخليل على أن (أن) هنا بمعنى (لعل) والتقدير : لعلها
إذا جاءت لا يؤمنون ، وقد ثبت من كلام العرب : ائت السوق أنك تشتري
سويقاً » : أي : لعلك تشتري سويقاً . وهذا المأخذ أظهر في الآية « (٣) » .

ولا تقتصر المواضع التي أفاد فيها أبو الحسين بن أبي الربيع من أبي
علي الفارسي على المواضع التي صرح باسمه فيها ، بل وجدته ينقل عنه في
مواضع ، ولا يصرح بذلك النقل :

من ذلك ما ذكره عند كلامه على يمين « و «شمال» وإيراده لقوله
تعالى : ﴿ عن اليمين وعن الشمال عزين ﴾ (٤) ، واستشهاده بقول الشاعر :

* وكان الكأس مجراها اليمين *

فتعويله على أبي علي ظاهر (٥) .

ولم تقتصر إفادة ابن أبي الربيع من أبي علي على كتابه الايضاح ، فقد
صرح بالنقل عن الأغفال (٦) ، وأشار إلى البغداديات (٧) .

(١) البسيط ص ٢٩ .

(٢) سورة الانعام آية ١٠٩ .

(٣) البسيط ص ٨٩ .

(٤) المعارج آية ٣٧ .

(٥) انظر البسيط ص ١٠٨ ، والايضاح ١/ ١٨٧ - ١٨٨ .

(٦) البسيط ص ٢٧ .

(٧) المصدر نفسه ص ١٩٠ .

٥ - أبو محمد بن السيد البطليوسي

أبو محمد بن السيد البطليوسي من علماء الأندلس الذين عنوا بكتاب الجمل ، فشرحه وشرح أبياته كما تقدم . ومن أشهر ما كتب حول الجمل كتاب ابن السيد « اصلاح الخلل الواقع في الجمل » الذي أثار عليه ثائرة محبي الجمل ، وابن أبي الربيع واحد منهم ، فتعقبه في اعتراضاته على أبي القاسم ورد أكثرها ، وهو الذي يشير إليه - في أكثر الأحيان - بقوله : اعترض بعض المتأخرين .

وأحب ان أنه هنا الى أن ابن السيد لم يكن مصدراً لابن أبي الربيع في الاعتراضات الموردة على أبي القاسم الزجاجي فحسب ، بل كان مصدراً يستقي منه آراءً وشواهد ، يصرح به تارة ، ولا يصرح أخرى .

فمما صرح فيه بنقله عن ابن السيد ما جاء في قوله :
« ومع هذا فقد ذكر ابن السيد اعمال فَعِل ، وثبته بغير هذا البيت ، واستدل بقول زيد الخيل :

أتاني أنهم مزقون عرضي جحاش الكرملين لهم فديد
وهذا مما لا يمكن فيه التأويل » (١) .

ومما لم يصرح فيه بالنقل عن ابن السيد ما جاء في كلامه عن تنزل الفعل والفاعل بمنزلة الشيء الواحد من استدلاله بقولهم : كُنْتُي ، والقياس : كوني - وقد قيل - « لكنهم قالوا : كنتي ، لأنهم نزلوا الفعل والفاعل كالشيء الواحد ، فتنزل (كنت) عندهم تنزلة فُعِل » (٢) .

٦ - أبو علي الشلوبين

للأستاذ أبي علي الشلوبين منزلة خاصة لدى أبي الحسين بن أبي

(١) السيط ص ٢٨٢ ، وانظر إصلاح الخلل ص ٢٠٩ .

(٢) البسيط ص ٤٠ ، وانظر إصلاح الخلل ص ٥٥ - ٥٦ .

الربيع فهو شيخه الذي أخذ عنه علوم العربية وغيرها - كما تقدم - وهو إضافة الى ذلك من أبرز أعلام النحو الأندلسي .

وابن أبي الربيع من أكثر تلاميذ الشلوبيين افادة منه ، واعتداداً بآرائه واشادة بفضلته ، ونقول ابن أبي الربيع عن شيخه أبي علي الشلوبيين تكتسب أهمية خاصة ، لأن أكثرها مما لم أجده فيما أعرفه من آثار الشلوبيين .

ومما يحسن ذكره هنا أن لأبي علي الشلوبيين مصنفاً سماه « الاعتراض ، والانفصال في ما نسب فيه صاحب الجمل من كلامه الى الاختلال » (١) أظن أنه من مصادر ابن أبي الربيع المهمة ، لكنه لم يصرح بهذا الكتاب في شيء من انفصالات شيخه التي ذكرها .

ومن آراء أبي علي الشلوبيين وانفصالاته التي أوردها ابن أبي الربيع ما يلي :
١ - ذكر ابن أبي الربيع أن الكوفيين يجرون جمع المؤنث السالم مجرى جمع التكسير في جواز حذف تاء التانيث من فعله واثباتها ثم قال : « وهذا الذي ذهب اليه الكوفيون لا يبعد أن يأتي في ضرورة ، أو في كلام ، قليلاً . . . » .

فإن قلت : قد جاء في الكتاب ﴿ إذا جاءك المؤمنات ﴾ (٢) ، والمؤمنات جمع سالم . قلت : هذا من اقامة الصفة مقام الموصوف ، والأصل : إذا جاءك النساء المؤمنات ، كما جاء ﴿ وقال نسوة ﴾ (٣) . ثم حذف (النساء) ، وأقيم (المؤمنات) مقامه ، فبقي الفعل مع الصفة على حاله مع الموصوف . مراعاة للأصل . وبهذا كان الأستاذ أبو علي يتعلل لهذا الموضوع وهو عندي صحيح » (٤) .

(١) ذكره في شرحه الجزولية ، ل ٣٨ من مخطوطة برلين ، وهو من كتبه المفقودة - فيما أعلم -

(٢) سورة الممتحنة آية ١٢ .

(٣) سورة يوسف آية ٣٠ .

(٤) البسيط ص ٣٧ - ٣٨ .

٢ - نقل ابن أبي الربيع أن ابن الطراوة خالف النحاة في إفادة (لكن) للاستدراك ، وقال : انما هي ضد (لا) توجب للثاني ما نفى عن الأول فنقول : ما قام زيد لكن عمرو ، فالمعنى أن عمراً هو الذي قام « ثم أورد رد شيخه عليه فقال : « وكان الأستاذ أبو علي ينفصل عن هذا ، ويقول : إن الكلام لا يقع إلا جواباً لمن قال : قام زيد ، فتريد أن تثبت القيام وتنفيه عن زيد ، وتوجيه لغيره ، فإذا قلت : ما قام زيد ، فقد جئت بأحد مطلوبيك ، وبقي الآخر ، فاستدركته : لكن عمرو ، فهذا معنى قولهم : لكن للاستدراك بعد النفي » (١) .

٣ - وذكر أن الأخفش زاد في الأمور التي تنوب مناب الضمير الذي يربط جملة الخبر بالمبتدأ أن يتكرر الأول بمعناه ، فنقول : زيد جاءني الرجل الصالح ، وأنت تريد بالرجل الصالح زيداً ، واستدل بقول الشاعر :
إذا المرء لم يغش الكريهة أوشكت حبال الهوينى بالفتى أن تقطعا
قال ابن أبي الربيع : « وكان الأستاذ أبو علي ينفصل عن هذا فيقول : ليس جواب الشرط كمخبر المبتدأ ، لأن خبر المبتدأ إذا كان جملة فلا بد فيها من ضمير ، وإن لم تأت بضمير ، فلا يصح أن يكون خبراً ، وجواب الشرط يصح أن يكون جواباً ، وإن لم يكن فيه ضمير يعود إلى الاسم الذي في الجملة الأولى ، فنقول : ان قام زيد قام عمرو ، وإذا قام زيد خرج خالد ، فالضمير في الجواب لا تطلبه الجملة لكونها جواباً ، والضمير في الخبر يطلبه كونه خبراً ، فلا يصح القياس مع اختلاف الوصف » .

ثم عقب ابن أبي الربيع على انفصال شيخه بقوله : « وهذا عندي ممكن أن تراعيه العرب ، وتفرق بين الموضعين ، فتجعل مكان الضمير في الجواب تكرار الأول بمعناه ، ولا تفعل ذلك في الخبر .

(١) البسيط ص ٥٩ .

ويمكن عندي انفصال آخر ، وهو أن يقال : انه على حذف الضمير
لأن المرء انما يراد به الناس كلهم ، والفتى انما يراد به من عظم من الناس ،
ألا ترى أنه قال :

إذا القوم قالوا: من فتى؟ قلت أنني عنت فلم أكسل ولم أتبلد^(١)
هذا ومصادر أبي الحسين بن أبي الربيع كثيرة متنوعة كما أسلفت ، والعلماء
الذين نقل عنهم كثير منهم عدا من تقدم : الخليل ، والكسائي ، والفراء ،
وابن كيسان ، ويعقوب بن السكيت ، وثعلب ، وابن قتيبة ، والزمخشري ،
وابن الطراوة ، وابن طاهر وغيرهم .

والكتب التي صرح بذكرها كثيرة أيضاً منها : الحماسة ، الأمالي ،
اصلاح المنطق ، تفسير الزمخشري ، والمفصل ، الحلل ، وشرح أبيات
الجمل لابن السيد ، والموطأ

مذهب ابن أبي الربيع النحوي في السفر

الأول من كتاب البسيط

إذا كان لا بد من التعرض لما اعتاده الناس من بيان انتماء النحاة
المتأخرين الى مدارس تكثر عند بعضهم وتقتصر عند آخرين على مدرستي
البصرة والكوفة فلا بأس أن أذكر أن ابن أبي الربيع بصري الاتجاه الى أبعد
الحدود ، ويتجلى ذلك واضحاً في موقفه من مسائل الخلاف بين المدرستين
البصرية والكوفية ، فما ذكر مذهب البصريين والكوفيين في مسألة من مسائل
الخلاف الا أخذ برأي البصريين ، والشواهد على ذلك كثيرة ، أجتزئ منها
ما يلي :

(١) البسيط ص ١٢٤ - ١٢٥ .

- ١ - وافق البصريين في عدم جواز حذف التاء من الفعل المسند الى جمع مؤنث سالم ^(١) .
 - ٢ - وافق البصريين في عدم جواز تقدم الحال على صاحبها المجرور ^(٢) .
 - ٣ - وافق البصريين في عدم جواز عطف الظاهر على المضمرة المجرورة دون اعادة حرف الجر ^(٣) .
 - ٤ - وافق البصريين في عدم جواز توكيد النكرة بتوكيد الاحاطة ^(٤) .
 - ٥ - وافق البصريين في عدم جواز تعريف التمييز ^(٥) .
 - ٦ - وافق البصريين على عدم جواز اضافة الشيء الى نفسه ^(٦) .
- وكل هذا قد أتيت عليه في حواشي التحقيق .

-
- (١) البسيط ص ٣٧ ، وانظر مع الهوامع ٦٥/٦ ، التصريح ٢٨٠/١ - ٢٨١ .
 - (٢) البسيط ص ٥١ ، وانظر شرح الكافية ٢٠٧/١ ، شرح ابن عقيل ٢٦٤/٢ ، التصريح ٣٧٩/١ .
 - (٣) البسيط ص ٦١ ، وانظر الانصاف ٤٦٣/٢ .
 - (٤) البسيط ص ٧٠ ، وانظر الانصاف ٤٥١/٢ .
 - (٥) البسيط ص ٢٩٠ ، وانظر منهج السالك ص ٢٢٠ ، شرح الكافية ٢٢٣/١ .
 - (٦) البسيط ص ٢٩٠ ، وانظر الانصاف ٤٣٦/٢ .

الفصل الخامس

شواهد ابن أبي الربيع في كتابه "البسيط"

شواهد القرآن الكريم :

مما يحمد لأبي الحسين بن أبي الربيع اكثاره من الاستشهاد بالقرآن الكريم ، فقل أن تجد موضوعاً لا يستشهد فيه بآية كريمة أو آيات ، وقد يحكي اختلاف العلماء في توجيهها ويوازن بين آرائهم ، وقد يذكر ما فيها من أوجه القراءات مع توجيهها.

وابن أبي الربيع يجل القراءات ، سبعة كانت أو عشرية أو شاذة فما رأيت له لحن قارئاً إلا مرة واحدة نقل عن أبي زيد قوله : « كان أبو السمال يقرأ حرفاً يلحن فيه بعد أن كان فصيحاً وهو قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ ^(١) ثم قال « وجعله أبو زيد لحناً ، وكذلك هو عند جميع النحويين » ^(٢) .

(١) سورة الصافات آية ٣٨ .

(٢) البسيط ص ٢٧٦ .

وليس في المجال متسع لضرب أمثلة توضح موقف ابن أبي الربيع من القراءات وإنما سأكتفي هنا بما ذكره عند إirاده قراءة حمزة في قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ ^(١) بخفض الأرحام اذ اكتفى بقوله : « وللبصريين أن يقولوا : إِنَّ الوقف على (به) ، والأرحام قسم ، والتقدير : وَحَقُّ الأرحام » ^(٢) ، مع العلم أنه يذهب مذهب البصريين في هذه المسألة .

وذكر القراءات في قوله تعالى : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عَذْرًا ﴾ ^(٣) فلم يفاضل بينها وإنما اكتفى بتوجيه كل قراءة ^(٤) .

شواهد الحديث :

ابن أبي الربيع من المتشددین في الاستشهاد بالحديث الشريف فلم يورد في السفر الذي بين أيدينا إلا بضعة أحاديث ، وتوقف عند أحدها وقفة توضح موقفه الذي ذكرته ، وذلك هو قوله ﷺ (لَأَمَ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : « لَوْلا قَوْمُكَ حَدِيثَ عَهْدِهِمْ بِكَفَرٍ » فَقَدْ اسْتَدَلَّ بِهِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ خَبَرَ الْمَبْتَدَأِ الْوَاقِعَ بَعْدَ لَوْلَا لَا يُلْزَمُ الْحَذْفُ ، وَأَنْكَرَ ذَلِكَ ابْنُ أَبِي الرَّبِيعِ ، وَقَالَ عَنِ الْحَدِيثِ : « وَالْكَلَامُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ وَجْهَيْنِ :

أحدهما : أن الرواية الصحيحة في الحديث : « لَوْلَا حَدَّثَانِ قَوْمُكَ بِالْكَفْرِ » كَذَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي مَوْطِئِهِ ، وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ لَمْ أَرَهَا فِي الصَّحَاحِ فَيَبْعَدُ الْاِخْتِذَا بِهَا .

الثاني : أنه يمكن أن يكون (حديث عهدهم بكفر) جملة

(١) سورة النساء الآية الأولى .

(٢) البسيط ص ٢٦٠ .

(٣) سورة الكهف آية ٧٦ .

(٤) البسيط ص ١٠٧ - ١٠٨ .

اعتراضية^(١) . . » وقد بينت في حواشي التحقيق أن الرواية التي لم يرها ابن أبي الربيع ثابتة في صحيح البخاري .

شواهد الشعر :

شواهد الشعر في السفر الأول من كتاب البسيط لا تصل الى ثلاثمائة شاهد ، وهذا العدد ليس كثيراً ، وقد عول في كثير منها على ما أنشده سيبويه وأبو علي الفارسي والزجاجي ، غير أن شواهد البسيط اشتملت على أبيات قليلة الذكر في كتب النحو المتداولة ، وعلى أبيات أخرى لم أقف عليها في مكان آخر .

فمن الصنف الأول :

قول طرفة - وهو الشاهد رقم ٤ :

وكم دون سلمى من عدو وبلدة يَحَارُّ بها الهادي الخفيف ذلاله

قول امرئ القيس - وهو الشاهد رقم ٢٣ :

لعمري لقوم قد نرى أمس بينهم مرابط للأمهار والعكر الدثر

قول الحماسي - وهو الشاهد رقم ٤٤ :

* وفي الأرض مبعوثا شجاع وعقرب *

قول طرفة - وهو الشاهد رقم ١٥٥ :

له شربتان بالنهار وأربع من الليل حتى أض سخدأ مورما

قول النابغة - وهو الشاهد رقم ١٩٤ :

* لكلفتني ذنب امرئ وتركته *

قول الشاعر - وهو الشاهد رقم ٢٢٨ :

لئن كنت لا أرمي وترمي كنانتي تصب جانحات النبل كسحي ومنكبي

قول عبدالله بن همام السلولي - وهو الشاهد رقم ٢٣٨ :

(١) البسيط ص ١٣٥ ، وانظر ما تقدم في مسألة « كان ماذا ؟ » .

* يذموا لنا الدنيا وهم يرضعونها *

قول قيس بن الحظيم - وهو الشاهد رقم ٢٤٠ :

وكننت امرءاً لا أسمع الدهر سبة أسب بها الا كشفت غطاءها
أما الصنف الثاني ، والذي يشكل إضافة حقيقية ، فهو يتمثل في
الشواهد التالية :

١ - قول الشاعر - وهو الشاهد رقم ١٣١ :

إذا الناس قالوا من فتى لعظيمة فما كلهم يدعى ولكنه الفتى
ولم أقف عليه في مكان آخر .

٢ - قول الأفوه الأودي - وهو الشاهد رقم ١٤٩ - :

تخلي الجماجم والأكف سيوفنا ورماحنا بالطعن تتظم الكلى
ولم أجده في ديوانه المطبوع .

٣ - قول العدیل بن الفرخ العجلي - وهو الشاهد رقم ١٨٥ - :

* وعل النوى في الدار يجمع بيننا *

وذكر المؤلف تمامه في كتابه الكافي ، وهو :

* وهل يجمع السيفان ويحك في غمد *

ولم أجده في شعر العدیل الذي جمعه الدكتور نوري القيسي غير أنه
أورد له قصيدة البيت من بحرهما وروياها .

وأحب أن أنبّه هنا الى بعض هنات وقعت في رواية بعض الأبيات :

١ - قول الفرزدق - وهو الشاهد رقم ٧ :

* ما أنت بالحكم الترضى حكومته *

جاء في أكثر من موضع : « ما أنا » ، والصواب الأول .

٢ - قول الحماسي - وهو الشاهد رقم ١٤٥ :

* كغصن الأراك وجهه حين وشما *

جاء مرة « حين بقلا » ، وأخرى « حين وشماً » ، وهو الصواب .

٣ - قول امرئ القيس - وهو الشاهد رقم ١٤١ :

* ديار لهند والرباب وفرتني *

هكذا جاء ، وصواب روايته * دار لهند *

وإذا مضى الكلام عن الجديد في شواهد البسيط ، والتنبيه على بعض الهنات في روايته بقي أن أشير إلى أن تلك الشواهد تعود جميعها إلى عصور الاحتجاج ، ما عدا بيتين اثنين .

أولهما قول الحريري - الشاهد رقم ٢٤ :

جاء بالعين حين أعمى هواه عينه فانثنى بلا عينين
ولم يورده ابن أبي الربيع - في الحقيقة - مستشهداً بل منتقداً^(١) .

وثانيهما قول أبي تمام - وهو الشاهد رقم ١٦٢ :

من كان مرعى عزمه وهمومه روض الأمانى لم يزل مهزولاً
ولم يأت به مستشهداً ، وإنما أتى به متابعاً لأبي علي الفارسي - كما
تأتي بأي مثال ثم تذكر ما يجوز فيه من الأوجه الاعرابية .

كما تجدر الإشارة إلى أن ابن أبي الربيع يعتني في كثير من الشواهد
التي يوردها بشرح ما يحتاج إلى شرح من ألفاظها ، واعراب ما يراه في حاجة
إلى اعراب ، وأكتفي بالإشارة إلى ما ذكره عند إirاده ، قول علقمة - وهو
الشاهد رقم ٧٧ :

فلست لأنسى ولكن لملاك تنزل من جو السماء يصوب
فقد تكلم عن اشتقاق ملك ، واستشهد على ما ذكره ، ثم ذكر أن
(يصوب) بمعنى : ينزل ، واستدل على ذلك ، ثم قال : « ويصوب في

(١) انظر البسيط عند الشاهد رقم ٢٤ .

موضع الحال ، والجملة من (تنزل من جو السماء يصبوب) في موضع الصفة
لملأك ، والعطف في قوله (ولكن) بالواو ، ولكن هنا مجردة
للاستدراك (١) .

(١) البسيط ص ١٨٢ ، وانظر صفحات ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٣ .

الفصل السادس

أثر البسيط في النحاة الخالفين

تقدّم أن كتاب البسيط من أقل كتب ابن أبي الربيع شهرة وانتشاراً ، ومن هنا قلت النقول عنه ، والاشارة اليه ، ومع ذلك فقد تمكنت - بعون الله - من تبيين أثره في مؤلفات بعض النحاة المتأخرين كتلميذه ابراهيم بن أحمد الغافقي ، وتلميذ الغافقي ابن الفخار الخولاني الالبيري ، وابن لب وغيرهم . وعينت في هوامش التحقيق مواضع تأثرهم به .

أمّا الغافقي فشرحه للجمل يشبه أن يكون تلخيصاً لشرح ابن أبي الربيع استمع اليه يقول في معنى الاعراب : « الاعراب عند العرب يكون بمعنى البيان ، يقال : أعرب الرجل عن حاجته اذا أبان عنها ، ويكون بمعنى التغيّر يقال : عَرِبَت معدة الرجل اذا تغيرت ، وأعربها الطعام اذا غيّرّها ويكون بمعنى الحسن قال الله تبارك وتعالى : ﴿ عرباً أتراباً ﴾ ^(١) ، وهو عند النحويين : اختلاف الأواخر لاختلاف العوامل » ^(٢) .

(١) سورة الواقعة آية ٣٧ .

(٢) شرح الجمل للغافقي ص ٢ ، وانظر ص ٢٩ ، ٣٠ مع ربطها بما جاء في البسيط صفحات

١٠٤ ، ٨ ، ٧ .

وعد الى الموضوع ذاته في البسيط فستجد أن ما ذكره الغافقي تلخيص
لما جاء في البسيط .

وأما ابن الفخار فشرحه أكمل من شرح الغافقي ، وقد اعتمد فيه كثيراً
على ابن عصفور ، وابن أبي الربيع وهو اليه أميل ، وقد صرح باسمه مراراً ،
واستفاد من شرحه مراراً ولم يذكره .

ومن المواضع التي استفاد فيها منه ولم يصرح ما ذكره عند الكلام على
حد الاسم عند الزجاجي وما اعترضه به بعض الناس من كونه ليس جامعاً ولا
مانعاً ثم ذكر أن قول الزجاجي : « ما جاز أن يكون فاعلاً ومفعولاً » يحتمل
أن يريد الجواز العقلي . وذكر أن (سبحانه الله) في معنى براءة الله من
السوء ، وبراءة الله يجوز استعمالها بالأوجه الثلاثة ^(١) .

وهذا الكلام منظور فيه الى ما ذكر ابن أبي الربيع في الموضوع ذاته .
واستمع الى قول ابن الفخار عند الكلام على قول الزجاجي : « لأن
الأفعال لا تملك شيئاً ولا تستحقه : « وأما الهاء من (تستحقه) فتحتمل أن
تعود على (شيئاً) ويحتمل أن تعود على الملك المفهوم من تملك ، والأول
أوجه من أربعة أوجه :

أحدها : أن شيئاً أقرب اليه .

الثاني : أنه ملفوظ به ، ومراعاة الأقرب والملفوظ به أولى من مراعاة
الأبعد وغير الملفوظ به .

الثالث : أن الكلام حينئذ بفهم أن الاضافة تكون على وجهين : على
جهة الملك . . . وعلى جهة الاستحقاق . . .

الرابع : أن عودة الضمير على مدلول تملك يصير ما اتصل به تأكيداً اذ

(١) شرح الجمل لابن الفخار ص ٨ ، وانظر البسيط ص ٥ .

كان الغرض حاصلاً دونه ، وحمل الكلام على التأسيس اذا أمكن أولى من حمله على التوكيد » (١) .

وعد الى البسيط تجد أن ما ذكره ابن الفخار هو ما ذكره ابن أبي الربيع مع اختلاف يسير في العبارة .

وكذلك صنع ابن لب في تقييده على الجمل فاستفاد من البسيط ، وصرح بابن أبي الربيع حيناً ، ولم يذكره أحياناً أخرى فمن ذلك أن ابن أبي الربيع ذكر أنه يشترط في المبتدأ شرطان : أحدهما : الافراد .

والثاني : التعريف .
وشرح ذينك شرحاً وافياً فاقتفاه ابن لب في تقييده في ذكر الشرطين ، والكلام على الشرط الأول ، وبعض مواضع الابتداء بالنكرة التي ذكرها ابن أبي الربيع عند شرحه الشرط الثاني (٢) .

وممن نقل عن البسيط الشاطبي في الجزء الثاني من شرح ألفية ابن مالك قال : « وذلك أن من المتأخرين من يقول : لا يتبدأ بالنكرة إلا بشروط ثم يذكر من المواضع التي وقعت فيها الفائدة مثل ما ذكره الناظم كالجزولي وابن عصفور في المقرب ، وابن أبي الربيع في البسيط » (٣) .

ونقل منه نصاً مطولاً بدايته قول : « وقال ابن أبي الربيع : ظرف الزمان يكون خبراً عن الحدث ، ولا يكون خبراً عن الجثة . قال : « ولا أعلم في ذلك خلافاً بين النحويين إلا ابن الطراوة ، فإنه ادعى أن ظروف الزمان تكون اخباراً عن الجثة اذا أفادت ، فإن لم تفد لم تكن اخباراً ، ولا فرق في هذا

(١) شرح الجمل لابن الفخار ص ١٧ ، وانظر البسيط ص ١٢ ، وانظر شرح الجمل لابن الفخار ص ١٨ ، ٢٥ ، والبسيط ص ١٢ ، ٢٤ .

(٢) تقييد ابن لب ل ٧١ - ٧٢ ، وانظر البسيط ص ١١٦ - ١١٧ .

(٣) شرح الألفية للشاطبي ٩٧/٢ .

بين ظروف الزمان وظروف المكان ، ثم أتى بأربعة مواضع دليلاً على صحة زعمه . . . » (١) .

وهذا هو نصي كلام ابن أبي الربيع في البسيط .

وممن نقل عن شرح الجمل الراعي في الأجوبة المرضية (٢) .

هذه النقول تمثل أثر كتاب « البسيط » خاصة في الخالفين ، وقد ذكرت سابقاً أنه أقل كتب ابن أبي الربيع شهرة ، وانتشاراً ، أما أثر آثار ابن أبي الربيع الأخرى ، فهو من الوضوح بحيث لا يخفى على دارسي كتب النحو المتداولة وحسبي أن أشير هنا الى بعض المصادر التي تكرر فيها اسم ابن أبي الربيع مع ذكر الصفحات التي جاء فيها : فانظر مثلاً : منهج السالك لأبي حيان صفحات ٨٠ ، ٨٦ ، ٢٥٥ ، ٢٦٦ ، ٢٧٠ ، ٣١٠ ، ٣١٨ ، الجنى الداني صفحات : ٣٠٩ ، ٣١٩ ، ٤٨٥ ، ٥٩١ ، ٦٠١ ، توضيح المقاصد والمسالك ١/ ١٨٩ ، ٢٨٦ ، ٢٨٩ ، ٣٥/ ٢ ، ٨٧/ ٣ ، ١٥١ ، مغني اللبيب صفحات ٢٨٩ ، ٣٧٦ ، ٣٨٥ ، ٧٦٠ ، همع الهوامع ١/ ٢٠ ، ٦٩ ، ١٢٧ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٦/ ٢ ، ٤٢ ، ٧٥ ، ١٢١ ، ١٨١ ، ١٩١ ، ٢١٠ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ١٠٨/ ٣ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٤/ ٦٧ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ٢١٧ ، ٢٧٢ ، ٣٢/ ٥ ، ٣٤ ، ١٠٤ ، ١٤٥ ، ٢١٨ ، ٢٦٢ ، ٣٠٣ ، ٣٩/ ٦ ، الاشباه والنظائر ١/ ٣٠ ، ٧٠ ، ٢٠١ ، ٢٣١ ، ٢٤٨ ، ٢٤٨ ، ٢٥٥ ، ٢٧٨ ، ١٢/ ٢ ، ٥٦ ، ٦٢ ، ٧١ ، ١١٤ ، ١٦٤ ، ١٧٠ ، ٢٠٤ ، ٢١١ ، وغيرها .

(١) شرح الألفية للشاطبي ٧/ ٢ ، وانظر البسيط ص ١٣٦ .

(٢) انظر الأجوبة المرضية - تحقيق المزين - ص ١١٦ ، ١٢١ .

الفصل السابع

مَوَازَنَةُ بَيْنَ الْبَسِيطِ وَبَيْنَ شَرْحِ الْجَمَلِ لابن عصفور ،
وابن بريزه^(١) في الأبواب المشتركة بين الكتب الثلاثة

أ - بين البسيط وبين شرح الجمل لابن عصفور

شرح الجمل لأبي الحسن علي بن مؤمن بن محمد بن علي بن عصفور الحضرمي الاشيلي ، من أجل مؤلفاته ، كما أنه من أجل شروح الجمل ، وقد طبع الجزء الأول منه ، وهو - في علمي - الشرح الوحيد الذي طبع من شروح الجمل على كثرتها .

ويمتاز شرح ابن عصفور بعناية فائقة بالحدود ، تلمسها في كل أبوابه تقريباً ، مع الافاضة في أحيان كثيرة - في شرح الحد ، وبيان محترزاته^(٢) . كما أنه ما ان يتجاوز الأبواب الثلاثة الأول حتى يتخلص من عبارة الزجاجي فيبتدئ الكلام في الأبواب ابتداء ، وكأنك أمام كتاب مستقل ، وليس شرحاً من شروح الجمل .

(١) اخترت هذين الشرحين لأنهما أكمل شروح الجمل التي أطلعت عليها ، ومؤلفاهما من معاصري ابن أبي الربيع .

(٢) انظر شرح الجمل لابن عصفور ٥٠/١ فما بعدها .

ولابن عصفور فوق ذلك جرأة على مناقشة أبي القاسم الزجاجي في الحدود والآراء ، من ذلك قوله عند حد الزجاجي الفعل بأنه : « ما دل على حدث وزمان ماض أو مستقبل . . . »^(١) وهذا الحد أيضاً فاسد من وجهين :

أحدهما : أنه أورد في الحد لفظ « ما » و « أو » ، وقد تقدم أنهما من الألفاظ التي لا تورّد في الحدود .

والآخر : أنه ليس بجامع من وجهين :

من جهة أنه لا يدخل تحت هذا الحد من الأفعال ما هو حال ، بل كان الظاهر من الحد أنه من الفئة المنكرة لفعل الحال لولا نصّه على اثباته في باب الأفعال .

ومن جهة أنه لا يدخل تحت ذلك الحد من الأفعال ما لا يدل على حدث ككان الناقصة . . . »^(٢) وعلى النقيض من ذلك ابن أبي الربيع فهو - كما تقدم - حريص على نص الزجاجي ، يميل معه فيرد الاعتراضات الموردة عليه .

* وشواهد الشعر عند ابن عصفور أوفر منها عند ابن أبي الربيع اذ بلغت عند ابن عصفور الى نهاية باب الصفة المشبهة ٤١٠ شواهد في حين لم تتجاوز عند ابن أبي الربيع ٢٦٢ شاهداً وفي المقابل فإن شواهد القرآن الكريم لدى ابن عصفور لا تصل الى نصف الشواهد القرآنية لدى ابن أبي الربيع .

* وابن أبي الربيع أكثر بسطاً للمسائل وتوسعاً في الأبواب ، ويتضح

(١) الجمل ص ١٧ .

(٢) شرح الجمل لابن عصفور ٩٥/١ .

(٣) البسيط ص ١٢٤ - ١٤٥ .

(٤) انظر شرح الجمل لابن عصفور ٣٤٥/١ .

ذلك جلياً في أبواب : حتى ، والقسم : وباب الأمثلة .

أما في المسائل فمما يوضح ذلك ما يلي :

١ - فصل ابن أبي الربيع ما ينوب عن الضمير العائد من الخبر اذا كان جملة الى المبتدأ . وذكر ابن عصفور ذلك مجملاً ، لكنه زاد أن تكون الجملة هي المبتدأ في المعنى ، غير أن هذه لا تحتاج الى رابط .

٢ - أطال ابن أبي الربيع في الكلام على تقديم خبر المبتدأ ، وذكر مذهب المانعين وفند رأيهم ^(١) في حين مر به ابن عصفور مروراً عابراً ^(٢) .

٣ - أطال ابن أبي الربيع في الكلام على معاني أخوات « كان » اذا كن تامات ^(٣) ، في حين مر ابن عصفور مروراً سريعاً بكان وأصبح وأضحى وأمسى التامات ^(٤) .

٤ - أطنب ابن أبي الربيع في الكلام على مجيء (على) اسماً ، وذكر أن ابن الطراوة يذهب الى أنها لا تكون حرفاً ، وأطال مناقشته ^(٥) ، في حين اكتفى ابن عصفور بذكر مجيئها اسماً اذا دخل عليها حرف الخفض ، واستدل بقول الشاعر:

غدت من عليه بعد ما تَمَّ ظَمُّوْهَا تَصِلُ ، وعن قَيْضٍ بَزِيْزٍ مَجْهَلٍ ^(٦)
٥ - لم يتعرض ابن عصفور في باب الخفض للكلام على الخفض بالاضافة في حين تكلم على ذلك ابن أبي الربيع - تبعاً للزجاجي - وأطال فيه ^(٧) .

(١) البسيط ص ١٢٩ - ١٣٠ .

(٢) انظر شرح الجمل لابن عصفور ٣٥٣/١ - ٣٥٤ .

(٣) انظر البسيط ص ١٨٨ - ١٨٩ .

(٤) انظر شرح الجمل لابن عصفور ٤١٣/١ .

(٥) البسيط ص ٢١٩ - ٢٢٠ .

(٦) شرح الجمل لابن عصفور ٤٨١/١ .

(٧) البسيط ص ٢٢٧ .

٦ - ومما يتصل بما تقدم أن ابن أبي الربيع ، وإن كانت شواهد الشعرية أقل من شواهد ابن عصفور - يتوسع في الكلام على الشاهد - في كثير من الأحيان - فيفسر ما غمض من ألفاظه ، ويعرب بعضاً منها كما جاء عند إيراده قول خرنق بنت هفان :

لا يبعدن قومي الذين هُم سُمُّ العُدَاة وآفة الجُزُرِ
النازِلين بكل معترك والطيبون معاقد الأُزْرِ
اذ قال : « العداة : جمع عاد ، كما تقول : غازٍ وُعْزاة ، وفعلة بضم
الفاء قياس في جمع فاعل المعتل العين ، نحو : غاب وغبابة ، وسم يضم
أوله ويفتح ، والمعنى : أنهم سم للأعداء ، يصفهم بالشجاعة .

وقوله : « وآفة الجزر » يصفهم بالكرم ، والجُزُر جمع جزور ،
والأصل : جزر بضم الزاي ، ويجوز التسكين كما تقول في حُمُر : حُمُر ،
وفي عُتَق : عُتَق ، ولزم التسكين هنا للوزن والقافية . وكل ما أعد من النوق
والجمال للنحر مطلقاً فهو جزور ، فإن أعد ليكون هدياً أو أضحية قيل له :
بدنه ، ويقال في الشاة المعدة : جزرة ، والجمع جزر ، وجزرات ، وقوله :
« والطيبون معاقد الأُزْرِ » يصفهم بالعفة كما قال عنتره :

وأغض طرفي ما بدت لي جارتي حتى يوارى جارتي مأواها
و (معاقد) منصوب على التشبيه ، ويجوز في غير هذا الموضع أن
يقال : الطيبو معاقد الأُزْرِ على الإضافة ، ويجوز معاقد أزر ، كما تقول :
مررت بالرجل الحسن وجهاً ، والأصل : الطيب معاقد أزرهم ، فنقل
الضمير ، وصير فاعلاً ، ونصب على التشبيه بالمفعول به « (١) » .

ومن الانصاف أن أذكر أن في شرح الجمل لابن عصفور بسطاً لمسائل
لا يوجد مثله في البسيط ، وذكرها لأخرى لم تذكر فيه . ومن أمثلة ذلك :

(١) البسيط ص ٥٣ .

١ - ما ذكره من زيادة الكوفيين في الأفعال الناسخة - كان وأخواتها -
(مررت) في مثل قولك : مررت بهذا الأمر صحيحاً ، والفعل المكرر في
نحو قولك : لئن ضربته لتضربنه الكريم ، ولئن أكرمته لتكرمنه العاقل ،
فالكريم والعاقل عندهم خبران للفعليين ، وكذلك ألحقوا بها اسم الإشارة في
نحو : هذا زيدٌ عاقلاً ، اذ جعلوا هذا تقريباً ، وزيداً اسم التقريب ، وعاقلاً
خبر التقريب^(١) .

٢ - فصل ابن عصفور الخلاف في وقوع الفعل الماضي خبراً للأفعال
الناسخة غير مقترن بقد^(٢) في حين مرَّ به ابن أبي الربيع مروراً عابراً .

ومهما يكن من أمر ، فإن السفر الأول من كتاب البسيط يفضل ما
ينظره من شرح الجمل لابن عصفور ، في غزارة مادته ، وتوسعه في الشواهد
القرآنية ، وهو أجدر بأن يسمى شرحاً ، من شرح ابن عصفور لمحافظته على
نص الجمل ، والكلام على أمثله وشواهد .

ب - بين البسيط وبين غاية الأمل في شرح الجمل لابن بزيمة

ابن بزيمة هذا هو : عبد العزيز بن ابراهيم بن أحمد القرشي التونسي ،
ترجم له صاحب نيل الابتهاج ، فذكر أنه كان عالماً فقيهاً جليلاً ، له تأليف
منها : الاسعاد في شرح الارشاد ، وشرح الأحكام الصغرى لعبد الحق
الاشبيلي ، وتفسير القرآن » وذكر أنه توفي سنة ٦٧٣^(٣) .

وكتابه « غاية الأمل في شرح الجمل » ، لم تذكره المصادر التي
ترجمت له ، لكن نسبته اليه ثابتة فقد جاء في مستهله قوله : « وقال العبد

(١) شرح الجمل لابن عصفور ٣٧٦/١ - ٣٧٧ .

(٢) المصدر نفسه ٣٨٠/١ - ٣٨٢ .

(٣) نيل الابتهاج ص ١٧٨ .

الفقيه الى الله سبحانه عبد العزيز بن ابراهيم بن بزية » ، كما ذكر فيه بعض شيوخه ، وبعض مصنفاته .

وتتضح في شرح ابن بزية أمور ، يجمل ابرازها لتكون الموازنة بينه وبين شرح ابن أبي الربيع أقرب ما تكون الى الدقة ، ومن أهم تلك الأمور :

١ - لابن بزية قدم راسخة في الفقه ، وأصوله ، والحديث والتفسير وعلم الكلام ، لذا لم يكن شرحه نحواً خالصاً ، بل حشد فيه كثيراً من معارفه المتنوعة . ومن أمثلة ذلك ما جاء في حديثه عن الكلام ومعناه - وقد أطل في - قال : « واختلف المتكلمون في واضع الأسماء على مذاهب ، فقالوا : هو الله سبحانه ، وهو مذهب الأشعري ، وابن فورك » بدليل قوله سبحانه : ﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ﴾ ^(١) ، وقوله سبحانه : ﴿ ومن آياته خلق السماوات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ﴾ ^(٢) وليس المقصود من الألسنة الألسنة اللحمانية لتساويها ، بل اللغات . وقيل : هي اصطلاحية ، وهو مذهب أبي هاشم الجبائي وأتباعه وقيل : ابتداءها من الله سبحانه ، وتمامها من الناس ، وهو قول أبي اسحاق الاسفراييني - من علماء الأشعرية :

الخامس : الوقف .

وقيل : إنها تدل على مسمياتها بالذات ، وهو قول عباد بن سليمان الصيمري ، وهو متفق على فساده ، واختلف الأصوليون : هل الأسم هو المسمى أو غيره ؟ وكلامهم فيها طويل » ^(٣) ثم أورد قول

(١) سورة البقرة آية ٣١ .

(٢) سورة الروم آية ٢٢ .

(٣) غاية الأمل / ١ ص ٥ - ٦ .

الأشعرية ، وقول مالك بن أنس رحمه الله ، وتفسير ابن عطية له واستدل لصحته بحديث شريف ^(١) .

ومن أمثلته أيضاً قوله - بعد إيراد اختلاف النحاة في الآية الكريمة ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ ^(٢) في اعراب « من » : « وروى أن النبي ﷺ فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة ، وكذلك روى عن ابن عباس وابن عمر - وعليه أكثر العلماء - وعن ابن الزبير ، وهو مذهب مالك رضي الله عنه أنها على قدر الطاقة والقوة ، قال مالك رحمه الله : وقد يجد الزاد من لا يقدر على السفر ، ويقدر على السفر من لا راحلة له ولا زاد ، وقال الضحاك : إذا قدر أن يواجر نفسه فهو مستطيع ، وقيل له في ذلك فقال : لو كان لبعضهم ميراث بمكة أكان يتركه ؟ بل كان ينطلق إليه ، ولو حبا ، فكذلك يجب عليه الحج .. » ^(٣) .

٢ - ويتصل بما تقدم توسع ابن بزيمة في الاستشهاد بالحديث ، وحسبك أن تعلم أن في أبواب التوابع من الأحاديث مثل ما في السفر الأول من البسيط كله .

٣ - شواهد الشعر في السفر الأول من البسيط أقل من الشواهد الشعرية فيما يقابله من غاية الأمل ، غير أن ابن أبي الربيع يتوسع في الكلام على بعض الشواهد إلى درجة لا نجد نظيرها لدى ابن بزيمة الذي قل أن يتكلم عن معنى الشاهد ، وما قبله ، وقائله كما في قوله : « وأنشد في الباب : وكنت كذي رجلين رجل صحيحة ورجل رمى فيها الزمان فشلت البيت لكثير عزة ، أم عمرو الضمرية ، وكان مقدماً في شعراء بني أمية وقصيدته هذه من غرر قصائده ، واختلف أرباب المعاني في معنى هذا

(١) المصدر نفسه ٦٧٩/١ .

(٢) سورة آل عمران آية ٩٧ .

(٣) غاية الأمل ١/ ص ٩٣ ، وانظر صفحات ٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٣ ، ١٠٣ ، ١٤٢ .

البيت ، ولا يعرف الا بما قبله ، وهو :

فليت قلوصي عند عزة قيدت بحبل ضعيف عُزَّ منها فضلت
فقال بعضهم : الذي يقابل رجله السليمة اقامته عندها ، والذي يقابل
رجله الشلاء ، ضياع ناقتة . وقال أبو الحسن بن سيده : الذي يقابل رجله
الصحيحة ثبوته على عهدا ، والذي يقابل الشلاء خترها عهدا ، واخلالها
به ، وهذا بعيد من طريق المعنى و (رمى فيها الزمان) جملة في
موضع الصفة لرجل ، وحذف مفعول (رمى) ، وهو كثير ، والتقدير رمى
فيها الزمان الداء ، والشاهد فيه بدل النكرة من النكرة «^(١)» .

وأمثال هذا قليل جداً في غاية الأمل ، وأما في البسيط فقد تقدم كلام
ابن أبي الربيع عن قول خرنق :

لا يبعدن قومي الذين هم سم العداة ، وآفة الجزر
النازلين بكل معترك والطيبون معاقد الأزر
ومثله ما جاء عند ايراد قول النابغة :

علين بكديون وأشعرن كرة فهن اضاء صافيات الغلائل
فقد تكلم عن معاني ألفاظ البيت ، وذكر أن في (اضاء) روايتين ،
ووازن بين تينك الروايتين .

٤ - ابن أبي الربيع أكثر توسعاً في الأبواب ، وبسطاً للمسائل النحوية
وأشد عناية بالاعتراضات ، والردود ، من ابن بريزة ، ويتضح ذلك جلياً في
أبواب الابتداء ، وحتى ، ومن مسائل ما لم يسم فاعله ، والصفة المشبهة . .
أما المسائل التي أطال فيها ابن أبي الربيع ، وأجملها ابن بريزة أو لم
يتناولها أصلاً فكثيرة جداً ، أجتزئ منها بما يلي :

(١) غاية الأمل ٩١/١ - ٩٢ .

(٢) انظر ما تقدم ص .

(٣) انظر البسيط ص ١٤٠ .

١ - اقتضب ابن بزيزة الكلام عن الجوازم فقال : قوله : « والجازم لم ، ولما ولام الأمر ، و (لا) في النهي » وعلى الجملة فالجوازم على قسمين : جازم لفعل واحد ، و جازم لفعلين ، فالأول : لم ، ولما ، و (لا) في النهي ويدخل على لم ، ولما أداة الاستفهام ، والفرق بين لم ، ولما أن لم لنفي فعل ليس معه قد ، ولما لنفي فعل مع قد . و جازم الفعلين على قسمين : ظرف ، وغير ظرف ، والظرف قسمان : ظرف زمان ، وظرف مكان ، وسنذكره مفصلاً في بابه »^(١) في حين أطال : ابن أبي الربيع الكلام في الجوازم^(٢) جداً .

٢ - أوجز ابن بزيزة مسألة العطف على عاملين فقال : « وكذلك مسألة العطف على عاملين ، وفيه ثلاثة مذاهب : جوازه مطلقاً ، ومنعه مطلقاً وجوازه فيما تقدم فيه المخفوض على المرفوع وقوفاً مع السماع »^(٣) في حين أفرد لها ابن أبي الربيع مسألة أورد فيها شواهد المجيزين ، وناقشها دليلاً^(٤) .

٣ - أطنب ابن أبي الربيع في الكلام على رأي ابن الطراوة أن (على) اسم ولا تكون حرفاً ، وناقش مذهبه هذا^(٥) على حين اكتفى ابن بزيزة بقوله : « وفهم أبو الحسين ابن الطراوة عن سيبويه ، أنها لا تكون عنده الا اسماً ولا تكون حرفاً البتة ، واستقرأه فيما زعم من كلامه ، وأراد أن يخطيء أبا القاسم فيما ذكره فيها »^(٦) .

٤ - اقتضب ابن بزيزة الكلام على الأسماء الموصولة فقال : « قوله :

(١) غاية الأمل / ١ ص ٢٩ .

(٢) البسيط ص ٢٩ - ٣٠ .

(٣) غاية الأمل / ١ ص ٧٦ .

(٤) البسيط ص ٦٣ - ٦٤ .

(٥) المصدر نفسه ص ٢١٩ - ٢٢٠ .

(٦) غاية الأمل / ١ ص ١٥٥ - ١٥٦ .

« أعجب زيداً ما كره عمرو » الى آخر الباب كل ما ذكره ظاهر » ثم تكلم في
 ايجاز شديد عن الموصول ، والصلة ، وحذف العائد ^(١) ، في حين أورد ابن
 أبي الربيع كلام الزجاجي المتقدم فشرحه ، ثم أورد قوله : « ولكنه اسم
 ناقص لا يتم الا بصلة وعائد ، فقال :

« اعلم أن الكلام هنا في خمسة فصول :

أحدها : بناء الأسماء الموصولة .

الثاني : في الصلة .

الثالث : في الضمير العائد من الصلة الى الموصول .

الرابع : في بيان الحروف الموصولة » ^(٢) .

ثم تكلم عن هذه الفصول بإفاضة ، شغلت أربع صفحات من
 الخطوط ^(٣) .

ولا ينبغي أن أغفل هنا أمراً يمتاز به ابن بريزة ، وهو كثرة عزوه الى
 المصادر التي استفاد منها ، وكثرة تعقبه لابن بابشاذ ، وابن خروف .

ومما تقدم تتضح المنزلة الرفيعة التي يحتلها كتاب البسيط في شرح
 الجمل لابن أبي الربيع الذي وصفه تلميذه التجيبي بقوله : « ظهر فيه حفظه
 وتبريزه » ^(٤) فأصاب .

(١) غاية الأمل ١/ص ٥٣ .

(٢) البسيط ص ٤٢ .

(٣) المصدر نفسه ص ٤٢ - ٤٦ .

(٤) برنامج التجيبي ص ٢٨٠ .

نَسْخَةُ الْكِتَابِ

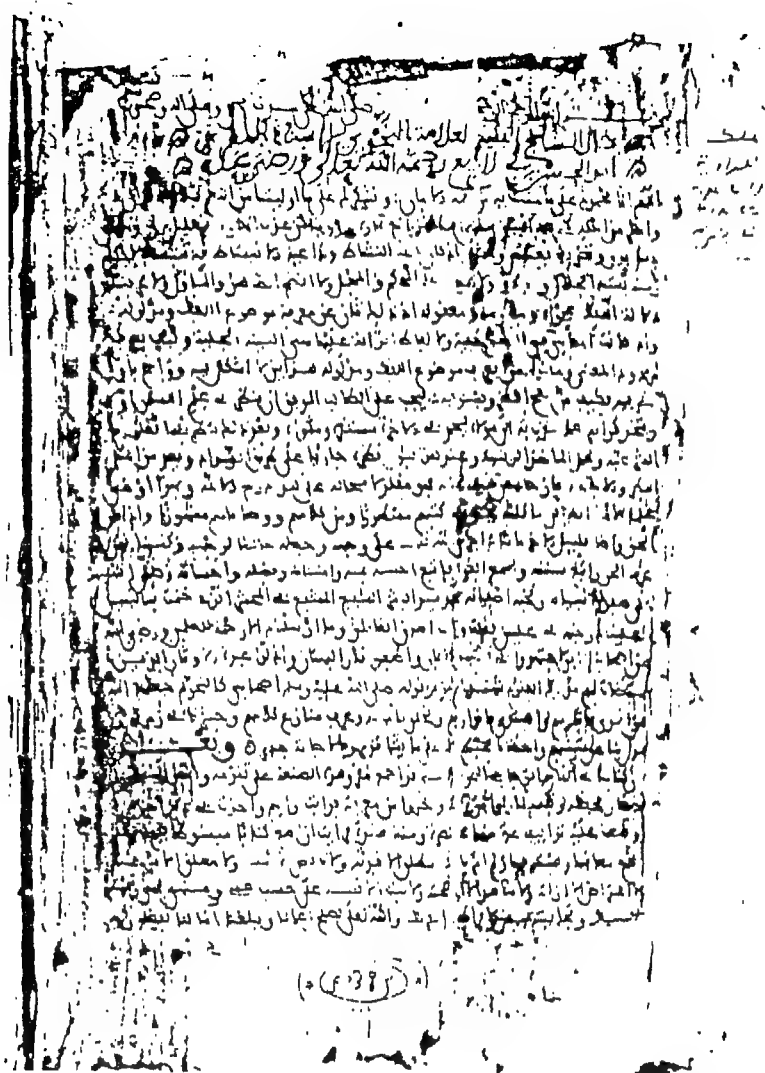
هي نسخة وحيدة لم أظفر بثانية لها مع شدة فحصي ، وهي محفوظة بالخزانة العامة بالرباط بالمغرب الأقصى برقم (٢٠٦ ق) .

والنسخة بقلم أندلسي دقيق ، تم نسخها سنة خمس وثلاثين وسبعمائة (٧٣٥) ومسطرتها تسعة وعشرون سطرأ (٢٩) ، في كل سطر نحو سبع عشرة كلمة ، وقد أغمض الناسخ بعض الكلمات مما اقتضى وقتاً طويلاً في الاهتداء الى وجه الصواب فيها . وبالنسخة آثار رطوبة ، وأكل أرضة زادت من غموض بعض الكلمات ، وبأول النسخة فهرس للأبواب بخط الناسخ ، ثم ترجمة المصنف ، لم يظهر منها سوى سطر وبعض سطر ، وضاع الباقي من أثر الترميم . وبالورقة الأخيرة تمزق في الجزء الأعلى منها ، ضاع بسببه كلام كثير .

* * *

وبعد : فهذا جهدي في درس الكتاب وتحقيقه ، ولست أرى حاجة في بيان ما كابدته من مشقة وعناء ، فهذا مما توجه أمانة العلم والاخلاص له ، وما ينبغي الادلال بمثل هذا الجهد ، ثم لست أرى فائدة أيضاً في ذكر منهجي والخطوات التي سرت عليها في تحقيق الكتاب فهذا شيء يظهر في تعليقاتي وحواشي إن شاء الله . غير أنني حرصت على نشر الكتاب وفق مناهج التوثيق والتحقيق التي استقرت عند شيوخ هذه الصنعة . . .

والله الهادي الى سواء السبيل .



صورة الصفحة الثانية من المخطوطة

[illegible]

صورة الصفحة قبل الأخيرتين من المخطوطة

[illegible]

صورة الصفحة قبل الأخيرة من المخطوطة

[illegible]

تحمل اسمي في كل من المسجد وتبلى، مع اقل الصلوات ثمانية تحمل لله دعي وعونه
 فاني استجب وافعل لتتوب الغيب والصلوات المباركة على خير المومنين في كل
 اسبوع وعلى ابيه واحمليه اجعل وعني الله لك الله والمومنين عاله بلرحمة
 والمغفرة وتبلي اجعل اسمي في كل صلاة واسمع من كل احد وتبلي
 وسعيه



صورة الصفحة الأخيرة من المخطوطة

[١]

البسيط في شرح جُمْل الزجّاجي

لابن أبي الربيع عبّيد الله بن أحمد بن عبّيد الله
الفرشيّ الأشبيليّ السّبيّ
“ ٥٩٩ - ٦٨٨ ”

تحقيق ودراسة
الدكتور عياد بن عيد التّبيّتيّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً . [٢]

قال الشيخ الفقيه العلامة النحوي الأستاذ المقرئ أبو الحسين بن أبي الربيع رحمه الله تعالى ورضي عنه : اللهم إنا نحمدك على ما مننت به من نعمة الايمان ، ونشكرك على ما أوليتنا من النعم بتلاوة القرآن ، والنظر من أجله في علم البيان ، حتى اقتطفنا يانغ ثماره ، وروينا^(١) من عذب أنهاره ، بتعليلٍ يَرِقُّ ، ومعنى جليلٍ يَدِقُّ ، وتصريفٍ يعتاص ويشُقُّ ، اذ كان باعث النشاط ، وداعية الانبساط ، به تنبسط الاحكام ، ومنه يقتنص الحلال [والحرام ، ولولاه ما]^(٢) علم المحكم والمجمل ، ولا اتضح الظاهر والمؤول ، ولا عُرِفَتْ دلالة اللفظ بفحواه ومفهومه ومعقوله ، اذ ذلك ثانٍ عن معرفة موضوع اللفظ ومدلوله ، وإذ كانت المعاني في النفس خفيةً ، والألفاظ الدالة عليها هي البينة الجليّة ، وكيف يعرف مردود المعنى ومقبوله ، من لا يعرف موضوع اللفظ ومدلوله ، هذا بَيِّنٌ لا إشكال فيه ، وواضح بأول النظر فيه ، فكيف من ينقح النظر ويستوفيه ، فيجب على الطالب الموفق أن ينظر

(١) كلمة غامضة في الأصل ، وما أثبتته اجتهادي في قراءتها .

(٢) ما بين الاشارتين أصابه طمس في الاصل من جراء الرطوبة ذهب بأكثر حروفه ، وبنحو ما أثبت يتجه الكلام .

في علم اللسان أولاً ويتخذ قراءته عملاً يتقرب به الى مولاته ، ليحمد في الآخرة مستقره ومثواه ، وبعد ذلك ينظر في العلوم الشرعية ، ويحمل المآخذ الدينية ، وعند هذا يكون نظره جارياً على طريق السداد ، ويعد من أهل النظر والاجتهاد ، فإن حاد عن هذه الحالة ، فهو مقلد لا محالة . على هذا درج الأئمة ، وبهذا أوصى علماء الأمة ، انظر الى ما قلته تجده في كتبهم مسطوراً ، ومن كلامهم ووصاياهم مشهوراً ، واذا بان الحق وأضاء فليقل الآخر ما شاء ، أجرى الله كلامنا على وجهه ، وجعله خالصاً لوجهه ، وكتبنا فيمن عرف الحق وأتبع سنته ، واستمع القول فأتبع أحسنه ، بمنه وامتنانه ، وفضله واحسانه وصلى الله على صفوة أنبيائه ، ونخبة أصفياؤه ، محمد سيد البشر ، الشفيع المشفع في المحشر ، الذي ختمت به النبيين ، وأعليت درجته في عليين ، فقلت وأنت أصدق القائلين : ﴿ وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ﴾ (١) ، ورضي الله عن أصحابه الذين اجتهدوا في تشييد الإيمان ، وأطفأوا نار البهتان ، وأذلوا عبدة الأوثان ، الذين استضاءت لهم مدارك العلوم ، شهد لهم بذلك قوله ﷺ « أصحابي كالنجوم » (٢) جعلنا الله ممن اقتدى بآثارهم ، واهتدى بأنوارهم ، وتخلق بآدابهم ، وعرف منازع كلامهم ، وحشرنا في زمرتهم ، ولا عدل بنا عن سنتهم ، وأحظانا بمحبتهم ، إنه على ما يشاء قدير ، وبالإجابة جدير .

وبعد : فإن (٣) كتاب أبي القاسم الزجاجي النحوي السني قد أجمع

(١) الأنبياء آية ١٠٧ .

(٢) أورد هذا الحديث الشيخ ناصر الدين الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة ٧٨/١ « رقم ٥٨ » فقال : « موضوع . رواه ابن عبد البر في جامع العلم » (٢/٩١) ، وابن حزم في « الإحكام » (٨٢/٦) من طريق سلام بن سليم قال : حدثنا الحارث بن غصين عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر مرفوعاً به . وقال ابن عبد البر : « وهذا اسناد لا تقوم به حجة ، لأن الحارث بن غصين مجهول . . » الى آخر ما قال .

(٣) الفاء مطموسة في الاصل من أثر الرطوبة .

مقرئو هذه الصُّنعة على تقدُّمِهِ ، وأَخَذِ النَّشَاءُ الصغار بحفظه وَتَفْهَمِهِ ، لما رأوا من بركته ، وخبروا من معرفته ، فرأيتُ رأيهم ، وأخذتُ في ذلك أُخَذَهُمْ ، ووضعتُ عليه تواليَفَ عِدَّةٍ ، منها مختصرةٌ ومنها ممتدةٌ ، فرأيتُ أن أضَعُ كتاباً مبسوطاً ، يَضُمُّ ما فيها ويجمع معانيها ويستوفيها ، ولم أُمِرَّ بلفظٍ مطلقٍ إلَّا قيدته ، ولا ناقصٍ إلَّا كَمَلْتُهُ ، ولا مغلقٍ إلَّا شرحتُهُ ، ولا اعتراضٍ إلَّا أزلته ، ولا شاهدٍ إلَّا أوضحتُهُ ، ولا بيتٍ إلَّا نسبته ، على حَسَبِ علمي ، ومُنْتَهَى فَهْمِي ، وسميته « البسيط » ، وتجافيتُ فيه عن الإفراط والتفريط ، والله تعالى يصلح أعمالنا ، ويُبَلِّغُنَا آمالنا ، بفضلِهِ وكرمه / وخيره ونعيمه . [٣]

وكان الذي أعاني على اكماله وتتميمه ، الذي اتَّفَقَ الأنامُ على فضلِهِ وتقديمه ، فخرُ الزمان ، المذكورُ بكلِّ مكان ، المشكور^(١) على كلِّ لسانٍ ، الذي عَمَّتْ فضائلُهُ وانتشرت في الورى فواضله الأفضَلُ الأَمجدُ ، والسَّيِّدُ الأوحدُ ، أهل الفضل والوفا ، الفقيه الأَكملُ أبو الوفا ، ابنُ السَّيِّدِ الأَمجدِ ، الملك الأَنجدِ ، الفقيه الأَوحدِ ، الأَسنى الأَفضلُ أبو القاسم محمدُ بنُ الإمام العلامة المَحَدِّثِ الراوية ، المنهودِ اليه من كلِّ مكانٍ في حياته ، الباقي ذكرُهُ بعد وفاته ، الفقيه المشاورُ أبو العباس أحمدُ بنُ الفقيه الخطيب الأَكملِ الحسيبِ أبو عبدالله اللُّخمي ثم العَزَفي ، أدام اللهُ مجدهم ، وأبقى سَعَدَهُمْ ، وخَلَدَ مُلْكَهُمْ ، وأدام لهم العافية ، وجعل أقوالهم الباقية ، ومكَّن لهم السعادة ، وأنالهم في الدار الآخرة الحُسنى والزيادة ، وصَلَّى اللهُ على محمد خاتم النبيين ونُجْبة أصفِيائه الأكرمين وشَرَفَ وكرَّم .

قال أبو القاسم الزجاجي (أقسام الكلام ثلاثة) (٢) .

الاقسام : جمع قِسْمٍ ، والقِسْمُ يراد به النوع ، ويراد به الجُزء . قال

(١) في الأصل « المشكور » .

(٢) الجمل ص ١٧ .

يعقوب^(١) في الاصلاح « القِسْمُ : الحِطُّ والنصيب ، تقول هذا قِسْمُكَ وهذا قِسْمِي »^(٢) .

والكلام يطلق بإطلاقين :

أحدهما وهو الأشهرُ فيه : أَنْ يُرَادَ به اللَّفْظُ المركب المفيد بالوضع .
الثاني : أَنْ يُرَادَ به كُلُّ لَفْظَةٍ وُضِعَتْ لمعنى ، وسمَّيتُ كلاماً لأنها مبدأ الكلام فإذا أخذنا الكلامَ على الاطلاق الأول كان (أقسامُ) بمعنى أجزاء ، ولا يصحُّ أن يكونَ بمعنى أنواع ، لأنَّ نوعَ الشيء ينطلق عليه اسمُ ذلك الشيء ، فتقول : الإنسانُ نوعٌ من الحيوان ، وينطلق على الانسان حيوانٌ ، وكذلك جميع أنواع الحيوان اذا اطلقتَ عليه اسمَ الحيوان صحَّ ، ولا تقدر أن تُطلقَ على الفعل كلاماً ، ولا على الحرف ، لأنَّ الفعلَ دون الاسم لا يكون كلاماً ، وكذلك الحرف لا يكون كلاماً .

وإن أخذنا الكلام على الاطلاق الثاني كان (أقسامُ) بمعنى أنواع ، لأنَّ الفعلَ يكون منه الكلام إذا ضُمَّ الى الاسم ، وكذلك الحرف يكون منه كلام اذا ضُمَّ الى الاسم ، أو الى الاسم والفعل ، واطلاق الكلام على اللفظة الموضوعية لمعنى ، صحيح ومستعمل عند أئمة الصُّنعة^(٣) ، والأشهر في الكلام أن يُطلقَ على اللفظ المركب .

ومعنى « بالوضع » : أن، يضعه اللفظُ للإفادة ، وهذا تحرُّزٌ من لفظ

(١) هو ابن السُّكَيْت / من علماء اللغة المشاهير أخذ عن الفراء ، وأبي عمر الشيباني وابن الاعرابي من الكوفيين ، وروى عن الاصمعي وأبي عبيدة من البصريين ، من آثاره اصلاح المنطق ، وكتاب الألفاظ ، توفي ٢٤٤ هـ على الأرجح . انظر ترجمته في نزهة الألباء ص ١٧٨ ، إنباه الرواة ٥٠/٤ ، بغية الوعاة ٣٤٩/٢ .

(٢) اصلاح المنطق ص ٩ وفيه « يقال : » .

(٣) قال ابن عصفور في شرح الجمل ٨٧/١ - ٨٨ : « وأراد بالاقسام : الاجزاء او المواد التي يتألف منها الكلام ، وذلك تسامح منه ، لأنَّ الأقسام انما تطلق على ما يصدق عليه اسم المقسوم .. » والمؤلف هنا يوجه كلام الزجاجي على نحو يزيل عنه هذا الاعتراض .

الطائر فإنه يلفظ بالفاظ مركبة مفيدة ولا يُسمى كلاماً، لأنه لم يضعها لإفادة أحد، وإنما لفظ بما عود وعلم أن ينطق به في ذلك الحين. والتركيب في الكلام يكون على وجهين: أحدهما: تركيب الاسم [والاسم] (١). والثاني: تركيب الفعل والاسم، ويدخل الحرف على كل واحدة (٢) من الجملتين لما تريد من المعنى.

وأما «زيد في الدار» و«زيد عندنا» فأصله من تركيب الاسم والاسم، لأن الظروف والمجرورات إذا وقعا خبرين فلا بُدَّ أن يتعلقا بمحذوف تقديره: مستقر أو استقر، فإن جعل أحد من النحويين هذا قسماً ثالثاً (٣) فأنما فعل ذلك مسامحة، فإن الاسم لا يظهر والظرف والمجرور قد نابا منابه، فصار بذلك كأنه لم يكن إذا ناب غيره منابه.

وقوله: (جاء لمعنى) (٤) تحرر من حروف الهجاء، لأن الحرف يطلق في هذه الصنعة بثلاث اطلاقات:

أحدها: أن يُراد بلحرف الكلمة، وهو الذي أراد أبو القاسم بقوله في باب حروف الخفض: أي كليم الخفض، إلا أنه قد قال هناك: (الخفض يكون بحروف وظروف وأسماء ليست بحروف ولا ظروف) (٥).

(١) تكملة يلتئم بها الكلام مستمدة من املاء المؤلف على الجمل ص ٢.
(٢) في الأصل: «واحد»، والتصويب من املاء المؤلف على الجمل ص ٢.
(٣) نقل هذا المذهب أبو علي الفارسي في العسكرية ل ٣ عن شبيخة أبي بكر بن السراج، واستحسنه، وكذا عزاه ابن عصفور في شرح الجمل ٣٤٤/١ نقلاً عن الشيرازيات لأبي علي الفارسي، والمؤلف في الكافي ١/ ص ٣٣، والسيوطي في معجم الهوامع ٢/ ٢٢، ولكن ابن السراج يوافق الجمهور في كتابه الأصول ٨٠/١، ونقل عنه هذا ابن الخباز في توجيه اللمع ل ٢٣، وابن يعيش في شرح المفصل ٩٠/١، فلعل ابن السراج ذكر ما نقله عنه أبو علي في مكان آخر.
(٤) الجمل ص ١٧.
(٥) المصدر نفسه ص ٧٣.

وهذا الاطلاق فاشٍ عندهم^(١) ، ومعلوم أنَّ أبا القاسم لم يُرد بالحرف هنا الكلمة ، لأنَّه أتى به في مقابلة الاسم والفعل . والكلمة [تنطلق ويراد بها]^(٢) [٤] / الاسمُ والفعلُ والحرفُ ، لأنَّها الجنس ، والاسم والفعل والحرف أنواع لها .

الثاني : أنَّ يُراد بالحرف حرفُ الهجاء ، ويعلم أيضاً أنَّ أبا القاسم لم يرد بالحرف هنا هذا ، لأنَّه قال : « جاء لمعنى » ، ولأنَّه جاء في مقابلة الاسم والفعل ، وحرفُ الهجاء مَبْدَأُ الكَلِمِ الثلاث ، ولأجلِ هذا قال أبو علي في كتاب الإيضاح : « اسمٌ وفعلٌ وحرفٌ »^(٣) . ولم يقل : « جاء لمعنى » ، لأنَّ مجيئه في مقابلة الاسم والفعل يدلُّ على أنَّه لا يُرادُّ بالحرف هنا إلَّا حرفُ المعنى^(٤) .

قوله (فالاسم ما جاز أنَّ يكونَ فاعلاً أو مفعولاً)^(٥) .
فاعل جاز (أنَّ يكونَ) ، والتقدير : ما جاز كونه فاعلاً أو مفعولاً ، ودخولُ حرف الخفض عليه ، أي : فاسمٌ من جهة النظر والقياس ، واستعماله فاعلاً ومفعولاً .

اعترض بعضُ الناس هذا الحَدَّ . قال : ليس بجامعٍ ولا مانعٍ ، ولا بُدُّ في كلِّ حَدٍّ ، حقيقياً كان أو غير حقيقي من أنَّ يكونَ جامعاً مانعاً^(٦) .

(١) « عندهم » ليست واضحة في الأصل .

(٢) اصاب هذه العبارة غيْتُ الأرضة فأتى على كثير من حروفها .

(٣) الايضاح ٦/١ .

(٤) هذا هو المعنى الثالث للحرف ، ولم يصرح ابن أبي الربيع بكونه إتياء كما صنع مع سابقه ، ولكنه واضح من كلامه .

(٥) الجمل ص ١٧ .

(٦) أورد هذا الاعتراض ابن السيد في اصلاح الخلل ص ٦ - ٨ ، وابن عصفور في شرح الجمل ٩٠/١ ، واعتذر عنه ابن السيد بأمرين :

« أحدهما : أنَّ أبا القاسم لم يُسمِّه حَدّاً فيلزمه هذا وإنما هو (رَسْمٌ رَسَمَ به الاسم) على وجه التقريب والتمثيل .

أما كونه ليس بجامعٍ فإننا نجد أسماء كثيرة لا تكون فاعلة ولا مفعولة ، ولا يدخل عليها حرف من حروف الخفض ، منها : كلُّ مصدر لا يتصرف نحو : سُبْحَانَ الله ، وَرَيْحَانُهُ ^(١) ، وغيرهما من المصادر التي لا تُستعمل إلا منصوبة نائبةً مناب الفعل . ومنها : كلُّ ظرف لا يتصرف نحو (سحر) اذا أردته ليوم بعينه ، و (عشية) و (عتمة) وغير ما ذكرته من ^(٢) الظروف التي تلزم النصب على الظرف ، ولا توجد تجري بالاعراب على حسب الظروف المتصرفة . ومنها : كلُّ اسم لا يُستعمل إلا في النداء ، ولا يُستعمل في غيره . ومن ذلك (اَيُّمُنُ الله) فإنه لا يستعمل إلا مبتدأ ، ومنها (مُدُّ) و (مُنْذُ) على من رفع بهما .

وأما كونه غير مانعٍ فإن العرب تقول : جئتُك يومَ خرج زيدٌ ، وكذلك تقول : جئنا حينَ جاء زيدٌ ، وبلا شك أن ظروف الزمان كلِّم يجوز أن يُخفَضَ بها . وهي يصح دخولها على الأفعال ، قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾ ^(٣) ، وقال تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا ﴾ ^(٤) ، [وقال النابغة] ^(٥) .

١ - * على حينَ عاتبتُ المشيبَ على الصِّبا * ^(٦)

= والثاني : أن أكثر النحويين المتقدمين قد فعلوا هذا ، لأنهم حُدوا الاسمَ بحدود لا تستغرق أقسامه « اصلاح الخلل ص ٨ .

(١) في اللسان « روح » : « والعرب تقول : سُبْحَانَ الله ، وَرَيْحَانُهُ ، قال أهل اللغة : معناه ، واسترزاقه ، وهو عند سيبويه من الأسماء الموضوعة موضع المصادر » وانظر الكتاب ٣٢٢/١ ، والمقتضب ٢٢٠/٣ .

(٢) في الاصل : « في » .

(٣) سورة المائدة آية ١١٩ .

(٤) سورة الانفطار آية ١٩ .

(٥) تكملة بمثلها يلثم الكلام ، وسيورد المؤلف الشاهد ص ١٧٤ ، ٤٩٨ مع النص على نسبته الى النابغة .

(٦) تمامه * قلتُ : ألما أصح ، والشيبُ وازعُ *

الجواب عن الاعتراض الأول من وجهين :

أحدهما : أنه قال : أو مفعولاً ، والمفعول يكون على خمسة أوجه :

مفعولاً مطلقاً ، ومفعولاً فيه ، ومفعولاً من أجله ، [ومفعولاً معه] ^(١) .

فالمفعول المطلق : المصدرُ انتصب بفعله ، والمفعول فيه : الظروف وما جرى مجراها ، والمفعول به : المحلُّ الذي أوقع الفاعلُ به فعله ، فسُبْحَانَ الله مفعول مطلق ، لأنه مصدر انتصب بفعله إلا أنَّ فعله ناب هو منابه ، و (سحر) إذا أردته ليوم بعينه ، وما جرى مجراه انتصب على المفعول فيه ، لأنه من قبيل الظروف . والمنادى مفعولٌ به ، ألا ترى أنَّ قولك : يا عبدالله ، انتصب باضمار فعلٍ تقديره : أنادي وأريد ، وما أشبه ذلك على حَسَب ما يبيِّن في باب النداء ، فلا تجد يخرج عن هذا إلا (أَيْمَنُ) ، فإنه مبتدأ محذوف الخبر ، والتقدير : أَيْمَنُ الله قَسَمي . إلا أنَّ مذهبه في المبتدأ أنه ارتفع على التشبيه بالفاعل ، ذكر ذلك في باب الابتداء ^(٢) .

وأما (مُدُّ) و (مُنْدُ) فمذهبه فيهما أنهما ظرفان ، وما بعدهما المبتدأ ، والتقدير عنده : بيني وبين لقائه يومانٍ ، على حَسَب ما يبيِّن في باب مُدُّ وَمُنْدُ ^(٣) ، ولو كان مذهبه فيهما كمذهب أبي علي ^(٤) لكان الانفصال

= والبيت في ديوانه ص ٧٢ ، الكتاب ٣٣٠/٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٥٣/٢ ، معاني القرآن ٣٢٧/١ ، مجاز القرآن ٩٣/٢ ، إيضاح الوقف والابتداء ٣٥١/١ ، الزاهر ٤١١/٢ ، الإيضاح في علل النحو ص ١١٤ ؛ القطع والائتناف ص ٦٨٠ ، ٧٦٧ ، اعراب القرآن للنحاس ٥٣٣/١ ، الافصاح للفارقي ص ٢٧٤ ، الانصاف ٢٩٢/١ ، شرح المفصل ١٦/٣ ، خزانة الأدب ١٥١/٣ .

(١) تكملة بها يتم الكلام مستمدة من كلام المؤلف في املائه على الجمل ص ٣ .

(٢) الجمل ص ٤٨ ، وقال ابن عصفور في شرح الجمل ٩٢/١ : « واما « أَيْمَنُ » الذي هو اسم مفرد من اليمين فلم يستعمل مع ذلك الا مبتدأ ، فلذلك لم يدخل تحت الحدِّ ، لأنَّ هذا الحدَّ انما وضعه ابو القاسم على التسامح . وقد بين ذلك في الايضاح له ، فزاد في الحدِّ : في حَيْزٍ ذلك ، فليدخل بهذه الزيادة تحت الحدِّ جميع الاسماء » .

(٣) انظر الجمل ص ١٥١ .

(٤) « مذ » و « مند » اذا رفعت الاسم بعدهما - عند الفارسي - مبتدأ ، والاسم المرفوع بعدهما الخبر / انظر الايضاح ٢٦١/١ - ٢٦٢ .

عنهما كالانفصال عن (أَيْمُنُ الله) .

وَأَمَّا أسماء الأفعال نحو: نَزَلَ ، وَمَه ، وَإِيه ، وما أشبهها ، فاختلف النحويون فيها فمنهم من ذهب إلى أنها أفعال ، جرت في ألفاظها على طريق الأسماء فقالوا في (نَزَلَ) : إِنَّهَا أَنْزَلَ ، ثُمَّ إِنَّ الْعَرَبَ أَجَرَتْ لَفْظَهَا كَلْفِظِ الْأَسْمَاءِ ، وكذلك (شَتَّانَ) أصله شَتَّتَ ، ثُمَّ عُدِلَ مِنْ شَتَّتَ إِلَى شَتَّانَ ، وَأَجَرُوا اللَّفْظَ مُجْرَى الْأَسْمَاءِ ، فَتَسَمَّيْتُمْ لَهَا عَلَى هَذَا أَسْمَاءً ، إِنَّمَا هِيَ مِرَاعَاةٌ لِلْفِظِ ، وَإِنَّمَا هِيَ فِي الْحَقِيقَةِ أَفْعَالٌ ، وَهَذَا مَذْهَبُ الْكُوفِيِّينَ ^(١) ، ومثل هذا (ليس) فإنها حرفٌ من جهة معناها ، لأنها بمنزلة (ما) / تنفي [٥] الجملة التي تدخل عليها ، فكما أَنَّ (ما) لا يصحُّ أَنْ يُقَالَ فِيهَا : إِنَّهَا فَعَلَ لا يصحُّ أَنْ يُقَالَ فِي (ليس) : فَعَلَ ^(٢) إِلَّا أَنَّ الْعَرَبَ أَجَرَتْ لَفْظَهَا مُجْرَى الْأَفْعَالِ فَالْحَقُّوْهَا ضَمَائِرَ الرِّفْعِ فَقَالُوا : الزَّيْدَانِ لَيْسَا قَائِمِينَ ، وَالزَّيْدُونَ لَيْسُوا قَائِمِينَ ، وَالْحَقُّوْهَا أَيْضاً عَلَامَةُ التَّانِيثِ فَقَالُوا : لَيْسَتْ هُنْدٌ قَائِمَةً ، وَكَانَ الْأَصْلُ فِيهَا : لَيْسَ بِكسر الياء ، وَكَانَ الْقِيَاسُ أَنْ تُقْلَبَ الْيَاءُ أَلْفًا لِتَحْرُكْهَا وَانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا فَيُقَالُ : لَاسَ كَمَا يُقَالُ : بَاعَ ، لَكِنَّ الْعَرَبَ سَكَّنَتِ الْيَاءَ لِتُخَالَفِ الْأَفْعَالِ فِي الْحَقِيقَةِ ، فَجَرَتْ لِذَلِكَ مَجْرَى (لَيْتَ) ^(٣) ، فَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ لَا يَصِحُّ الِاعْتِرَاضُ بِأَسْمَاءِ الْأَفْعَالِ لِأَنَّهَا أَفْعَالٌ فِي الْحَقِيقَةِ .

ومن النحويين من ذهب إلى أنها أسماء لا أفعال ، فنَزَلَ : اسم أنزَلَ ^(٤) ، وَشَتَّانَ اسم شَتَّتَ ، وَهَيْهَاتَ : اسم بَعُدَ ، كَمَا أَنَّ حَسَّانَ اسمُ

(١) انظر الكافي ٣٤٣/١ ، منهج السالك ص ٥ ، توضيح المقاصد ٧٥/٤ ، شرح اللمحة البدرية ٨٠/٢ ، همع الهوامع ١٠٥/٢ .

(٢) القول بحرفية «ليس» مذهب جماعة من النحاة منهم : ابن شقير ، والفارسي ونقله عن شيخه أبي بكر بن السراج ، ونُسب في اللسان إلى ابن كيسان / انظر الحليات ص ١٦٣ - ١٦٤ ، كتاب الشعر ل ٣ ، رصف المباني ص ٣٠٠ ، الجني الداني ص ٤٩٤ ، وانظر الأصول ٩٣/١ ففيه يوافق ابن السراج الجمهور على أَنَّ (ليس) فعل .

(٣) انظر المرتجل ص ١٢٧ ، شرح المفصل ١١٢/٧ ، وانظر ما سيذكر ص ٧٥٣ .

(٤) هذا هو مذهب البصريين / الكتاب ٢٤١/١ ، المقضب ٢٠٢/٣ ، الأصول ١٦٧/١ ، وانظر منهج السالك ص ٥ ، توضيح المقاصد ٧٥/٤ ، شرح اللمحة البدرية ٨٠/٢ .

لشخص ولا موضع لها من الاعراب ، لأنَّ الاعراب في الأسماء ، إنما يوجد دلالة على معاني في مدلولاتها^(١) ، وهي الفاعلية والمفعولية ، والاضافة ، وهذه المعاني لا يمكن أن توجد في الفعل ، فلا يوجد الاعراب في الالفاظ النائية لو أجروا^(٢) ، فعلى هذا القول يثبت الاعتراض عليه بأسماء الافعال .

ومن النحويين من ذهب الى أنَّها أسماء للأفعال ، ولها موضع من الاعراب ، وهي منصوبة وذلك أنَّها أسماء ، والاسماء اذا وقعت في الكلام المفيد فلا بُدَّ أن تكون مرفوعة ، أو منصوبة ، أو مخفوضة ، في اللفظ أو في التقدير ، أو في الموضع ، فلا بُدَّ لهذه - إذ هي أسماء مبنية - أن يكون لها موضع من الاعراب ، فنظروا بماذا تلحق من الاسماء فأروا أقرب الأسماء إليها المصادر [النائية ، فأجروا]^(٣) رويداً مجرى : ضرباً زيداً ، لأنَّ كل واحد منهما ناب مناب فعل ، وهذه النائية منصوبة فجعلوا موضع هذه الأسماء النصب ، فقد دخلت على هذا تحت قوله : أو مفعولاً ، بهذه الملاحظة ، وعلى هذا المذهب الثالث أكثر النحويين ، ويظهر من كلام سيبويه ، وهو أقوى من جهة النظر^(٣) .

الثاني : أنه قال : ما جاز أن يكون فاعلاً ، أي : ما جاز من جهة تصوُّر معناه وحقيقته أن يكون فاعلاً ، ألا ترى أن (سُبْحان الله) بمعنى : براءة الله من السوء . فكما يصحُّ أن يكون (براءة الله) فاعلة يصحُّ من جهة

(١) في الأصل : « أولاتها » ، والتصويب من الكافي للمؤلف ١ / ص ٣٤٤ .

(٢) في الأصل « النائية لو أجروا » تصحيف .

(٣) قال المؤلف في الكافي ١ / ٣٤٤ - ٣٤٥ : « ومن المتأخرين من ذهب الى أن موضعها نصب... وفي لفظ سيبويه بعض ظهور يقتضي أنَّ موضعها نصب ، وإن لم يكن واضحاً » وذكر أبو حيان في التذييل والتكميل ١ / ل ٤١ أن هذا مذهب سيبويه والمازني وأبي على الدينوري وأبي على الفارسي في تذكرته ، وفي توضيح المقاصد ٧٥ / ٤ أنه مذهب « المازني ومن وافقه ، ونقل عن سيبويه وعن الفارسي القولان » يريد أنَّها لا محل لها من الاعراب وأنها في موضع نصب .

القياس أن يكونَ (سُبْحان الله) فاعلاً ، وإن كانت العرب لم تستعمل ذلك ، ألا ترى أنَّك تقول : صَحَّتْ براءةُ الله من السوء^(١) ، وكذلك جميع المصادر التي لا تتصرَّف إذا رجعت الى تصوُّرها ودلالاتها وجدتها صالحة أن تكونَ فاعلة ، وإن كانت العرب رفضت ذلك ، فليس رفضُ العرب ذلك بالمزيل حقيقة الشيء ، وكان هذا الانفصال أقوى ، لأنَّه لو أراد الاستعمال لقال : ما استعملته العرب فاعلاً أو مفعولاً أو دخل عليه حرفٌ من حروف الجر ، وكان يكون بلا شكٍّ أخصر فعدوله الى أن قال : « ما جاز » دليل على أنَّه إنما أراد من جهة تصوُّره ودلالته وعلى هذا (أَيْمُنُ الله) يجوز من جهة دلالته أن يستعمل فاعلاً ، لأنَّ (أَيْمُنُ الله) بمنزلة : يُمْنُ الله ، واليُْمْنُ : البركة ، فكما يُستعمل اليُْمْنُ فاعلاً يجوز أن يُستعمل (أَيْمُنُ الله) فاعلاً^(٢) ، فقد صحَّ بما ذكرته أن هذا الحدَّ جامع .

وأما الاعتراض الثاني : وهو أنَّه غيرُ مانعٍ ، فالانفصال عنه أن تقولَ : إنَّ الاضافة في مثل قولك : جئتُك يومَ خرج زيدٌ ، وجئتُك حينَ^(٣) جاء زيدٌ إنما هي الى المصدر ، فكان القياس أن يكونَ بما أو بأن ، لأنَّ الفعل لا يكون في تأويل المصدر إلّا بحرف يقترب به ، وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ ﴾^(٤) ، وكذلك تقول : أعجبني أن قام زيد ، التقدير : أعجبني قيام زيد ، لكن العرب اتسعت في ظرف الزمان باضافته الى الفعل غير مقرون بحرف ، وقد فعلت العرب ذلك في (آية) في قوله : (بآية أكلتُ معكم حيساً)^(٥) . وقال الشاعر :

-
- (١) انظر هذا في الكافي ٤١/١ والأشباه والنظائر ٧٠/١ - ٧١ عنه .
 (٢) اقتفى ابن الفخار الخولاني أثر المؤلف في دفع الاعتراض عن كلام أبي القاسم الزجاجي في شرح الجمل ص ٨ ، فأورد الوجهين اللذين أوردهما المؤلف بألفاظ قريبة مما هنا .
 (٣) في الأصل : « فيمن » .
 (٤) سورة آل عمران آية ١١٨ .
 (٥) الحيس : الأقط يخلط بالتمر والسمن « اللسان / حيس » وهذه العبارة قالها ناشب بن بشامة العنبري « الأعور » وكان أسيراً في بكر من وائل - وكانوا يعدون لغزو قومه - فأرسل الى قومه =

٢ - * بآية تُقَدِّمُونَ الْخَيْلَ شُعْنًا * (١)

وفي (ذي) في قوله (لا أَفْعَلُ بِذِي تَسْلَمَ) (٢) أي: لا أفعل [بسلامتك، يريد: لا أفعل والله] (٣) يسلمك، وقد فعلت العرب ذلك في (حيث) من ظروف المكان، فتقول: جلستُ حيثُ جلس زيد، وهذا كله خروج عن القياس، وكذلك: (تَسْمَعُ / بِالْمُعَيَّي خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ) (٤) الأصل: أَنْ تَسْمَعَ بِالْمُعَيَّي، وسيأتي الكلام في هذا مكملاً في ابوابه.

وقوله (والفعل: ما دلَّ على حدث وزمان ماضٍ أو مستقبل) (٥).

اعترض بعض الناس هذا بأنه لم يذكر الحال، والأفعال على ثلاثة أقسام: منها ما يدلُّ على الماضي، ومنها ما يدلُّ على الحال، ومنها ما يدلُّ على الاستقبال. فكان قياسه أن يقول: ما دلَّ على حدث وزمان ماضٍ أو حال أو مستقبل (٦).

= بحضرتهم - رسولاً يبلغهم رسالة منها هذه العبارة، وأراد أن أخلاطاً تَجْهَزُوا لغزركم ففطنوا لمراده. انظر القصة في النقائض ص ٣٠٥، الملاحن ص ٥، العقد الفريد ١٨٢/٥، الامالي ٦/١، المزهري ٥٦٩/١. وفي هذه المصادر: (بآية ما اكلت)، ولا شاهد في العبارة على هذه الرواية.

(١) تمامه * كان على سبابكها مداماً *

والبيت في الكتاب منسوب إلى الأعشى، وليس في ديوانه المطبوع، وقال البغدادي «ولم أره منسوباً إلى الأعشى إلا في كتاب سيبويه» انظر الكتاب ١١٨/٣، الإيضاح في علل النحوص ١١٣، ١١٧، شرح المفصل ١٨/٣، مغنى اللبيب ص ٥٤٩، ٨٣٦، همع الهوامع ٢٨٧/٤، خزنة الأدب ١٣٥/٣، وما بعدها.

(٢) انظر الكتاب ١١٨/٣، الإيضاح في علل النحوص ١١٤، ١١٨.

(٣) تكملة مستمدة من الكتاب، لسان العرب، الألف اللينة - (ذوا).

(٤) من أشال العرب انظر الفاخر ص ٦٥، جمهرة الأمثال ٢٦٦/١، فصل المقال ص ١٣٦، مجمع الأمثال ١٢٩/١، وانظر توجيهه في الكتاب ٤٤/٤، الخصائص ٤٣٤/٢، سر صناعة الاعراب ٢٨٥/١، ٢٨٩ ضرائر الشعر ص ٢٦٥ ويروى «أن تسمع» و «لأن تسمع».

(٥) الجمل ص ٢.

(٦) انظر إصلاح الخلل ص ١٧، شرح الجمل لابن عصفور ٩٥/١.

الجواب : أنَّ الماضي له بُنْيَةٌ تَخْصُهُ ، وذلك : قام وقعد وانطلق وما أشبه ذلك ، والمستقبل له بُنْيَتَانِ : احداهما تَخْصُهُ ، وذلك صيغة الأمر ، اضرب واقتل ، وما أشبه ذلك ، والثانية توجد للحال والاستقبال ، وذلك الفعل المضارع نحو : يضرب ، ويقتل ، فإذا نظرتَ الى هذه الابنية الثلاثة علمتَ أنَّها أفعال من قوله « ما دلَّ على حدث وزمان ماضٍ أو مستقبل » لأنَّ (قام) وما أشبهه يعلم أنَّه فعل لدلالته على الحدث والزمان الماضي ، و (اضرب) وما أشبهه يعلم أنَّه فعل بدلالته على الحدث والزمان المستقبل ، و (يضرب) وما أشبهه يعلم أنَّه فعل بذلك أيضاً ، لأنَّه وضع للحال ووضع للمستقبل^(١) ، فلمَّا رأى هذا اللفظ كافياً في تعريف الأفعال كُلِّها لم يحتاج الى ذكر الحال إذ ليس مقصوده بيان أقسام الأفعال ، أنما مقصوده أن يأتي برسم يُعلم منه الفعل ، ويفصل به عن الاسم والحرف ، وسيأتي في باب الأفعال ويذكر أقسامها ، وقد ذكر هناك الحال . وتقريبه على المبتدئ أن تقول : الفعل ما صَلَحَ معه (قد) أو كان صيغةً للأمر .

وهذا الذي ذكره أبو القاسم مطَّردٌ وجامعٌ ومانعٌ في الأكثر ، وليس مانعاً على الإطلاق ، ألا ترى أنَّ أسماء الأفعال تدلُّ على الحدث والزمان الماضي والمستقبل لأنَّك اذا قلتَ : نَزَالَ ، فُهِمَ منه ما يُفْهَمُ من (انزَلَ) و (انزِل) يفهم منه الحدث والزمان المستقبل ، وكذلك (شَتَّانَ) يُفْهَمُ منه ما يُفْهَمُ من (شَتَّ) ، وكذلك (هِيهَاتَ) يُفْهَمُ منه ما يُفْهَمُ من (بَعُدَ) ، وكذلك جميع أسماء الأفعال يُفْهَمُ منها ما يُفْهَمُ من الأفعال ، فمن ضرورتها أنَّ يُفْهَمَ منها الحدث والزمان ، فليس بمانعٍ . والمانعُ^(٢) أن يقولَ : « الفعلُ أمثلةٌ أُخِذَتْ من لفظ أحداث الأسماء وبُنِيَتْ لما مضى ، ولما وقع ولم ينقطع ، ولما لم

(١) قال ابن بريزة في غاية الأمل ١ / ص ٧ « ولم يذكر فعل الحال بخصوصيته لدخوله تحت اشتراك صيغة يفعل » .

(٢) في الأصل : « والجامع » تحريف .

يقع» (١) . ويقولوه : «أُخِذْتُ من لفظ أحداث الأسماء وبُنِيَتْ» يخرج أسماء الأفعال . والعذر لأبي القاسم أن يقال : قد جاء بعد ذلك بما يقتضي هذا ، وهو قوله : «والْحَدَثُ : المصدرُ» على ما يتبين .

وقوله : (والْحَدَثُ : المصدرُ) (٢) .

يريد أن الحدث هو الذي صدر (٣) منه الفعلُ ، أي خرج ، فالأصلُ القيامُ فلما أرادوا الإخبار بإيقاعه في زمنٍ ماضٍ قالوا : قام ، فقام ماضٍ ، والقيامُ المصدرُ ، وكذلك القعود هو الذي وُضِعَ دالاً على هذه الحركة فلما أرادوا الإخبار عن زيد مثلاً بأنه أوقعه فيما مضى [قالوا : قَعَدَ] (٤) ، وكذلك جميع الأفعال إنما هي مأخوذة من الْحَدَثِ (٥) ، فهي تدلُّ على الْحَدَثِ بالحروف والمادة ، ودالةٌ على المعنى الزائد على الْحَدَثِ وهو الزمانُ ، وأنَّ الفعلَ جيء به للإخبار عن الفاعل أو عن المفعول بالبنية ، وأسماء الأفعال ليست كذلك ، لا تدلُّ على الزمان بالبنية ، وإنما هي أسماء للأفعال ، فتدلُّ على الْحَدَثِ والزمان لأنها أسماء ما وُضِعَ دالاً على الْحَدَثِ والزمان ، فبهذا تفرق الأفعال وأسماء الأفعال .

وقوله : (وهو اسم الفعل) (٦) أي الاسم المأخوذ منه الفعل كما تقول تُراب الآنية أي : التراب المعمول منه الآنية . وذهب السَّوار ، وفضة الخُلخال أي : الذهب الذي عُمِلَ منه السَّوار ، فكما أن السوار إنما يدلُّ على الذهب بذاته / لا بشكله سُمِّيَ سواراً ، كذلك الفعل يدلُّ على ما أُخِذَ منه - وهو الْحَدَثُ - بحروفه ، ويدلُّ على المعنى الزائد الذي به استحقَّ أن

(١) هذا هو حد الفعل عند سيبويه / الكتاب ١/ ١٢ .

(٢) الجمل ص ١٧ .

(٣) في الأصل « صار » تحريف .

(٤) تكملة بها يلتزم الكلام .

(٥) هذا هو مذهب البصريين وذهب الكوفيون إلى أن المصدر - الحدث - مأخوذ من الفعل / انظر

الايضاح في علل النحو ص ٥٦ ، الانصاف ١/ ٢٣٥ ، شرح الجمل لابن عصفور ١/ ٩٨ .

(٦) الجمل ص ١٧ .

يُقَالُ له فعلٌ ، بالشكل والبنية ، وكذلك : كَتَانُ هذا الثوب ، وصوف هذا الثوب ، المعنى بلا شك : الكَتَانُ الذي عُمِلَ منه هذا الثوب .

وقوله : (والفعل مشتقٌ منه)^(١) : هذا اللفظ أجلى فيما أراد من الكلامين المتقدمين ، فهذه ثلاثُ جملٍ معناها واحد^(٢) ، ويسمى هذا التتبع ، قال امرؤ القيس :

٣ - * مِكْرٍ مِفْرٍ مُقْبِلٍ مُدْبِرٍ مَعَا * (٣)

ومن الناس من قال : إِنَّ الفعلَ الأوَّلَ غيرُ الثاني ، وإنَّ معنى (هو اسمُ الفعل) اي : اسمُ الحَدَثِ وأطلق الفعل هنا على الحَدَثِ ، وأراد بالفعل الثاني الفعل الصناعي^(٤) ، وهو بلا شك خروجٌ عن الكلام ، واضطرابٌ فيه ، انما ينبغي أَنْ يَجْرِيَ الأوَّل والثاني على الإطلاق الصناعي ، ويكون مأخذه ما ذكرته .

وقوله : (والحرف ما دلَّ على معنى في غيره)^(٥) .
قال بعضُ المتأخرين : هذا رَسْمٌ مردودٌ لأنَّ الأسماء الموصولة تَدْخُلُ تحت هذا الرسم ، فليس بمانع وإن كان جامعاً ، لأنَّ جميع هذه الحروف تدلُّ على معنى في غيرها ، إلَّا أنَّ من الأسماء ما هو كذلك ، وإنما كان ينبغي أَنْ يقولَ : الحرف ما دلَّ على معنى في غيره ، ولم يكن أحدُ جزأي الجملة ، وبهذا يقع الفصل^(٦) .

(١) المصدر نفسه .

(٢) كلمة مطموسة في الأصل ، وما أثبتته مستمدٌ من إملاء المؤلف على الجمل ص ٥ .

(٣) تمامه : * كَجُلُودٍ صَخِرَ حُطُّهُ السَّيْلُ مِنْ عِلِّ * .

والبيت من معلقته / انظر ديوانه ص ١٩ ، شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات ص

٨٣ ، شرح القصائد التسع المشهورات ١٦٥/١ .

(٤) إصلاح الخلل ص ٢٦ .

(٥) الجمل ص ١٧ .

(٦) انظر اصلاح الخلل ص ٢٧ .

الجواب : أنَّ هذه الأسماء الموصولة لا تدلُّ على معنى في غيرها ،
 إنما هي تدلُّ على معنى مع غيرها ، فإذا قلت : جاءني الذي قام ، لا يدلُّ
 على معنى في (قام) وإنما يدلُّ على معنى مع (قام) ، بخلاف الحرف ، وكذلك جميع
 الأسماء الموصولة تدلُّ على معانٍ ، إلا أنَّ تلك المعاني لا تُفهم إلا
 بالصلة ، وكذلك (ما) إذا كانت نكرة موصوفة ، و (مَنْ) إذا كانت كذلك ،
 نحو قولك : مررت بمنَّ معجبٍ لك ، فمنَّ هي الموصوفة في المعنى ، إلا
 أنَّ ذلك المعنى لا يُفهم إلا بالصلة وليس الحرف كذلك ، إنما جيء بالحرف
 ليدلُّ على معنى في الجملة وهو^(١) الاستفهام عنها ، [في نحو : هل زيدٌ
 قائمٌ]^(٢) ، ولولا الحرف ما فهم ذلك المعنى الذي قصِدَ في الجملة ،
 وكذلك : ما زيدٌ قائمٌ ، وبعد المجيء بهل يثبت الاستفهام ، وكذلك بعد
 المجيء بما ، ثبت النفي ، وكذلك الألف واللام الداخلتان على الاسم
 الشائع ، إنما دلَّت^(٣) على معنى ، وهو العهد فيما دخلت عليه ، فجميعُ
 الحروف تدلُّ على معانٍ في غيرها ، والحرف يأتي لمعنى في الأسم ، ويأتي
 لمعنى في الفعل ، ولهذا كلُّ أبواب يُبين فيها^(٤) إن شاء الله تعالى .

* * *

(١) في الأصل : « وهي » .

(٢) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٣) في الأصل : دخلت ، بإقحام الخاء .

(٤) في الأصل : تبين فيه ، والصواب ما أثبت .

باب الاعراب

الإعرابُ عند العرب يكونُ على وجهين :
أحدهما : أن يكونَ بمعنى البيان ، يقال : أَعْرَبَ الرجلُ عن حاجته اذا
أبانَ عنها ، ومنه الحديث (البكرُ تُستأمرُ في نفسها ، وإذنها صُمْتُها ، والثيبُ
تُعْرَبُ عن نفسها)^(١) أي : تُبين .
الثاني : أن يكونَ منقولاً من : عَرَبَتْ معدةُ الرجل ، اذا تَغَيَّرَتْ ، لأنَّ
الفعلَ الثلاثي اذا كان لا يتعدى فنقله بالهمزة قياس .

وقد يأتي الاعراب على غير هذين الوجهين يقال : أعرَبَ الرجلُ : اذا
كان له خَيْلٌ عِرابٌ ، ويقال : أعرَبَ الرجلُ : اذا كان عارفاً بالخيل العِراب ،
إلاَّ أنَّ الإعراب عند النحويين ليس منقولاً من هذين الأخيرين ، وإنما هو
منقولٌ من الأولين لأنَّ الإعرابَ عند النحويين تَغْيِيرُ الأواخر لدخول العوامل ،
فكلُّ كلمة يتغَيَّرُ آخرُها اذا دخلت عليها العواملُ فهي معرَبَةٌ ، واذا لم يتغَيَّرْ

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده ١٩٢/٤ ، مسند عدي بن عميرة الكندي ، وابن ماجه في سننه
٦٠٢/١ « كتاب النكاح - باب استثمار البكر والثيب » عن عميرة الكندي : « الثيب تعرب عن
نفسها والبكر رضاها صمتها » وانظر فيض القدير للمناوي ٣٤٢/٣ ، واستشهد بقوله ﷺ
« الثيب تعرب .. » الزجاجي في الجمل ص ٢٦١ ، وابن عصفور في شرح الجمل
١٠٢/١ ، وانظر في معاني « اعراب » واشتقاقه / اللسان « عرب » الخصائص ٣٦/١ - ٣٧ ،
شرح اللحمية البدرية ٢٣٥/١ ، الأشباه والنظائر ٧٥/١ - ٧٦ ، وقد اقتفى الغافقي شيخه ابن
أبي الربيع في شرح الجمل ص ٢ ، فذكر ثلاثة معانٍ للاعراب بالفاظ قريبة مما ذكر ابن أبي
الربيع .

آخَرُهَا لدخول العوامل فهي مَبْنِيَّةٌ ، وهذا التغير إنما قُصِدَ به في الأصل الدلالة على المعاني من الفاعلية والمفعولية ، والإضافة ، فيصح على هذا [٨] أَنْ يَكُونَ النحويون نقلوه من : أَعْرَبَ الرجل عن حاجته : اذا / أَبَانَ عنها ، لأنَّ هذه الحركات وَضِعَتْ في الأصل لفَهْم هذه المعاني . ويكون من أَعْرَبَ الطعامُ المعدة : اذا غَيَّرَهَا ، لأنَّ هذا تَغْيِيرٌ في الآخر ، وكان هذا أقرب ، لأنَّك اذا جعلته من الأول فيكون التَّصَرُّفُ فيه بالنقل ، واذا جعلته من الثاني فيكون التَّصَرُّفُ فيه بالاختصار على بعض ما وُضِعَ له بأصل اللغة ، ويكون مثلَ دَابَّةٍ لأنها بأصل اللغة تنطلق على كل ما يَدْبُ ، وهي بعُرف الاستعمال تنطلق على ذوات الأربع ، وهذا أقرب من التَّصَرُّفُ بالنقل .

ويمكن أَنْ يَكُونَ النحويون قد اشتقوا من مثل قوله سبحانه : ﴿عُرْبًا أَتْرَابًا﴾ (١) المعنى : حساناً (٢) ، ويكون معنى أعربته : حَسَّنْته ، لأنَّ جَعَلَ الحركات في الآخر دالَّةٌ على المعاني من أحسن ما عَمِلَ في الكلام ، وأخصره ، وهذا أبعدُ الثلاثة (٣) .

ثم إِنَّ الإعرابَ يَكُونُ في اللفظ ، ويكون في التقدير ، فالذي في اللفظ بَيِّنٌ ، والذي في التقدير يُعَلِّمُ بالنظائر ، فإذا قُلْتَ : جاءني موسى ، ورأيتُ موسى ، فهو متغيِّرٌ في التقدير بالعوامل ، ويعلم ذلك بأنَّ موسى اسمٌ أعجمي بمنزلة إبراهيم ، وإبراهيم اذا دخلت عليه العواملُ تَغْيِيرٌ ، فَيُعَلِّمُ أَنَّ موسى كذلك ، لأنَّ الآخرَ أَلْفٌ ، والألفُ لا تقبل الحركات ، وبهذا النوع يُعَلِّمُ أَنَّ (سُبْحَانَ اللَّهِ) معرَّبٌ ، وإنَّ كانت العربُ لم تَغْيِرْ آخِرَهُ بدخول العوامل وألزمته طريقة واحدة ، لأنَّ (سُبْحَانَ اللَّهِ) بمنزلة : براءة الله من

(١) الواقعة آية ٣٧ .

(٢) في التاج «عرب» ٣٣٨/٣ : « فأما العُربُ : فجمع عُرُوب ، وهي المرأة الحسناء المتحبة الى زوجها . . » وسيذكر المؤلف هذا ص ٢١٥ .

(٣) عَوَّلَ ابنُ الفخار الخولاني اللبيري في شرح الجمل ص ١٢ - ١٣ على ما ذكره المؤلف في بيان معاني (اعرب) وما ذكره من أمثلة .

السَّوءَ ، و (براءةُ الله من السَّوءِ) يتغيَّرُ آخرُهُ بدخول العوامل ، فتقول : صَحَّتْ بَرَاءَةُ اللَّهِ مِنَ السَّوءِ ، فيرتفع ، فَيُعْلَمُ بهذا أَنَّ (سُبْحَانَ اللَّهِ) لو دخل عليه ما دخل على البراءة ، وتصرَّف كتصرُّفها لتغيَّرَ بالعوامل ، فهو لذلك معرَّبٌ ، لأنَّك لو قَدَّرْتَ اختلافَ العوامل لوجب تغيُّرُ الآخر ، فَعِلِمَ ذلك بالقياس والنظائر ، كما أَنَّ (ذا) يُعْلَمُ أَنَّهُ مَبْنِيٌّ وَأَنَّ آخِرَهُ لَا يَتَغَيَّرُ فِي التَّقْدِيرِ بِنَظِيرِهِ^(١) ، وذلك أَنَّ نَظِيرَهُ مِمَّا لَيْسَ آخِرُهُ أَلِفًا يَتَغَيَّرُ بِدُخُولِ الْعَوَامِلِ إِلَّا تَرَى أَنَّ نَظِيرَ (ذا) : هُوَلاءَ ، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنْ أَسْمَاءِ الْإِشَارَةِ ، وَ(هُوَلاءَ) لَا يَتَغَيَّرُ آخِرُهُ عِنْدَ دُخُولِ الْعَوَامِلِ فَعِلِمَ أَنَّ (ذا) لَا يَتَغَيَّرُ فِي التَّقْدِيرِ .

والتغيُّرُ الَّذِي يَكُونُ فِي التَّقْدِيرِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْحَرَكَاتِ ، وَأَمَّا الَّذِي فِي الْفَلْظِ فَيَكُونُ بِالْحُرُوفِ ، وَيَكُونُ بِالْحَرَكَاتِ ، وَيَتَبَيَّنُ مُكَمَّلًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي الْبَابِ الَّذِي بَعْدَ هَذَا .

قوله : (إِعْرَابُ الْأَسْمَاءِ رَفْعٌ وَنَصْبٌ وَخَفْضٌ وَلَا جَزْمٌ فِيهَا)^(٢) . يريد إِعْرَابُ الْأَسْمَاءِ الْمُتَمَكِّنَةِ ، وَهِيَ الَّتِي لَمْ تُشَبِّهِ الْحُرُوفَ ، وَلَمْ تَتَضَمَّنْ مَعَانِيهَا لِأَنَّ الْأَسْمَاءَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ : قِسْمٌ أَشْبَهَ الْحُرُوفَ كَالْأَسْمَاءِ الْمُوصُولَةِ ، وَأَسْمَاءُ الْإِشَارَةِ ، فَهَذَا الْقِسْمُ يَكُونُ مَبْنِيًّا .
الثاني : مَا تَضَمَّنَ مَعْنَى الْحَرْفِ ، نَحْوُ : أَسْمَاءِ الْاسْتِفْهَامِ ، وَأَسْمَاءِ الشَّرْطِ ، فَهَذَا أَيْضًا يُبْنَى .

الثالث : مَا لَمْ يَتَضَمَّنْ مَعْنَى الْحَرْفِ ، وَلَمْ يُشَبِّهِ الْحَرْفَ ، فَهَذَا هُوَ الْمَعْرَبُ ، نَحْوُ زَيْدٌ وَعَمْرُوٌّ وَرَجُلٌ ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ ، وَقَدْ يَظُنُّ عَلَى هَذِهِ الْأَسْمَاءِ الَّتِي لَمْ تُوَضَّعَ وَضْعُ الْحَرْفِ ، وَلَا تَضَمَّنَتْ مَعْنَى الْحَرْفِ فِي بَعْضِ أَبْوَابِ الْعَرَبِيَّةِ ، طَوَارِئُ تَوْجِبُ بِنَاءَهَا .

(١) فِي الْأَصْلِ : « نَظِيرٌ » .

(٢) الْجَمْلُ ص ١٨ .

منها التركيب مع الحرف ، وذلك نحو : لا رجل ، قال الله تعالى : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ (١) .

ومنها التركيب مع الصوت ، وذلك نحو : سَيِّوَيْهِ وَعَمْرَوَيْهِ .
ومنها شبه المَبْنِيِّ من الأسماء نحو : يَسَارٍ وَبَدَادٍ (٢) .
ومنها الإضافة الى الحرف ، نحو قوله : ﴿ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ ﴾ (٣) ، فيمن قرأ بالفتح (٤) .

ومنها إضافة الزمان الى الفعل الماضي ، نحو قول النابغة :
* على حينَ عاتبتُ المَشِيبَ على الصِّبا * [١] .

ومنها من قال : إضافة الزمان الى الجملة .
ومنها عَدَمُ التمكن في الكلام ، وهذه كلها تُبَيَّنُ في مواضعها إن شاء الله ، وإنما الكلام هنا فيما بُنِيَ من الأسماء بأصلِ الوضع ، وهو : ما وُضِعَ مُشَبَّهاً للحرف ، أو متضمناً معنى الحرف .
قوله : (وإعرابُ الأفعالِ رفعٌ ونصبٌ وجزمٌ ولا خفضٌ / فيها) (٥) .
يريد الأفعالَ المضارعةَ الخاليةَ من إحدى النوناتِ الثلاثِ لأنَّ الأفعالَ على ثلاثة أقسام :

صيغةُ الأمر ، فهذه مبنيةٌ على السكون ، ولا سؤال في هذا ، لأنَّ أصلَ الفعلِ البناء ، وأصلُ البناء السكون .

-
- (١) سورة البقرة آية ٢ .
(٢) فَعَالٍ مِنَ الْمَيْسَرَةِ وَالتَّبَدُّدِ / انظر الكتاب ٢٧٤/٣ - ٢٧٥ ، الجمل ص ٢٦٣ ، شرح المفصل ٥٤ - ٥٣/٤ .
(٣) سورة الذاريات آية ٢٣ .
(٤) هي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم ، وقرأ عاصم في رواية أبي بكر ، وحمزة والكسائي بالرفع / السبعة ص ٦٠٩ ، حُجَّةُ القراءات ص ٦٧٩ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٨٧/٢ ، وانظر في توجيه النصب اعراب القرآن للنحاس ٢٣٥/٣ ، مشكل اعراب القرآن ٣٢٣/٢ - ٣٢٤ .
(٥) الجمل ص ١٨ .

الثاني : الفعل الماضي : وهو مبني على الفتح ما لم يلحقه ضمير رفع [غير] ^(١) الألف في التثنية ، وفي هذا سؤال : لم بُني على حركة ؟ .

الثالث : الفعل المضارع : وهو الذي يتغير أوله بالحروف بحسب ما يُسند إليه وهذا هو المعرب إذا سَلِمَ من النونات الثلاث . وسيأتي الكلام في هذا كله مكملاً في باب الأفعال ^(٢) .

وقد أعطى بما ذكره أن ألقاب الإعراب : الرفع والنصب والخفض والجزم ، ولم يذكر ألقاب البناء هنا ، وذكرها في باب المعرب والمبني في النصف الثاني من هذا الكتاب وقال : إن ألقاب البناء ضم وفتح وكسر ووقف ^(٣) .

قوله : (تَنَفَّرُ الأَسْمَاءُ بِالْخَفْضِ وَالتَّنْوِينِ) ^(٤) .

اعلم أن التَّنْوِينَ على أربعة أقسام :

أحدها : تنوين التَّمَكُّن : وهو الذي يَسْقُطُ لعل ^(٥) ما لا ينصرف نحو : زيد وعمرو ، وما أشبه ذلك .

الثاني : تنوين التَّنْكِير : وهو الذي يلحق أسماء الأفعال ، نحو : إِيَّه ، وَصَّه ، والأصوات نحو : غَاقٍ ، والأسماء المركبة مع الأصوات نحو : سَيَّبُوهُ ، وما أشبه ذلك .

الثالث : تنوين المقابلة : وهو الذي يلحق الجمع المؤنث السالم ،

(١) تكملة بها يلتزم الكلام .

(٢) انظر ما سيأتي ص ٢٢٥ .

(٣) الجمل ص ٢٦٢ .

(٤) المصدر نفسه ص ١٨ .

(٥) في الأصل « للعلل » بلامين قبل العين احدهما مقحمة .

نحو : هندات ، وزينات ، وما أشبه ذلك .

الرابع : تنوين العوض : وهو يلحق في موضعين :
أحدهما : كل اسم آخره ياء قبلها كسرة ، وفيه مانع الصرف ، نحو :
جوار وغواش ، وامرأة سميتها بقاض . فهذا النوع يُنَوَّن في الرفع
والخفض ، لنقصان البناء ، ولا يُنَوَّن في النصب ، لكمال البناء .

الثاني : تنوين (يومئذ) عوض من الجملة ، لأن الأصل : يوم إذ كان
ذلك ثم حذفت الجملة وعوض منها تنوين . ونظير هذا (بلى) في مثل قوله
سبحانه ﴿ بلى قَادِرِينَ ﴾ ^(١) المعنى : بل ^(٢) نَجْمَعُهَا قَادِرِينَ ، فحذفت
(نجمعها) وجعلت الألف عوضاً من ذلك . وذكر سيويه في قول العرب :
ذَلَّل - وهو جمع - أنَّ التنوين عوض من الألف ^(٣) ، لأن الأصل (ذَلَّل) ،
قال طرفة :

٤ - وَكَمْ دَوَّنَ سَلَمَى مِنْ عَدُوٍّ وَبَلَدَةٍ يَحَارِبُهَا الْهَادِي الْخَفِيفُ ذَلَّذِلَهُ ^(٤)
فحذفت الألف كما حذفت من (عُدَاوِر) ^(٥) وعوض منها التنوين ،
وذهب أبو علي في الإيضاح إلى أنَّ هذا التنوين تنوين صرف ^(٦) . وسيأتي
هذا في باب مكمل أن شاء الله .

وزاد بعض النحويين في التنوين قسماً خامساً ، وقال : تنوين

(١) سورة القيامة آية ٤ .

(٢) في الأصل (بلى) وما أثبتته هو المتجّه يعضده قول المؤلف في الكافي ١ / ص ٢٣ « ونظير ذلك بلى ، الاصل : بل » .

(٣) الكتاب ٢٢٨/٣ .

(٤) ديوانه بشرح الأعلام ص ١٢١ وفيه : « وقوله : « الخفيف ذَلَّذِلَهُ » يقال لمن رفع ذيله : خَفَّت ذَلَّذِلَهُ أي : شَمَّرَ وأسرع ، وهو مُثَلٌّ في السرعة .

(٥) في التاج ٥٦٠/١٢ « عُدَاوِر » : « (و) العُدَاوِر : (العظيم الشديد من الإبل كالْعَدَوَّر ، وهي بهاء » يقال : جمل عُدَاوِر ، وناقة عُدَاوِرَة » .

(٦) الايضاح ٣٠٣/١ .

التَّرْنَمُ^(١) ، وأنا أذكره .

اعلم أن العرب إذا لم تَتَرْنَمَ في القوافي ، على ثلاثة أقسام :
أحدها : أن يتركوا المَدَّات على حالها ولا يُبَدِّلُونَ منها شيئاً وعلى
هذه اللغة أكثر العرب^(٢) .

ومنهم : مَنْ يَحْدِفُهَا ويجعل مكانها النون الساكنة إن كانت الكلمة مما
يجوز أن يلحقها التنوين ، والألّ فيبقون المدة ولا يُعَوِّضُونَ ، فيقولون :
منزلن ، فَيُبَدِّلُونَ من الياء النون ، ويقولون :

٥ - * من طَلَلٍ كالأَتْحَمِيٍّ أَنَهَجَا *^(٣)

ولا يُبَدِّلُونَ من الألف النون ، وكذلك يقولون :

٦ - * يا صاح ما هاجَ الدُّمُوعُ الدُّرْفَا *^(٤)

(١) قال ابن الفخار في شرح الجمل ١/ص ١٤ « وهذه التسمية مشككة ، لأن التَّرْنَمَ هو ترجيع الصوت وترديده ، وذلك إنما يتأتى مع حرف المددون التنوين ، ووجه ذلك ان يكون من باب حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه للعلم به . والأصل تنوين عدم الترنم ، ويكون سُمِّيَ بذلك إعتباراً بالموضع الذي يكون فيه التَّرْنَمُ إذا كانت القوافي مطلقة ، فتكون تلك التسمية بهذه الملاسة » وانظر الكتاب ٤/٢٠٤-٢٠٦ ، الجني الداني ص ٢٤٦ .
(٢) في الأصل : « وعلى هذه اللغة هم أكثر .. » باقحام « هم » . وهذه اللغة هي لغة أهل الحجاز / انظر الكتاب ٤/٢٠٦ ، القوافي للأخفش ص ١٠٥ .
(٣) البيت للعجاج ، وقبلة - وهو مطلع الأرجوزة - :
* ما هاجَ أحزاناً وشَجَواً قد شَجَا *

والشاهد يروى « أنهجا » بآلف الاطلاق ، وهي رواية الديوان ، ويروى « انهجن » بالنون كما ذكر المؤلف بعد . انظر ديوان العجاج ص ٣٤٨ ، الكتاب ٤/٢٠٧ ، الخصائص ١/١٧١ ، الصاحبي ص ١٧٣ ، شرح المقدمة المحسبة ١/١٨٦ ، شرح الجمل لابن عصفور ١/١١٠ ، توضيح المقاصد ٢٧/١ مغني اللبيب ص ٤٨٧ ، والأَتْحَمِيٍّ : ضرب من بُرُود اليمن ، وأنهج : بَلِيَ .

ومما ينبغي ذكره أن القسم الثاني الذي ساق ابن أبي الربيع البيت شاهداً له ، لم أجده عند غيره .

(٤) هذا البيت مطلع أرجوزه للعجاج في ديوانه ص ٤٨٨ ، ويروى « الدُّرْفَنُ » انظر الكتاب ٤/٢٠٧ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٢/٣٥٢ ، أمالي السُّهيلي ص ٤٦ ، شرح الجمل لابن

ولا يبدلون من الألف النون .
ومنها مَنْ يجعل مكانها النون في كلِّ حالٍ ^(١) ، وهم أقلُّ العرب
فيقولون :

* من طَلَلْ كالأَتْحَمِيَّ أَنهَجَنْ [٥] .
و * ... الدُّمُوعَ الدُّرْقَنْ * [٦] .

فعلى هذه اللغة يأتي التنوين على خمسة أقسام ، وهي لغة ضعيفة لا
اعتداد بها ، وإنما المعوّل عليه اللغتان المتقدمتان ، وعليهما فصحاء
العرب .

قوله : (ودخول الألف واللام) ^(٢) .
اعلم أنَّ الألف واللام يوجدان في كلام العرب على ثلاثة أقسام :
أحدها : أن يكونا للعهد ، وتارة يكون العهد في الشخص ، وتارة
يكون في الجنس .

الثاني : أن تكونا ^(٣) الزائدتين الداخلتين في الذي والتي وما جرى
مجراهما ، لأن التعريف للموصول بالصلة .

الثالث : أن تكونا بمنزلة (الذي) ، وهذه لا أذكرها / جاءت إلّا في
الشعر ، وهي فيه قليلة . قال :

٧ - * ما أنتَ بالحَكَمِ التُّرَضَى حُكُومَتَهُ * ^(٤)

= عصفور ١١٠/١ ، توضيح المقاصد ٢٧/١ .

(١) قال سيبويه في الكتاب ٢٠٦/٤ : « وأما ناسٌ كثيرٌ من تميم فيبدلون مكان المدة النون . . »
وقال الأخفش في القوافي ص ١٠٥ « ناسٌ كثيرٌ من تميم وقيس » .

(٢) الجمل ص ١٨ .

(٣) في الأصل : تكون ، بالافراد .

(٤) تمامه : * ولا الأصيل ولا ذو الرأي والجدل * .

وقبله : يا أَرْغَمَ اللَّهُ أَنْفًا أَنْتَ حَامِلُهُ إذا الخنا ومقال الزور والخطل

والبيتان للرزدي يهجو رجلاً من بني عذرة ، فضّل عليه جريراً ، وليس في ديوانه المطبوع ، =

والألف واللام اذا كانتا ^(١) بمنزلة (الذي) فلا يُوصَلانِ إلّا باسم
الفاعل واسم المفعول ، على هذا كلامُ العرب ، والشاذُّ القليل لا يُعتدُّ به ولا
يُبنى عليه .

قوله : (والنَّعْتُ) ^(٢) .

وهو لا يكون إلّا في الأسماء ، وسيأتي بيانه في باب النعت ^(٣) .

قوله : (والتصغير) ^(٤) .

اعلم أنَّ التصغيرَ في الاسم يجري مجرى وصفه بالصغر ، فإذا قلتَ :
رُجَيْلٌ فكأنَّكَ قلتَ : رَجُلٌ حقيرٌ ، فإذا صحَّ أنَّ الوصفَ لا يكونُ في الفعل ،
فالتصغير كذلك ، والدليل أنَّ التصغيرَ في الاسم يجري مجرى وصفه بالصغر
أنَّ اسمَ الفاعل اذا وُصِفَ لا يعمل ، واذا صُغِّرَ لا يعمل ، وأنَّ رجلاً وما
جرى مجراه لا يُجمع بالواو والنون فإذا صُغِّرَ جُمِعَ بهما ، فتقول : رُجَيْلُونَ ،
وجاز ذلك لأنَّه جرى مجرى : رجالٍ حقيرين ، وسيأتي بيانُ هذا في باب
التصغير إن شاء الله .

= ولم أقف لهما على سابق ولا لاحق / انظر الشاهد في التهذيب ١١٩/١٣ ، ٤٦٢/١٥ ،
رسائل أبي العلاء ص ٨٢ وفيه « الجلد » فكان « الجدل » ، الانصاف ٥٢١/٢ ، التوطئة ص
١٦٤ ، شرح الجمل لابن عصفور ١١٢/١ ، المقرب ٦٠/١ ؛ ضرائر الشعر ص ٢٨٨ ،
شرح عمدة الحفاظ ص ٩٩ ، شرح التسهيل ص ٢٢٥ ، رصف المباني ص ٧٥ ، ١٤٨ ،
شرح الللمحة البدرية ٢١٩/١ ، ٨٤/٢ ، المساعد ١٥٠/١ ، المقاصد النحوية ١١٤/١ ،
خزانة الأدب ١٤/١ ، شرح أبيات مغني اللبيب ١١٤/١ .

وفي الأصل : « ما انا بالحكم » وكذا في ص ٣١١ وفي املاء المؤلف على الجمل ص
٨ ، وهو خطأ والصواب « أنت » فالشاعر يخاطب رجلاً من بني عذرة كما تقدم - وبها جاءت
الرواية في المصادر السالفة كافة كما رواه المؤلف نفسه على الوجه الصحيح في الكافي ١/
ص ٢٢ .

(١) في الأصل : كانت ، بالافراد .

(٢) الجمل ص ١٧ .

(٣) انظر ما سيأتي ص ٢٩٧ فما بعدها .

(٤) الجمل ص ١٨ .

فإن قلتَ فقد قالوا : ما أُمِيلِحَ زيداً^(١) ، وأملِحَ فعلٌ .
فالجواب : أنَّ التصغير جاء في هذا النوع من الفعل كما جاء منه
الصحيحُ ، ألا ترى أنَّهم قالوا : ما أَقَوْلُهُ وما أُبَيِّعُهُ^(٢) ، وأفعل إذا كانت
العينُ منه واواً أو ياءً فإنَّكَ تنظر ، فإن كان فعلاً اعتلَّ تقول : أقامَ وأباع^(٣) ،
وإن كان اسماً صَحَّتْ فتقول : أسود وأبيض ، وجرى هذانِ الحكمانِ في هذا
النوع الواحد من الفعل ، وإن كانا من أحكام الاسماء لما في هذا الفعل
من^(٤) الشُّبْهِ بأفْعَلِ التي للتفضيل .

والشبه من خمسة أوجه :
أحدها : أنَّ اللَّفْظَ واحد .
الثاني : أنَّ كُلَّ واحدٍ منهما يُؤْتَى به للزيادة والتعظيم .
الثالث : أنَّ كُلَّ واحدٍ منهما يَحْمِلُ الضمير .
الرابع : أنَّ الضمير في كُلِّ واحدٍ منهما لا يظهر .
الخامس : أنَّ كُلَّ واحدٍ منهما لا يتغيَّرُ بناؤه للدلالةِ على الزمان ، لأنَّ
فعل التعجب وإن كان فعلاً فلا يتصَرَّفُ على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ بعد هذا ،
والعربُ تعطي الشيءَ حَكَمَ ما أَشْبَهَهُ ، وعلى مراعاة الشبه وضع باب ما
ينصرف وما لا ينصرف ، وكثيرٌ من أبواب العربية على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ .

فإن قلتَ : ما المرادُ بالتصغير في قوله : ما أُمِيلِحَ زيداً ؟
قلتُ : المرادُ بالتصغير الموصوفُ بالملاحة ، وهوزيدٌ ، ونظير هذا
قولك : قامت هندٌ ، لأنَّهم ألحقوا الفعلَ علامة التانيث ، وهم يريدون بذلك
الدَّلالةَ على تانيثِ الفاعلِ .

(١) كما في قول العرجي :
يأما أميلح غزلانا شَدْنٌ لنا من هؤليأكن الضال والسمرُ
ديوانه ص ١٨٢ ، أمالي ابن الشجرى ١٣٠/٢ ، ١٣٣ ، ١٣٥ .

(٢) انظر شرح المفصل ١٤٣/٧ .

(٣) في الأصل : قام ، وباع ، والصواب ما أثبت .

(٤) في الأصل : « لما بين هذا الفعل والاسم من الشبه » وما أثبت الصواب .

قوله : (والنداء) (١) .

المنادى مفعولٌ في المعنى ، والفعل لا يكون مفعولاً ، ووضعه يضادُّ ذلك على حَسَبِ ما ذُكِرَ في الباب الأول (٢) ، ألا ترى أنك إذا قلتَ : يا عبدَ الله فالمعنى : أريدُ عبدَ الله ، وأنادي ، وسيأتي الكلام في هذا باب النداء .

قوله : (تَنَفَّرُ الأفعالُ بالجزم والتَّصَرُّف) (٣) .

التَّصَرُّفُ أراد به في هذا الموضع اختلاف الأُنيَّةِ لاختلاف الأزمنة ، ويُطْلَقُ أيضاً التَّصَرُّفُ على استعمالِ الكلمة في جميع أبواب العربية فيقولون : سُبْحَانَ لا يَتَصَرَّفُ لَأَنَّهُ لا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا مفعولاً مطلقاً ، وكذلك يقولون في : سَحَرٌ وُعْدَةٌ وَبُكْرَةٌ ، إذا كُنَّ ليومٍ بعينه : إنَّهنَّ غيرُ متصرفاتٍ ، لأنَّهنَّ لا يُسْتَعْمَلْنَ إِلَّا ظروفاً ، وكذلك يقولون في : هَنَاءٌ (٤) وفي : مَلْعَنَانِ (٥) وَمَخْبَثَانِ ، وما كان مثلها : لا يتصرفنَّ لأنَّهنَّ لا يُسْتَعْمَلْنَ إِلَّا في النداء ، والأفعال هي التي وُضِعَتْ أُنْيَتُهَا دَالَّةٌ على الزمان ، فهي التي تَخْتَلِفُ لاختلاف الأزمنة .

(١) الجمل ص ١٨ .

(٢) انظر ما تقدم ص ١٦٤ فما بعدها .

(٣) الجمل ص ١٨ .

(٤) معنى : يا هناء : يا رجل سوء قال في الكافي ١٤٧/٢ ، ١٤٨ « قالوا : يا هناء وهو كناية عن منكور ، والأصل : هنو ، ثم حذفت لام الكلمة فقليل : هن ، وعلى هذا جرى في الكلام ، فلما جاؤا الى النداء قالوا : يا هن فأجري في النداء على ما أجري في غير النداء وقالوا : يا هناء ، وكأنهم ردوا المحذوف قال امرؤ القيس :

وقد رابني قولها يا هنا ه ويحك ألحقته شراً بشراً
وَبَنَوْا هذه الكلمة على فَعَالٍ فجاء : يا هناو ، فجاءت الواو طرفاً بعد الألف زائدة فانقلبت همزة فقالوا : يا هناء ، ثم أبدلت الهمزة هاء كما قالوا : هَرَّاق والأصل : أَرَّاق . فجاء : يا هناء ، وهذا أحسن ما أُخِذَ عليه هذا « وانظر المقتضب ٢٣٥/٤ هـ » الأصول ٤٢٤/١ ، شرح كتاب سبويه للسيرافي ٣/ ل ٤٣ ، أمالي ابن الشجري ١٠١/٢ ، شرح الجمل لابن الضائع ٢/ ل ٥٣ - ٥٤ ، اللسان « هنا » .

(٥) في الأصل : ملعان سقطت النون التي بعد العين . و « ملعنان » و « مخبثان » مَفْعَلَانِ من اللَّعْن ، والخُبْث .

قوله : (وإنما لم تُجْزَمِ الأسماء ، لأنها مُتَمَكِّنَةٌ يلزمها حركة وتنوين) (١) .

يَحْتَمِلُ هذا الموضع أن يريدَ الأسماء التي لا تُنْصَرِفُ ، لأنَّ الأسماء التي لا تُنْصَرِفُ مُنْعَتِ الخفض والتنوين لَشَبْهِهَا بالفعل وخفضت بالفتحة ، فيقال : لِمَ لَمْ تُجْزَمِ في موضع الخفض ، ولم يُجعل خفضها كنصبها ، إذ عَدَمُ الخفض فيها إنما كان لَشَبْهِهَا بالفعل ، فكان الواجب أن تستحقَّ بذلك الجزم ؟

يقال : الاسماء المتمكنة قياسها أن تكون بالحركة والتنوين فحين حُذِفَ منها / التنوينُ لشبه الفعل لا تَسْقُطُ الحركة ، لأنَّ ذلك إجحاف بالكلمة وإخلالٌ بها . [١١]

وَيَحْتَمِلُ أن يريدَ الاسماء كلها فنقول : الاسم متمكنٌ يدخله لذلك التنوين ، والتنوين : نونٌ ساكنةٌ ، فلا تقع إلا بعد حركة فلو جزمت الاسم لذهبت الحركة ، ولو ذهبت الحركة لَذَهَبَ التنوين ، ولو ذهب التنوين لاختلَّ الاسمُ بزوال الحرف الذي دخله بإزاء تمكُّنه .

ومن المتأخرين مَنْ اعترض هذا فقال : عِلَّةُ الاختصاص لا تُلْزَمُ ، فهذا لا يلزم ، لأنَّ المعاني التي وُضِعَ الأعرابُ عليها ثلاثة : الفاعلية والمفعولية والإضافة ، فُجِعِلَ الرفع دليلاً على الفاعلية ، وما جَرَى مَجْرَاهَا ، والنصبُ دليلاً على المفعولية وما جَرَى مَجْرَاهَا والخفضُ دليلاً على الإضافة (٢) .

فإن قلت : لِمَ لَمْ يكن الجزمُ عوضاً عن واحدٍ منها ؟ قيل : لو كان عوضاً من واحدٍ منها لقليل : ولم دخل الجزم ، وسقطت الحركة التي تقدِّره (٣) عوضاً منها ، وكلُّ سؤالٍ ينعكسُ على صاحبه لا يُسألُ عنه ؟ .

(١) الجمل ص ١٨ .

(٢) عزاه السهيلي في نتائج الفكر ص ٩١ الى شيخه أبي الحسين بن الطراوة .

(٣) في الأصل : تقدِّرها .

قلت : عِلَّةُ الاختصاص تطلب ويُسأل عنها . فإن وُجِدَ للاختصاص وَجْهٌ عُلِّلَ به وإلا فلا يلزم ، وهذا مما وُجِدَ له وَجْهٌ فيلزم أن يُؤتى به على حَسَبِ ما تقدَّم .

وعُلِّلَ بعض المتأخرين امتناع الجزم من الاسم بأن عوامل الجزم لا معنى لها في الاسم ، وهذا إنما يكون جواباً لمن يُسأل . فيقول : لِمَ لَمْ يَدْخُلِ الجزم في الأسماء بالعوامل التي دَخَلَ بها في الفعل (١) ؟

فقد تحصَّل مما ذكرته امتناع الجزم من الاسم بالعوامل التي يكون بها الجزم في الفعل ، وامتناع دخول الجزم في الاسم بدلاً من الرفع أو النصب ، أو الخفض حتى يكون دليلاً على ما تدلُّ عليه إحدى هذه الحركات . ولا يُمكن أن يُسأل عن أكثر من هذين .

قوله : (ولم تُخَفَضِ الأفعال ، لأنَّ الخفض لا يكون إلا بالإنضافة) (٢) .

اعلم أنَّ السؤال هنا من وجهين :

أحدهما : أن يقال : لِمَ لَمْ تُخَفَضِ الأفعال بما خُفِضَتْ به الأسماء ؟
والثاني : أن يقال : لِمَ لَمْ تُخَفَضِ الأفعال بغير ما خُفِضَتْ به الأسماء
كما نُصِبَتْ بغير ما نُصِبَتْ به الأسماء وكما رُفِعَتْ بغير ما رُفِعَتْ به الأسماء ؟

الانفصال عن السؤال الأول يكون من وجوه أربعة :

أحدها : أن يقال : إنَّ الخفض في الأسماء إنما يكون بالإنضافة ،
والإنضافة إنما تكون لتخصيص الأول وتعريفه . ولا يتعرَّفُ الأوَّلُ إلا بما يكون معلوماً عند المخاطب نحو : غلامُ زيد ، وصاحبُ عمرو ، فعمرو بلا شك

(١) شرح ابن الفخار الخولاني قول الزجاجي : « وانما لم تجزم الاسماء . . . » بنحو ما ذكره ابن أبي الربيع . وانظر المسألة في الايضاح في علل النحو ص ١٠٢ ، شرح كتاب سيبويه للسيرافي ١ / ص ٣٨ .

(٢) الجمل ص ١٨ .

معروفٌ عند المخاطب ولو لم يكن معلوماً ما صحَّ أن يتعرَّفَ الصاحبُ به .

والفعل إنما جيء به لإفادة المخاطب ما لم يكن عنده فمن ضروراته أن يكون مجهولاً عند المخاطب ، اذ لو كان معلوماً لما كان في ذلك فائدة ، وكنّت تخبره بما يعلمه ، فقد تناقض مدلولُ الفعل والاضافة .

الثاني : أن يقال : إن الأفعال أدلةٌ ، والدليل ليس المدلول ، والاضافة إنما تكون للمدلول ، بخلاف الاسم ، فإنَّ العربَ تنزِّلُ الاسمَ منزلةَ المسمّى ، فنزلت زيدا وعمراً وما أشبههما منزلةَ المسميات حتّى كأنها هي . والدليلُ على الشيء لم يتنزَّل عندهم بتلك المنزلة فلا يُضاف الى الدليل (١) ، ويُضاف الى الاسم .

وقوله : (ولا معنى للإضافة للأفعال) (٢) صالحٌ أن يكونَ على هذا الوجه ، وصالح أن يكونَ على الوجه الأول .

فإذا ما أخذناه على الوجه الأول فيكون المعنى : مدلولُ الأفعالِ مجهولٌ عند المخاطب فلا يحصل به تخصيصه ولا تعريفه ، فلا معنى للاضافة ، اذ الاضافة إنما يراود منها التخصيصُ والتعريفُ ، فإذا أخذناه على هذا كان على الوجه الأول .

ويمكن أن يريد أنَّ الأفعالَ أدلةٌ فلا معنى للاضافة الى الأفعال ، لأنَّ الاضافة للمدلول لا للدليل .

قوله : (لا تملك شيئاً ولا تستحقُّه) (٣) .

هذا يُبطلُ المأخذَ الأول ، وأنما يريد أنَّ الأفعالَ أدلةٌ ، فمدلولها هو الذي يملك ويستحقُّ ، وأمَّا الأدلةُ فلا / تملك ولا تستحقُّ ، وأعطى بهذا أن

(١) هذه العلة للأخفش/ انظر الإيضاح في علل النحو ص ١٠٩ ، شرح كتاب سيبويه للسيرافي ٣٩/١ .

(٢) و(٣) الجمل ص ١٨ .

الاضافة تكون على وجهين : إضافة مُلْكٍ ، وإضافة استحقاق ، وإضافة المُلْكِ نحو قولك : غلامٌ زيدٌ ، ودارٌ عمروٌ ، وإضافة الاستحقاق نحو قوله : ﴿أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ^(١) ، فالنَّاسُ يستَحِقُّونَ رَبًّا ، ولا يمكن أن يُقالَ : يملكون رَبًّا ، وهذا كله إذا جعلنا الهاءَ من (تستحقُّه) عائدةً على الشيء .

فإن جعلنا الهاءَ عائدةً على المُلْكِ فلا يكونُ في كلامه ما يَدُلُّ على أنَّ الاضافة تكون على وجهين ، بل الظاهرُ حينئذٍ من كلامه أنَّ الاضافة تكون على جِهَةِ المُلْكِ لا غير - وقد صَحَّ بما ذكرته أنَّ الاضافة تكون على وجهين ، فالذي ينبغي أن يُقالَ : إنَّ الهاءَ عائدةً على الشيء لا على المُلْكِ .

وقال صاحبُ الكُرَّاسَةِ ^(٢) : « لإعادة الضمير على الشيء مَزِيَّةٌ » ^(٣) . وقال الأستاذ أبو علي في التوطئة : « مزايا » ^(٤) وهي عندي خمسٌ : أحدها : أنك إذا أعدته على الشيء أفاد الكلامُ أنَّ الاضافة تكون على وجهين .

الثاني : إذا أعدته على المُلْكِ أعطى الكلامُ بظاهرة أنَّ الاضافة لا تكون إلا على وجهٍ واحد ، وهو خطأ على حَسَبِ ما ذكرته .

الثالث : أنَّ الاعادة على الأقرب أولى .

الرابع : أنَّ إعادة الضمير على منطوقٍ أولى من إعادته على مُضْمَنٍ ،

(١) أول سورة الناس .

(٢) و (٣) هو أبو موسى / عيسى بن عبد العزيز بن يلبخت الجزولي ، أخذ عن ابن بَرِّي ، أقرأ القرآن مدة ببجاية ثم تولى الخطابة بجامع مراكش ، توفي سنة ٦٠٧ هـ والكراسة : مقدمة في النحو جعلها كالحواشي على الجمل للزجاجي ، واعتمد فيها على شيخه ابن بَرِّي . وتسمى القانون ، والمقدمة الجزولية ، الكراسة ، وقد شرحها جماعة من العلماء منهم أبو علي الشلوبين وابن معطى ، وعلم الدين اللورقي ، وابن مالك ، وابن الخُبَّاز ، انظر إنباه الرواة ٣٧٨/٢ ، صلة الصلة ص ٥٣ ، وفيات الاعيان ٤٨٨/٣ ، وانظر كشف الظنون ١٨٠٠/٢ ، وانظر ما نقله المصنف عن الكراسة في شرحها للشلوبين « خ برلين » ل ٢٨ .

(٤) التوطئة ص ١١٩ ، وقد ذكر في شرح الجزولية ل ٢٨ المزايا : الثانية والثالثة ، والرابعة .

فإنَّ المُلْكَ لم يَجْرِ له ذِكْرٌ لكنْ تَضَمَّنَهُ الفعلُ .

الخامسُ : أنَّك إذا أعدتَ الضميرَ على المُلْكِ يكون (ولا تستحيُّه)
توكيداً ، وإذا أمكنَ أنْ يُحْمَلَ الكلامُ على غيرِ التوكيد فهو أولى (١) .

الثالث :

أنَّ المضافَ إليه يقومُ مقامَ التنوين ، فإذا قلتَ : غلامُ زيدٍ ، فزيدٌ قد
قام مقامُ تنوينِ الغلامِ ، فلو أُضِيفَ الى الفعلِ لكان الفعلُ قد قام مقامَ تنوينِ
المضافِ ، والفعل لا بُدَّ له من فاعلٍ فيكون التنوين قد قام مقامَ جُمْلَةٍ (٢) .

الرابع :

أنَّ الفعلَ لو [أُضِيفَ] (٣) اليه لصار مع المضافِ كالشيء الواحد ،
والفعلُ لا يخلو عن الفاعلِ ، فيلحق على هذا الاسم وهو المضافُ زيادتانِ
والاسم لا يَتَحَمَّلُ زيادتينِ ، ولذا لم يَتَحَمَّلِ الألفَ واللامَ والتنوينَ (٤) .

وأما الانفصالُ عن السؤال الثاني فيكون من وجهٍ واحدٍ ، وهو : أنَّ
المجرورَ قد تقررَ مع جاره كالشيء الواحد ، فلو جُرَّ الفعلُ لكان مع جاره
كالشيء الواحد والفعلُ ثقیلاً ، والثقیل لا يَحْتَمِلُ الزيادةَ ، ألا ترى أنَّه لم
يَتَحَمَّلِ التنوينَ ، وجُعِلَ التنوينُ في الاسمِ لِخَفَّتِهِ ، وهذا الانفصال لو لم
يوجد لم يكن السؤال لازماً لأنَّه انفصالٌ عن عِلَّةِ الاختصاص .

* * * *

(١) ذكر ابن الفخار في شرح الجمل ص ١٧ هذه المزايَا ولكنه جمع الأولى والثانية في مزية
واحدة .

(٢) هذه العلة للأخفش أيضاً / انظر الايضاح في علل النحو ص ١١٠ - ١١١ ، شرح كتاب
سيبويه للسيرافي ١ / ص ٣٩ .

(٣) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٤) انظر الايضاح في علل النحو ص ١١١ .

بابُ معرفة علاماتِ الاعرابِ (١)

اعترض بعضُ الناس هذه الترجمة ، بأن قال : العلامات هي الاعرابُ ، فكيف أضافها الى الاعراب ، والشيء لا يُضاف الى نفسه ؟

والانفصالُ عن هذا من وجهين :

أحدهما : أن يكونَ مثلُ : عِرْقُ النِّسَاءِ (٢) ، لأنَّ العِرْقَ عامٌ ، والنِّسَاءَ خاصٌّ ، فأضافَ العامُّ الى الخاصِّ ، وكذلك العلاماتُ عامَّةٌ والاعرابُ علاماتٌ خاصَّةٌ .

الثاني : أنَّ الاعرابَ قد بُيِّنَ في الباب الذي قبلَ هذا أنَّه جنسٌ تحته أنواعٌ أربعةٌ : [الرفعُ] (٣) ، والنصبُ ، والخفضُ ، والجزمُ ، فهذا الباب لبيانِ ما يحتوي عليه كلُّ واحدٍ من هذه الأنواع ، فالضَّمَّةُ والواوُ والألفُ والنونُ أنواعُ الرفع ، وكذلك السكونُ والحذفُ نوعا الجزمِ فأطلق العلاماتِ على أنواعِ اَحَادِ الاعراب ، فكأنَّه قال : بابُ معرفةِ أنواعِ الرفع ، وأنواعِ

(١) الجمل ص ١٨ .

(٢) في اللسان « نساء » : « النِّسَاءُ بالفتح مقصور بوزن العصا : عِرْقٌ يخرج من الورك مستبطن الفخذين ثم يمر بالعروق حتى يبلغ الحافر . . . والأفصح أن يُقالَ له : النساء لا عرق النساء . ابن سيده : النساء من الورك الى الكعب ، ولا يقال عرق النساء ، وقد غلط فيه ثعلب فأضافه » . وانظر اصلاح المنطق ص ١٦٤ .

(٣) تكملة بها يتم الكلام .

النصب ، وأنواع الخفض ، وأنواع الجزم ^(١) . وهذا الانفصال أبين وأقرب لكلامه .

قوله : (للرفع أربع علامات) .

يحتاج في هذا الفصل الى معرفة خمسة أشياء :

أحدها : عددها ، وقد ذكره .

الثاني : تعيينها ، وقد ذكره .

الثالث : بيان المشترك منها والمختص .

الرابع : تعيين ما يرفع بواحد منها .

الخامس : متى يكون الاعراب ظاهراً ومتى يكون مقدراً ؟

[١٣] / فالضمة : هي مشتركة خاصة ، تكون في الأسماء ، وتكون في الأفعال ، وأما الواو والألف فمختصان بالأسماء ، والنون مختصة بالفعل .

والذي يرفع بالضمة من الأسماء : الاسم المفرد ، والجمع المكسر ، والجمع المؤنث السالم .

والذي يرفع بالضمة من الأفعال : كل فعل مضارع لم يلحقه من آخره ضمير ، ولا علامة ، ولا النون الخفيفة ^(٢) والشديدة .

والذي يرفع بالواو الجمع المذكر السالم .

والذي يرفع بالألف التثنية .

والذي يرفع بالنون كل فعل لحقه أحد الضمائر الثلاثة على حسب ما

يتبين بعد هذا إن شاء الله .

وكل ما يرفع بالحروف فالاعراب فيه ظاهر .

وما يرفع بالضمة فالضمة فيه ظاهرة ، إلا ما آخره من الاسماء ياء قبلها

(١) انظر الاعتراض والانفصال عنه في شرح الجمل لابن الفخار ص ١٨ ، وهو هناك على النحو الذي ذكره ابن أبي الربيع .

(٢) هكذا في الأصل ، والاولى : « ولا الشديدة » .

كسرة ، وما آخره من الأفعال وأو قبلها ضمة وياء^(١) قبلها كسرة ، وما آخره ألف اسماً كان أو فعلاً . فهذه جملة الباب ، ونرجع الى كلامه .

قوله : (فأما الضمة فتشترك فيها الأسماء والأفعال)^(٢) .
اعترض بعض المتأخرين هذا بأن قال : بين أن الضمة تكون في الاسماء والأفعال ، ولم يُبين ما يُرفع من الأسماء بالضمة ، فهذا الفصل ناقص .

الجواب : أنه اذا بين ما يُرفع من الأسماء بالواو ، وما يُرفع بالألف وغير ذلك ، وما يُرفع بالنون وغير ذلك فمعلوم أن ما بقي من معربات الأسماء والأفعال بعد ما عيّن يُرفع بالضمة ، اذ لو كان يرفع بغير الضمة ، أو منه ما يرفع بالضمة ومنه ما يرفع بغير الضمة لكانت علامات الرفع خمسة ، وهو قد ذكر أنها أربعة ، فتفطن لهذا ، فإنه صحيح ، واختصار في التعليم وتقريب . ألا ترى أن المبتدئ يسهل عليه هذا المأخذ ولا يسهل عليه أن يقال له : يرفع بالضمة الاسم المفرد والجمع^(٣) المكسر ، والجمع المؤنث السالم ، فإنه لا يدري ما معنى الجمع المكسر ؟ وانما يدري بعد هذا في باب جمع التكسير ، وهذا بين .

قوله : (والواو علامة الرفع في خمسة أسماء معتلة مضافة)^(٤) .
اعترض بعض المتأخرين هذا من وجهين :
أحدهما : أنه قال : خمسة ، وهي ستة ، زاد سيبويه فيها « هناك » وقال : إنها تكون في الرفع بالواو ، وفي النصب بالألف ، وفي الخفض بالياء^(٥) .

(١) هكذا في الأصل ، والأولى « أو » .

(٢) الجمل ص ١٨ .

(٣) في الأصل : « ولا الجمع » باقحام « لا » .

(٤) الجمل ص ١٨ - ١٩ .

(٥) انظر الكتاب ٣/ ٣٦٠ .

الثاني : أنه جعل هذه الأسماء معربةً بالحروف ، وإعرابها بالحروف يُؤدِّي الى بقاء الاسم الظاهر على حَرْفٍ واحد ، ولا يُوجد في الاسماء الظاهرة ما هو على حرفٍ واحد ، وإن كان مبنياً ، فكيف المُعَرَّبُ ؟ وإنما يوجد على حرفٍ واحد المضمَرُ المتَّصلُ نحو : الكاف من ضَرَبَكَ ، والياء من غلامي على حَسَبِ ما يتبيَّن في المضمَر . وأمرٌ ثانٍ ^(١) : أنَّ هذه الأسماء قبل الإضافة تعرَّبُ بالحركات ، فكيف تعرَّبُ بالحروف بعد الإضافة ؟ لا نظير لهذا ، لا تَجِدُ اسماً يتغير إعرابه عند الإضافة عما كان يُعَرَّبُ به قبل الإضافة .

الثالث : أنَّ أخاك من الاسماء المفردات ، نحو صاحبك ، وغلارك ، ولا تجد شيئاً من هذا النوع يُعَرَّبُ بالحروف ، وإنما هذه الأسماء معربةٌ بحركات مقدَّرة في الحروف ، وأنَّ الأصل (أَخَوَك) في الرفع ، و (أَخَوَك) في النصب ، و (أَخَوَك) في الخفض ، فلو بَقِيَ على هذا لانبغى ^(٢) أنَّ تقلب الواو والفاء ، لتحركها وانفتاح ما قبلها فتكون من الأسماء المقصورة فيقال : أخاك في الأحوال الثلاثة . وقد قيل ذلك ، وإن كان قليلاً ، وعليه جاء (مُكْرَ أَخاك لا يَطْل) ^(٣) إلَّا أنَّ الأكثرَ عند العرب أنَّ يُتَّبَعُوا ما قبل الأخير الآخر ، فجاء في الرفع بعد الاتباع (أَخَوَك) فاستثقلت الضمة على الواو فحُذِفَتْ فبقي (أَخَوَك) ، وجاء في النصب (أَخَوَك) فانقلبت الواو ألفاً ، لتحركها ، وانفتاح ما قبلها ، فصار (أَخاك) ، وجاء في الخفض

(١) في الأصل : « ثالث » .

(٢) في اللسان « بغي » : وقولهم ينبغي لك أن تفعل كذا فهو من أفعال المطاوعة ، تقول بغيته فانبغي ، كما تقول : كسرتة فانكسر . وفي المصباح المنير (بغى) : « وقد عدوا ينبغي من الأفعال التي لا تنصرف فلا يقال : انبغي ، وقيل في توجيهه : ان انبغي مطاوع بغي ، ولا يستعمل انفعل في المطاوعة إلا اذا كان فيه علاج وانفعال مثل : كسرتة فانكسر ، وكما لا يقال : طلبته فانطلب ... لا يقال : بغيته فانبغي ، لأنه لا علاج فيه ، وأجازه بعضهم ، وحكي عن الكسائي أنه سمعه من العرب » .

(٣) من أمثال العرب انظر / الفاخر ص ٦٣ ، جمهرة الأمثال ٢/٢١٣ ، ٢٤٢ مجمع الأمثال ٣١٨/٢ ، المستقصى ٢/٣٤٧ ، وفي هذه المصادر « أخوك » فلا شاهد فيه ، وقد جاء المثل بالرواية التي أوردها المؤلف في أمالي السهيلي ص ١١٤ .

(أُخَوِّكَ) فاستثقلت الكسرة في الواو فحذفت ، فبقيت الواو ساكنة ، فجاءت بعد كسرة فانقلبت ياءً ، ففيه في الرفع حذف الحركة ، وفيه في النصب القلب ، وفيه في الخفض الحذف والقلب على حسب ما ذكرته وكذلك الكلام في أبيك ، وفي حميك .

وَأَمَّا (فُوكُ) : فالأصل فيه (فَوُهْكَ) فحذفت / الهاء كما حذفت من : يَدِ [١٤] ودم ، فصار الإعراب في الواو، فجاء (فُوكُ) في الرفع فأتبعت الفاء الواو فصار [فُوكُ] فاستثقلت الضمة فحذفت فبقي (فُوكُ) ، وفي النصب [فُوكُ] . انقلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، فصار (فاك) ، وفي الخف [فُوكُ] فأتبعت الفاء الواو فصار (فُوكُ) ، فاستثقلت الكسرة فحذفت فبقي (فُوكُ) فجاءت الواو ساكنة بعد كسرة فقلبت ياءً .

وَأَمَّا (ذو) فالأصل فيها (ذَوِي) بدليل قوله تعالى : ﴿ ذَوَاتِي أَكُلِي ﴾ (١) فحذفت اللام كما حذفت من يَدِ ودم ، فبقي (ذُومال) في الرفع فأتبعت الذال الواو فصار (ذُومال) ثم حذفت الضمة من الواو استثقلاً لها فصار ذُو ، وفي النصب ذُومال فانقلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وفي الخفض ذُومال فأتبعت الذال الواو ثم قلبت الواو ياءً لانكسار ما قبلها فصار ذي مال .

ووزنها كلها فَعَلَّ بفتح العين ، إلّا (فاك) فوزنه فَعَلَّ ، والأصل (فَوَّه) ، لأن الحركة لا تدعى في الحرف إلّا بدليل ، وقد قام الدليل على تحريك العين فيما عدا فاك .

أما الدليل في : أخيك ، وأبيك ، وحميك فبالاتباع ، لأن العين لو كانت ساكنة لم تتغير ألفاً بالاتباع ، لأن الاتباع إنما يكون لمتحرك في الأصل ، وقالوا : آباء ، وأحماء ، وأفعال لا يكون لفعل الساكن العين

(١) سورة سبا آية ١٦ .

المفتوح الفاء ، إلا أن تكون العين معتلة ، نحو : شيخ وسوط .

وأما (دومال) : فالدليل على أن العين متحركة تحركها في قوله تعالى ﴿ ذَوَاتِي أَكُلْنَ ﴾ . ويكون هذا بمنزلة امرئ فلأنك تقول : هذا امرؤ ورأيت امرأ ، ومررت بامرئ ، بالاعراب في الهمزة ، وأتبع الراء الهمزة ، وكذلك ابْنُ (١) .

فإن قلت : الدليل على أن الواو في أبك وأخيك ، والألف والياء إعراب ، زوالها عند الاضافة الى ياء المتكلم .

الجواب : أن هذه الأسماء قد بطل أن يكون اعرابها بما ذكرته ، ولكنها صارت الحروف في أواخرها بمنزلة الحركات من حيث يفهم منها ما يفهم من الحركات لو ظهرت ، ألا ترى أنك إذا رأيت (أخاك) بالواو علمت أنه مرفوع ، وإن كانت الواو لام الكلمة ، وكذلك إذا رأيته بالألف علمت أنه منصوب ، وكذلك إذا رأيته بالياء علمت أنه مخفوض ، فصار ذلك بمنزلة الحركات في زيد وعمرو ، وما جرى مجراهما ، فلما صارت هذه الحروف بمنزلة الحركات لما ذكرته أذهبها ما يذهب الحركات وهو الاضافة الى ياء المتكلم .

الجواب عن هذا الاعتراض الثاني : ما أجاب به هذا المعترض عن ذهاب الحروف عند الاضافة الى ياء المتكلم . وذلك أن هذه الحروف لما تنزلت منزلة الحركات على حسب ما ذكره ، قال أبو القاسم : إنها معربة بها ، لأنهم قد حكموا لها بحكم الحركات ، إذ أسقطوها عند الاضافة الى ياء المتكلم .

وأما الانفصال عن الاعتراض الأول ، وهو أن هذه الأسماء قال فيها

(١) قال ابن عصفور في شرح الجمل ١/١٢٢ : « لأنهم يقولون : جاءني ابْنُ [كذا] : ورأيت ابْنُ ، ومررت بابْنين ، فيتبعون حركة النون حركة الميم ، تنبيهاً على أن النون قد كانت محلاً للاعراب قيل زيادة الميم » وانظر الكتاب ٢/٢٠٣ ، التهذيب ١٥/٥٠٢ .

خمسـة وهي ستـة ، وذكر (هـنـاك) : أنَّ قصـدَه أنَّ يذكـر الأشـهـرَ في كلام العرب ، والأكثر في كلامهم في (هـنـوك) أنَّ يُعـرَبَ بالحركات ، وأمَّا إعرابه بالحروف فأنما هو عند بعض العرب ، وكذلك هذه الأسماء المشهور فيها والمعلوم أنَّها تتغيَّر الحروف التي في أواخرها بالعوامل فلو ذكر (هناك) (١) معها لتُحِيلَ أنَّها سواءٌ وليس الأمر كذلك . وفي هذه الاسماء مقالات في إعرابها ، أنا أبينه ، ان شاء الله .

فمنهم من قال : إنَّها معربةٌ بالحروف ، فان أراد ما ذكرته من الاتباع ، وأنَّه اطلق الاعراب على الحروف لأنَّها يُفهم منها ما يُفهم من الحركات لو ظهرت ، فيكون صحيحاً على حَسَبِ ما تقدَّم ، وإن أراد أنَّه معربٌ بالحروف حقيقة (٢) : فقد مضى ذكر بطلانه بما يُغني عن إعادته (٣) .

ومنهم من قال : إنَّها معربةٌ بالحركات التي قبل الحروف ، والحروف التي هي الواو والألف / والياء متولِّدة عنها (٤) ، والأصل : جاءني أخك ، [١٥] ورأيتُ أخك ومررتُ بأخك كما كان ذلك قبل الاضافة ثم أُشِيعَتِ الحركات فتولَّد عنها حروفٌ مجانسة لها .

وهذا يبطل في (ذي مال) و (فيك) من وجهين : أحدهما : بقاء الاسم على حرف واحد ، وهو معرب ، ولا يوجد اسمٌ يكون على حرف واحد ، إلَّا أنَّ يكون مضمراً متصلاً نحو الكاف في رأيتُك ، والياء في غلامي .

(١) في الأصل : « فذكر هناك معها » وهو خطأ .
(٢) هذا هو رأي قُطْرِب ، وهشام بن معاوية الضرير الكوفي والزيادي ، والزجاجي . انظر أسرار العربية ص ٢٣ ، التبيين ص ٩٠ ، شرح المفصل ٥٢/١ ، منهج السالك ص ٧ ، مع الهوامع ١٢٣/١ - ١٢٤ ، ورجحه ابن مالك في شرح التسهيل ٤٦/١ فقال : « وهذا أسهل المداهب ، وأبعدها عن التكلف ، لأنَّ الاعراب إنما جيء به لبيان مقتضى العامل ، ولا فائدة في جعل مقدر متنازع فيه دليلاً ، وإلغاء ظاهر واف بالدلالة المطلوبة » .

(٣) انظر ما تقدَّم ص ١٩٠ .
(٤) هذا هو رأي المازني والزجاج / انظر التبيين ص ٩٠ ، شرح المفصل ٥٢/١ ، مع الهوامع ١٢٥/١ .

الثاني : أنَّ الاشباعَ إنمَّا وقع في الشعر للضرورة الى الوزن أو القافية ^(١) وكلام العرب : جاءني أَخُوكَ بالواو ، ولا يقول احد فيما علمه : جاءني أَخُكَ ، وان جاء هذا في الشعر فقد يكون على حذف الواو للضرورة .

وبطل في : أَخِيكَ وَأَبِيكَ وَحَمِيكَ من الوجه الثاني ، وهو أنَّ الاتباع لا يكون للضرورة كما تقدَّم .

ومنهم مَنْ قال : هي معربةٌ بإعرابين الحروف والحركات ^(٢) ، فإن أراد أنَّ المعنى يفهم منهما ^(٣) ، فأطلق هذا اللفظ بحكم المسامحة ، فالأمرُ قريبٌ ، وان أراد أنَّ العربَ جعلت اعرابه بشيئين فيبطل في (ذي مال) و(فيك) من وجهين : أحدهما : بقاء الاسم على حرفٍ واحدٍ .

الثاني : أنَّك لم تجد اسماً يُعَرَّبُ بإعرابين . ويبطل في : أَخِيكَ وَأَبِيكَ وَحَمِيكَ من وجهين :

أحدهما : أنه نظيرٌ لهذا . الثاني : أنَّ هذه الأسماء قبل الاضافة تُعَرَّبُ بإعراب واحد ، فيجب أنَّ تكون الاضافة كذلك .

ومنهم مَنْ قال : إنَّ هذه الأسماء نُقل اعرابها من الآخر الى قبل الآخر ^(٤) ، والأصل : جاءني أَخُوكَ فنقلت حركة الواو الى الخاء ، والأصل في نصب رأيت أَخُوكَ ، تحرَّكت الواو وقبلها فتحة انقلبت ألفاً ، والأصل

(١) انظر ضرائر الشعر ص ٣٢ فما بعدها ، الانصاف ٢٤/١ .

(٢) نسبة المبرد في المقتضب ١٥٣/٢ وأبو البركات بن الأنباري في الانصاف ١٧/١ ، وابن يعيش في شرح المفصل ٥٢/١ الى جمهور الكوفيين ونسبه ابن الشجري في أماليه ٤٠/٢ ، والعكبري في التبيين ص ٩٠ الى الفراء ونسبه السيوطي في همع الهوامع ١٢٥/١ الى الكسائي والفراء .

(٣) في الأصل : « منها » .

(٤) هذا هو رأي الرُّبَعي . انظر شرح المقدمة المَحْجِبَة لابن باشا ١٢٢/١ ، المرتجل ص ٥٧ ، الإصاف ١٧/١ ، شرح المفصل ٥٢/١ ، منهج السالك ص ٧ ، همع الهوامع ١٢٥/١ .

في الخفض أَخَوِكَ نُقِلَتْ حَرَكَةُ الْوَائِ إِلَى الْخَاءِ ثُمَّ انْقَلَبَتِ الْوَائُ يَاءً لِلْكَسْرِ
الَّتِي قَبْلَهَا ، فَفِيهَا فِي الرِّفْعِ النُّقْلُ ، وَفِي النُّصْبِ الْبَدَلُ . وَهَذَا الْقَوْلُ فَاسِدٌ ،
لَأَنَّ نَقْلَ حَرَكَةِ الْأَعْرَابِ مِنَ الْآخِرِ إِلَى مَا قَبْلَ الْآخِرِ إِنَّمَا يَكُونُ فِي الْوَقْفِ .
وَلَا يَكُونُ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَا قَبْلَ الْآخِرِ سَاكِنًا صَحِيحًا ، عَلَى حَسَبِ مَا يَتَبَيَّنُ
فِي الْوَقْفِ . وَهُمْ يَقُولُونَ : أَخَوِكَ ، وَأَخَاكَ ، وَأَخِيكَ فِي الْوَصْلِ ، ثُمَّ إِنَّ مَا
قَبْلَ الْآخِرِ مَتَحَرِّكٌ هُنَا .

فَقَدْ تَبَيَّنَ بِمَا ذَكَرْتُهُ أَنَّ الْأَقْوَالَ كُلَّهَا فَاسِدَةٌ . وَأَقْرَبُهَا إِلَى الْقِيَاسِ أَنْ
تَكُونَ مَعْرَبَةً بِالْحَرَكَاتِ ، وَأَنَّ مَا قَبْلَ الْآخِرِ أُتْبِعَ الْآخِرَ ، وَهُوَ مَذْهَبُ
سِيبَوِيهِ (١) ، وَنَصَّ عَلَيْهِ أَبُو عَلِيٍّ فِي النِّصْفِ الثَّانِي مِنَ الْإِيضَاحِ .
قَوْلُهُ : (فُوك) (٢) .

الْأَصْلُ فِي (فَيْك) : فَوْهُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِمْ فِي الْجَمْعِ : أَفَوَاهُ ، ثُمَّ إِنَّ
الْعَرَبَ حَذَفَتِ الْهَاءَ ، وَهِيَ لَامُ الْكَلِمَةِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، كَمَا حَذَفَتِ اللَّامُ
مِنْ يَدٍ وَدَمٍ ، فَبَقِيَ عَلَى حَرْفَيْنِ ، أَحَدُهُمَا مُعْتَلٌّ ، فَإِنْ كَانَ مِضَافًا جَازَ لَكَ
فِيهِ وَجْهَانِ : أَحَدُهُمَا : بَقَاءُ الْوَائِ ، فَيَقُولُونَ : فُوكُ ، الثَّانِي : أَنْ يَبْدُلُوهَا
مِيمًا ، فَيَقُولُونَ : فَمُوكُ . فَإِنْ كَانَ غَيْرَ مِضَافٍ أُبْدِلَ مِنَ الْوَائِ مِيمٌ . وَلَا
يَتْرَكُونَ الْوَائِ ، لِأَنَّهُمْ لَوْ تَرَكُوهَا لَلَحِقَ التَّنْوِينُ فَكَانَ يَجِبُ حَذْفُهَا فَيَبْقَى الْأَسْمُ
عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ ، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ إِلَّا أَنَّهُ قَدْ جَاءَ فِي الشُّعْرِ ،
أَنْشَدَ يَعْقُوبُ :

٨ * خَالَطَ مِنْ سَلَمَى خَيَاشِيمَ وَقَا * (٣)

(١) الْكِتَابُ ٤١٢/٣ ، وَانْظُرْ أَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٤١/٢ ، شَرْحُ الْمَنْصَلِ ٥٢/١ .

(٢) الْجَمْلُ ص ١٩ .

(٣) إِصْلَاحُ الْمَنْطِقِ ص ٨٥ ، وَنَسَبُهُ لِلْعُجَاجِ وَهُوَ فِي دِيَوَانِهِ ص ٤٩٢ ، وَقَبْلَهُ :

* حَتَّى تَنَاهَى فِي صَهَارِيحِ الصِّفَا *

وَالشَّاهِدُ فِي الْمَقْتَضَبِ ٣٧٥/١ ، التَّهْذِيبِ ٤١/١٥ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، شَرْحُ الْمَنْصَلِ ٨٩/٦ ،

هَمْعُ الْهَوَامِعِ ١٣١/١ ، خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٦٢/٢ ، ٢٦١ .

وهذا شاذٌ وضرورة ، ولا أعلمه في الكلام ^(١) ، وسيأتي الكلام في النسب إليه إن شاء الله .

قوله : (حَمُوكِ) ^(٢) .

فيه خمسُ لغاتٍ :

إحداها : أَنْ يَجْرِيَ مَجْرَى الاسمِ المقصور فتقول « حَمَاكِ » في الرفع والنصب والخفض ، وهؤلاء لا يتبعون ما قبل الآخر الآخر .

الثانية : أَنْ يُتَّبَعَ ما قبل الآخر الآخر - وهو الأشهر - فيقولون : (حَمَاكِ) في النصب ، وَحَمُوكِ في الرفع ، وَحَمِيكِ في الخفض . وقد تقدّم الكلام في هذا .

الثالثة : أَنْ تكونَ على حرفين بمنزلة يَدٍ وَدَمٍ فتقول : حَمُكِ .

الرابعة : أَنْ تكونَ بمنزلة (غَزُو) ، فتقول : هذا حَمُوكِ ، وَحَمُوكِ ، وَحَمُوكِ .

الخامسة : أَنْ تكونَ بمنزلة (حَبَّء) فتقول : حَمُوكِ ، وَحَمَاكِ . وَحَمِيكِ ^(٣) . وقد تقدّم الكلام في (ذي مال) وَأَنَّ وزنه فَعْلٌ بفتح العين .

قوله : (وفي الجمع المذكر السالم) ^(٤) .

اختلف النحويون في هذا الجمع :

(١) ذكر المبرد في المقتضب ٣٧٥/١ أَنَّ كثيراً من الناس لُحْنُ العجاج في هذا ، وذهب هو إلى أَنَّهُ ضرورة . وجاء في تهذيب اللغة ٤١/١٥ « وقال الأصمعي : قال بشار بن عمر : قلت للذي الرُّمَّةُ : أَرَأَيْتَ قَوْلَهُ :

* خالط من سلمى خياشيم وفا *

قال : إِنَّا لنقولها في كلامنا . قَبَّحَ الله ذافا . قال أبو منصور : وكلام العرب الأول ، وذو نادر وانظر همع الهوامع ١٣١/١ .

(٢) الجمل ص ١٩ .

(٣) ذكر الشُّلُوبين - شيخ المؤلف - في التوطئة ص ١٢٢ - ١٢٣ سِتُّ لُغَاتٍ في : « حموك » الخمس المذكورة هنا : (السادسة أَنْ تكونَ عن (كذا) باب رشاء .

(٤) الجمل ص ١٩ .

فمنهم من ذهب / الى أنه معربٌ بالحروف ^(١) ، وأنَّ الواوَ علامةُ [١٦] الرفع ، والياءُ علامةُ النصب والخفض ، وهذا القولُ فاسدٌ ، لأنَّ الاعرابَ اذا سَقَطَ لا يَسْقُطُ بسقوطه إلا ما جِيءَ بالاعرابِ دليلاً عليه ، وهو الفاعليةُ ، والمفعوليةُ ، والاضافةُ ، وأنت اذا أسقطتَ هذه الحروفَ سَقَطَ بسقوطها الدلالةُ على الجمع ولا نجد شيئاً من الاعراب يسقط بسقوطه غيرُ ما ذكرته .

الثاني : أنه معربٌ بالحركات ^(٢) ، وأنَّ الواوَ لِحَقَّتْ بمنزلة الواو في قولك : ضَرَبُوا الزيدونَ ، الواوُ لِحَقَّتْ دلالةً على جمع الفاعل ، بمنزلة التاء في قامتْ هندٌ ، وإذا صحَّ هذا لَزِمَ أَنْ ينتقلَ الاعرابُ اليه ، ألا ترى أنَّك اذا قلتَ : قائمٌ ، فالاعراب في الميم ، فإذا لِحَقَّتِ التاء فقلتَ : قائمةً انتقل الاعرابُ ، لأنها حرفٌ معنًى ، والواوُ جِيءَ به لمعنى الجمع ، فيلزم انتقال الاعراب إليه ، فالزيدونَ مرفوع بضمةٍ مقدرةٍ في الواو .

وهذا القولُ أيضاً فاسدٌ ، لأنَّ الواوَ لو كان فيها إعرابٌ مقدَّرٌ لوجب أَلَّا يتغيَّرَ الحرفُ ، ألا ترى أنَّ الألفَ من الاسم المقصور لا يتغيَّرُ ، لأنَّ الاعرابَ مقدَّرٌ فيه ، وهو في الرفع والخفض والنصب على حالٍ واحدةٍ ، ونحن نجد الجمعَ في الرفع بالواو ، وفي النصب والخفض بالياء .

الثالث : أنه معربٌ بالانتقال وعَدَمِهِ ، وأنَّ الواوَ لِحَقَّتْ دلالةً على

(١) هذا مذهبُ جماعةٍ من النحاة منهم : فُطْرُبُ والقرَّاء والزِّيادي ، ونسبه بعض العلماء إلى جمهور الكوفيين . انظر الإيضاح في علل النحو ص ١٣٠ - ١٣١ ، شرح المقدمة المحسبة ١٢٩/١ ، الإنصاف ٣٣/١ ، التبيين ص ١٠٣ ، شرح الرضى على الكافية ٨٦/١ ، ومنهج السالك ص ٩ ، وارتضى هذا المذهب ابن مالك والشاطبي انظر شرح الألفية للشاطبي ١/ ل ٤٠ .

(٢) هذا مذهبُ جماعةٍ من البصريين قال المعكيري في التبيين ص ١٠٣ «حروف» المدِّ والثنية حروف إعراب عند سيبويه ، واختلف أصحابه في الإعراب ، فقال بعضهم : هو مقدر عليها كما يقدر على المقصور ، وقال آخرون : لا يقدر عليها إعرابٌ ونسبه الزجاجي في الإيضاح في علل النحو ص ١٣٣ - ١٣٤ إلى البصريين ، وانظر الكتاب ١٧/١ ، المقتضب ١٥٣/٢ ، شرح المفصل ١٣٩/٤ ، شرح الرضى على الكافية ٨٥/١ .

الجمع كما لحقت في (ضَرَبُوا) من قولك : ضَرَبُوا الزيدونَ ، لكن جعلوا دليلاً على الرفع عدم الانقلاب ، وبقاء الحرف على حاله ، ودليلاً على النصب والخفض الانقلاب إلى الياء ، فقالوا في الرفع : جاءني الزيدونَ ، وفي النصب والجر [١] : رأيتُ الزيدَينَ ، ومررتُ بالزيدَينَ ، والمذهبُ منقولٌ عن المازني (٢) ، ويظهر من كلام سيبويه في باب ما لا ينصرف (٣) ، فجعلَ تركَ العلامة في الرفع علامةً ، والعَدَمُ لا يكونُ علامةً ، إلّا أنَّ هذا القولُ الثالثُ أقربُ من القولين الأولين .

الرابعُ : أنَّ الذي لَحِقَ دليلاً على الجمع حرفُ المد واللين ، على أنَّ يكونَ ما قبله من جنسِهِ ؛ فيكونُ مع عامل الرفع واواً ، ومع عامل النصب والخفض ياءً ، وكان القياس أنَّ يكونَ في النصب ألفاً ، لأنَّ الألفَ من جنس الفتحة ، والفتحةُ في المفرد علامةُ النصب ، كما كانت الواو في الرفع ، لأنَّها من جنس الضمة ، والياء في الخفض لأنَّها من جنس الكسرة ، لكنَّ العربَ تجنبت الألفَ ، لأنَّ الألفَ لا يكونُ ما قبلها إلّا مفتوحاً ، فلو قالوا : زَيْدَانُ ، لوجب أنَّ يقولوا في الثنية : زيدانِ ، في النصب ، لأنَّ هذا الجمع جارٍ على حَدِّ الثنية ، فما يجب في الواحد يجب في الآخر ، ولو فعلوا ذلك لم يكن فرقٌ بين الثنية والجمع إلّا بحركة النون ، والنونُ تسقطُ في

(١) تكملة بمثلها يلتزم الكلام .

(٢) هكذا نسب المؤلف هذا الرأي إلى المازني هنا ، وفي إملائه ص ١٢ ، والكافي ١ / ص ٨٢ ، والمشهور نسبته للجزمي / انظر المقتضب ١٥١/٢ ، الخصائص ٧٣/٣ ، الإنصاف ٢٣/١ ، التبيين ص ١٠٣ ، شرح المفصل ١٤٠/٤ ، وبمذهب الجزمي أخذ ابنُ عصفور وابن عبد النور المالقي انظر المقرب ٤٨/١ ، وشرح الجمل لابن عصفور ١٢٤/١ ، رصف المباني ص ٢١ ، شرح اللمحة البدرية ٧٨/١ . أمّا المازني فمذهبُه مذهبُ شيخه الأخفش وهو : أنَّ الواو والياء والألف في جمع المذكر السالم والمثنى : دليل إعراب ، وليست بإعراب ولا حروف إعراب واختاره المبرد . انظر المقتضب ١٥٢/٢ . الإيضاح في علل النحو ص ١٣٠ ، الإنصاف ٣٣/١ ، التبيين ص ١٠٣ ، منهج السالك ص ٩ .

(٣) في الكتاب ٢٠٩/٣ : «ومن قال : هذا مسلمون في اسم رجل ، قال : هذا ضَرَبُونُ ورأيتُ ضَرَبَينَ . . .»

الاضافة ، وتُسَكَّن في الوقف ، فلم يُعَوَّلُوا على ذلك الفرق ، لأنه غير ثابت ، فأزالوا الألف من النصب محافظةً على الفرق بين التثنية والجمع ولم يزيلوا الألف من أحدهما ، ويبقوها في الآخر ، لما ذكرته من موافقة هذا الجمع التثنية ، ثم حُمِلَ في النصب على الخفض لأمرين :

أحدهما : أنَّ الخفضَ لازمُ الاسماءِ لا يوجد في غيرها ، والرفعُ ينتقل عنه .

الثاني : أنَّ النصبَ أقربُ الى الخفض منه الى الرفع ، لأنَّ الكلامَ قد يستغني عن المنصوب ، وكذلك يستغني عن المخفوض ، ولا يستغني الكلامُ عن المرفوع فوجب لهذا جعلُ المنصوب كالمخفوض ، ولما وضعوا دليلَ الجمع حرفَ المدِّ واللين لم يقبلِ الحركاتِ ، لأنه لا يُمكنُ أنْ يُلفَظَ به ، ولا يكونُ الاعرابُ إلَّا في حرفٍ موجودٍ قبلَ التركيبِ ملفوظٍ به ساكنًا فإذا دخل العاملُ غيرَ ذلك الحرفِ ، وهذا لا وجودَ له ، قبل التركيب ، وإنما حَدَثَ عند التركيب . ونظيرُ هذا الحرف ما ألحق دليلًا على الإنكار . فإنهم يلحقون مدَّةً تكونَ وَاوًا إذا كان الآخرُ مضمومًا ، وألفًا إذا كان الآخرُ مفتوحًا ، وياءً إذا كان الآخرُ ساكنًا أو مكسورًا ، وكذلك يفعلون في التذكير .

فإن قلتَ : فكيف كان هذا الاسمُ / قبلَ التركيب مع العامل ؟ [١٧]
قلتُ : كان الأصلُ في الجمع أنْ يُكْرَّرَ الاسمُ ثلاثَ مراتٍ أو أكثر على حَسَبِ مَا يُراد بالجمع وكان الأصلُ في التثنية أنْ يُكْرَّرَ الاسمُ ، فتقول : زيدٌ وزيدٌ ، فارادتِ العربُ الاختصارَ عند التركيب فحذفوا أحدَ^(١) الاسمين ، وألحقوا الآخرَ علامةً تدلُّ على أنَّهم أرادوا اثنين مما يقعُ عليه هذا^(٢) اللَّفظ ، وفي الجمع حذفوا جمعَ الأسماءِ^(٣) وألحقوا واحدًا منها ما ذكرته ،

(١) في الأصل : «آخر» تحريف .

(٢) في الأصل : «لهذا» تحريف .

(٣) كذا في الأصل ، والعبارة مضطربة ، ومراده : حذفوا الأسماءِ إلَّا واحدًا ألحقوه العلامة .

يدلُّ على ذلك وجودُ ^(١) التثنية والجمع على هذا إنما هو بعد التركيب ، ولا وجودَ لها قبل التركيب ، والدليل على ذلك الرجوع في الشعر الى العطف في قوله :

٩ - * كَأَنَّ بَيْنَ فَكِّهَا وَالْفَكِّ * ^(٢)

وهذا كقول الآخر :

١٠ - * أَنَّى أَجُودُ لِأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَنُّوا * ^(٣)

وهذا مذهبُ سيبويه نصَّ عليه في أولِ الكتاب ^(٤) .

قوله : (والألفُ علامةُ الرفع في تثنية الأسماء خاصَّة) ^(٥) .

(١) في الأصل : «موجود» تحريف . وبعد هذا فنظم الكلام ينبغي أن يكون : يدل على ذلك أن وجود... «بزيادة أن» .

(٢) البيت لمنظورين مرثد بن فروة الفقعسي الأسدي / شاعر إسلامي / ترجمته في معجم الشعراء ص ٢٨١ ، خزانة الأدب ٥٥٣/٢ / ويده .

* فارة مسك دُبِحت في سَكِّ *

وينسب الشاهد إلى أبي نُحَيْلَةَ ، وإلى رُوَيْتَةَ ، وهو في ملحقات ديوانه ص ١٩١ وانظر إصلاح المنطق ص ٧ ، الجمهرة ٩٥/١ ، التهذيب ٤٧٣/٤ ، ٤٥٩/٩ ، أمالي ابن الشجري ١٠/١ ، أسرار العربية ص ٤٨ ، شرح المفصل ١٣٨/٤ ، ضرائر الشعر ص ٢٥٧ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٣٧/١ شرح التسهيل ٧٢/١ ، خزانة الأدب ٣٤٣/٣ .

(٣) صدره :

* مهلاً أعاذلَ قد جرَّبت من خلقي *

وهو لقَعْنَب بن أم صاحب [وهو ممن نُسِبَ إلى أمِّه من الشعراء . واسم أبيه : ضَمْرَة : شاعر غطفاني أموي هجا الوليد بن عبد الملك / انظر ترجمته في كتابي ابن حبيب : من نُسِبَ إلى أمِّه من الشعراء ، وألقاب الشعراء / نوادر المخطوطات ٩٢/١ ، ٣١٠/٢ ، شرح الحماسة للتبريزي ٢٤/٤ ، التاج «قعب»] .

والبيت من قصيدة من مختارات ابن الشجري ص ٢٣ والشاهد في ص ٢٧ ، وانظره في الكتاب ٢٩/١ ، ٣١٦/٣ ، ٥٣٥ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٣١٨/١ ، نوادر أبي زيد ص ٤٤ ، المقتضب ٣٨٨/١ ، ٣٥٤/٣ ، إعراب القرآن للنحاس ٦٨٨/١ ، الموشح ص ١٤٨ ، المصنف ٣٣٩/١ ، سر الفصحاة ص ٨٩ ، دُرَّة الغواص ص ١١٥ ، ضرائر الشعر ص ٢٠ .

(٤) الكتاب ١٧/١ - ١٨ وانظر شرحه للسيرافي ١/ ص ١٣٥ ، شرح المقدمة المحسبة ١٢٩/١ ، شرح الكافية للرضي ٨٥/١ (ط . ليبيا) ، رصف المباني ص ٢١ .

(٥) الجمل ص ١٩ .

قد تقدّم أنّ النحويين اختلفوا في الجمع على أربعة مذاهب ، فكَذَلِكَ الاختلاف في الثنية .

والأظهر أنّ الذي أُلْحِقَ الثنية حرفُ المَدِّ واللّين [قبله فتحةً ، والذي أُلْحِقَ الجمع حرفُ قبله حركة]^(١) من جنسه ، فقد استويا في لحاق حرف المَدِّ واللّين علامةً لهما ، واختلفا في أنّ علامة الثنية قبلها فتحةً ، وعلامة الجمع قبلها [حَرَكَةٌ]^(٢) من جنسها ، وكان القياس أنّ يقال في الرفع جاءني الزيدون ، لأنّه في المفرد يرفع بالضمة ، والواو تَجَانِسُ الضمة ، وفي النصب : رأيتُ الزيدانِ ، وفي الخفض : مررت بالزيدين . سقط الألفُ من النصب لما ذكرته من طلبِ الفرق على حَسَبِ ما ذكرته في الجمع ثُمَّ حُمِلَ النصبُ على الخفض لما ذكرته هناك أيضاً ، فصار في الرفع : جاءني الزيدون . ورأيتُ الزيدين ، ومررت بالزيدين . فقال صاحب الكراسة : « استُعْمِلَتِ الضمةُ ومجانسُها في الإعراب ، والكسرةُ ومجانسُها ، والفتحةُ ولم يُسْتَعْمَلْ مجانسُها وهو الألف ، فأرادوا أن يُؤَفُّوا حَقَّ الفتحة في استعمالِ مجانسها ، ومن كلامهم : يا جَلْ في يَوْجَلْ »^(٣) . وهي لغة فاشيةٌ ، فقلبوا الواو في الثنية أَلِفًا ، فقالوا الزيدانِ ، فالألف في الرفع منقلبة عن الواو كما كانت الألفُ في يا جَلْ منقلبةً عن الواو في يَوْجَلْ ، فمن قال : الألفُ علامةُ الرفع ، ومذهبه هذا الذي ذكرته راعى اللَّفْظَ ولم ينظر الى الأصل ، لأنَّ الأصل لم يظهر قطّ .

ومن الناس من قال : كان الأصلُ أن يُقالَ في الرفع : الزيدون بفتح ما قبل الواو ، لكنَّ العربَ رفضت ذلك لما رفضت الألفَ في النصب ، لأنَّهم

(١) تكملة يلثم بها الكلام من إملاء المؤلف ص ١٣ .

(٢) تكملة بمثلها يلثم الكلام .

(٣) انظر شرح الجزولية للشلوين ل ٨٢-٨٣ ، المشكاة والنبراس شرح الكراس ، ١ / ل ٤١ ، الكتاب ١١١/٤ - ١١٢ ، رصف المباني ص ٢٣ .

لو قالوا : زِيدُونَ لِالتَّبَسُّبِ الثَّنِيَّةِ بجمع المقصور ، ألا ترى أَنَّكَ تقول في جمع موسى : مُوسَوْنَ في الرفع وموسَيْنَ في النصب والخفض ، فلو قالوا في الثنينة : جاءني الزِيدُونَ في الرفع لم يكن بين الثنينة وجمع المقصور فرق ، إِلَّا بحركة النون ، وحركتها تزولُ في الوقف ، والنونُ تزولُ في الإضافة ، فلم يُعْتَمَدَ على ذلك عند طلب الفرق ، فأسقطوا الواو في الرفع كما أسقطوا الألف في النصب ، ولم يكن بُدٌّ من جعل حرف مكانه في الرفع ، فكانت الألف أولى . وكلا الوجهين عندي ممكن في الموضع . وسيأتي الكلام في النون في باب الثنينة والجمع ان شاء الله ^(١) .

قوله : (والنونُ علامةُ الرفع في خمسة أمثلة من الفعل) ^(٢) .
اعتراض بعض المتأخرين هذا الموضع فقال : إنما كان ينبغي أن يقول : النون علامة الرفع في الفعل المضارع اذا لحقه ألف الثنينة أو واو الجمع أو ياء التانيث ويكونُ أبينَ وأضبط .

والجواب : أنَّ الذي ذكره يُعْطِي هذا ويزيد زيادةً لا تُفْهَمُ مما قال هذا الراد : كان ينبغي أن يقال ، وهي أنَّ الفعلَ المضارع اذا كان بالهمزة لم يُرْفَعْ بالنون ولا يُرْفَعْ إِلَّا بالضمة ، وكذلك الفعل المضارع اذا كان بالنون لم يُرْفَعْ إِلَّا بالضمة ، وإنما يرفع بالضمة والنون الفعل المضارع اذا كان أوله ياءً ، رُفِعَ بالضمة ، إن لم يلحقه ألف الثنينة ولا واو الجمع فإن لحقه واحد من هذين رُفِعَ بالنون . فإن / كان أوله تاء رفع بالضمة ان لمن تلحقه ألف الثنينة ولا واو الجمع ، ولا ياء التانيث ، فإن لحقه واحد من هذه الثلاثة رُفِعَ بالنون ، ولا تلحق الياء إِلَّا مع التاء التي للخطاب . فقد تحصيل مما ذكرته أنَّ الفعل اذا كان بالتاء من أوله ، فإن كانت للتانيث فلا يلحقه إِلَّا الألف خاصة ، فإن كانت التاء للخطاب لحقه الألف والواو والياء ، وتلحق الألف

(١) انظر ما سيأتي ص ٢٥٥ .

(٢) الجمل ص ١٩ .

مع تاء الخطاب ، ومع تاء التانيث ، وكذلك الواو اذا لحقت مع التاء فلا تكون إلا للخطاب .

والكلام في هذه المسألة في ثلاثة فصول :
أحدها : لِمَ أُعْرِبَ هذا الفعلُ بالحروف ولم يُعْرَب بالحركات؟
الثاني : فيما يلحقُ هذا الفعلُ من آخره .
الثالث : في الباء من تَفْعِلِينَ .

فأما الفصلُ الأولُ فأقول : إنَّ الفعلَ كان قبلَ لحاقِ هذه العلامات يُرْفَع بالضمة ، وينصبُ بالفتحة ، ويجزم بالسكون ، فإن لحقتِ الواو والألف والياء لَزِمَ أَنْ يزولَ الاعرابُ من الباء [من : يضرب] ^(١) لأنها صارت بلحاق هذه العلامات وَسَطاً ، كما انتقل الاعراب من الميم في قائم الى التاء حين قُلْتُ : قائمة ، وكذلك قریش وقرشي .

فإن قلتَ : يلزم هذا على من يرى أَنَّ الألفَ علامةٌ للتثنية والواو علامةٌ للجمع ^(٢) ، وأما مَنْ يذهب الى أنهما فاعلان فلا يلزم .

قلتُ : قد تَقَرَّرَ أَنَّ الفاعلَ اذا كان ضميراً متصلاً تنزَّلَ مع فعله كالشيء الواحد ألا ترى أَنَّهُمْ قالوا : ضَرَبْتُ فسَكُنوا الباء عند لحاق ضمير الرفع ، وقالوا : ضَرَبَكَ ، فلم يسكُنوا عند ضمير النصب ، لأنَّ الفعلَ والفاعل كالشيء الواحد ، وليس الفعلُ والمفعول كالشيء الواحد . فإذا لَزِمَ أَنْ يزولَ الاعرابُ من الباء من (يَضْرِبُ) عند لحاق هذه العلامات ، لأنها صارت وَسَطاً على حَسَبِ ما ذكرته ، وجب أَنْ ينتقلَ الى هذه العلامات ، فكان يجب أَنْ يقالَ : يضربا في الرفع ، وتكون علامةُ الرفع ضَمَّةً مقدَّرةً ، لكنهم لم يفعلوا هذا ، لأنَّهُمْ لو فعلوه لصار مثل يَخْشَى ، ولصار (يَضْرِبُوا) مثل :

(١) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٢) سيأتي الكلام في هذه المسألة .

يغزو، ولصار: [يا] ^(١) هند ترمي بمنزلة أنا أزمي، ويخشى، ويغزو، ويرمي تُحَدَفُ منهن الحروف التي في آخرها علامة للجزم، ولا يمكنهم حذف هذه العلامات، لأنَّ الفاعل لا يُحَدَفُ، ولأنَّهم لو حذفوها كان ذلك نَقْضَ الغَرَضِ، ولم ^(٢) يُمكن بقاء الاعراب فيما قبل آخر هذه العلامات، لأنها صارت وَسْطاً، والاعراب لا يكون إلا في الأواخر، ولا يمكن أن يُنْقَلَ الاعراب إلى هذه العلامات، ولا يمكن أن يُؤْتَى بحرف بعد الآخر يكون فيه الاعراب، لأنَّ الاعراب لا يكون إلا في آخر الكلمة، والعوامل إنما تُغَيَّرُ الأواخر، فلا بُدَّ أن يكون الحرف الذي تُغَيِّرُهُ العوامل موجوداً قبل العامل، فلما تعدَّرت هذه الوجوه الثلاثة أزالوه، فَضَعُفَ آخر هذا الفعل عند لحاق هذه العلامات عن آخره قبل لحاقها في الرفع والنصب. وأمَّا في الجزم فلم يَقَعْ ضَعْفٌ، لأنَّ الفعل في الجزم قبل لحاق هذه العلامات ساكنُ الآخر، وبعد لحاقها كذلك، فالحقوا النون في الرفع لتكونَ عَوْضاً من الضمة، وَخَصُّوا بذلك النون، لأنَّ النون شبيهة بحرف المَدِّ واللَّين بسبب الغنة. وكان القياس أن تلحق في النصب أيضاً، لكن منعهم عن ذلك أن (يضربان) في الفعل نظير (الزيدان) وقد كان منصوب الزيدان يُحْمَلُ على مخفوضه، فجعلوا (يضربان) في النصب محمولاً على الجزم، لأنَّ الجزم في الأفعال نظير الخفض في الأسماء، لمكان الاختصاص، فلزِمَ عن هذا أن يقال في الرفع: يضربان، وفي النصب: لَنَ يضربا، وفي الجزم: لَمْ يضربا، وكذلك (يضربون) نظيره من الاسم: الزيدون، والزيدون يُنْصَبُ كما يُخَفِّض، فيضربون يُجْزَمُ كما يُنْصَبُ ^(٣).

وأمَّا (تضربين) فجرى مجرى: يضربان ويضربون، لأنَّ كلَّ واحد

(١) تكملة يلتزم بها الكلام.

(٢) في الأصل: «فلم»، والوجه ما أثبت.

(٣) انظر الكتاب ١٩/١، شرحه للسيرافي ١/ ص ١٥٧ فما بعدها، الإيضاح في علل النحوص

منهما لحقه ضميرٌ مرفوعٌ على مذهب سيبويه . وعلى مذهب الأخفش كلُّ واحد منهما لحقه علامةٌ لأنَّ الألفَ من يضربان ، والواوُ من يضربون يكونان حرفين واسمين على ما أعلمتُك .

[١٩] وتوجد هذه النون ثابتة في النصب قال : /

١١ - أَنْ تَقْرَأَ عَلَى أَسْمَاءَ وَيَحْكُمَا مِنِّي السَّلَامَ وَأَنْ لَا تُشْعِرَا أَحَدًا^(١) ووجهه ما ذكرته لك من إرادة تقدير هذا الحرف^(٢) .

الفصل الثاني : فيما يلحق هذا الفعل .

يلحقه ثلاثة أشياء : النونُ الخفيفةُ ، والنونُ الشديدةُ ، ونونُ جماعة النسوة ، وتلك العلاماتُ المذكورة ، فإذا لحقت تلك العلامات وهي : الواوُ والألفُ والياءُ رُفِعَ بالنون ، وَنُصِبَ وَجُزِمَ بِحَذْفِهَا عَلَى حَسَبِ مَا أَعْلَمْتُكَ ، فَإِنْ لَحِقَتْ أَحَدَى النَوَاتِ الثَلَاثِ بُنِيَ زَوَالُ الْأَعْرَابِ ، فَأَمَّا نُونُ جَمَاعَةِ النِّسَاءِ فَإِنَّهَا لَمَّا لَحِقَتْ صَارَ مَا قَبْلَهَا لِلْحَاقِقِهَا وَسَطًا : فَوَجِبَ^(٣) لَذَلِكَ زَوَالُ الْأَعْرَابِ ، وَبَقِيَ لَذَلِكَ سَاكِنًا فَقَالُوا : يَضْرِبْنَ ، فَصَارَ يَضْرِبْنَ عَلَى هَذَا شَبِيهًا بِضَرْبِنَ ، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فَعَلَ آخَرَهُ^(٤) متحرِّكٌ لِحَقِّهِ نُونُ جَمَاعَةِ النِّسَاءِ فَسُكِّنَ لِلْحَاقِقِهَا مِنْ كَلَا الْفَعْلَيْنِ آخَرُهُ . وَقَدْ كَانَ الْفَعْلُ الْمَضَارِعُ أَصْلُهُ

(١) هذا ثالث ثلاثة أبيات أنشدها ثعلب في مجالسه ٣٢٣/١ ، وابن الأنباري في الانصاف

٥٦٣/٢ ، والعكبري في إعراب الحديث ص ٢٣ ، ولم ينسبها ، وهي :

يَا صَاحِبِي قَدْ ذُتْ نَفْسِي نَفْسُكُمْ وَحَيْثُمَا كُنْتُمَا لَقِيتُمَا زُشْدَا

إِنْ تَحْمِلَا حَاجَةً لِي خُفَّ مَحْمَلُهَا تَسْتَوْجِبَانِ نِعْمَةً عِنْدِي بِهَا وَيَدَا

أَنْ تَقْرَأَ . . . الْبَيْت .

والشاهد في الخصائص ٣٩٠/١ ، المنصف ٢٧٨/١ ، شرح المفصل ١٥/٧ ، ضرائر

الشعر ص ١٦٣ ، شرح الجمل لابن عصفور ٤٣٧/١ ، رصف المباني ص ١١٣ ، الجني

الداني ص ٢٢٠ ، المغني ص ٤٦ ، خزانة الأدب ٥٥٩/٣ .

(٢) هذا الكلام راجع إلى قوله الذي سبق قريباً : «وكان القياس أن تلحق في النصب أيضاً» .

(٣) أصاب «فوجب» طمس من أثر الرطوبة أبقي الفاء والواو ، ونقطتين لحرفين باهتين .

(٤) في الأصل : «آخر» وأنت الأرضة على الهاء .

البناء^(١) ، وإنما أعربَ لشَبَّهه بالاسم من جهة العموم والاختصاص ، على حَسَبِ ما تَبَيَّنَ في باب الافعال ، فَإِنَّ يَرْجِعَ^(٢) إلى أصله من البناء أيسر وأقرب .

وأما النونُ الشديدةُ فإنَّها اذا لحقت الفعلَ المعرب صارَ لِلْحاقِها مَبْنِيًّا عند أكثر النحويين ، لأنَّ الفعلَ المعرب عند لحاقها يصير شبيهاً بصيغة الأمر ، فَبُنِيَ لذلك كما بُنِيَ اذا لحقت نونُ جماعة النسوة لشَبَّهه بالفعل الماضي على حَسَبِ ما أعلمتُك ، وكذلك النونُ الخفيفة وسيأتي الكلام فيها .

الفصل الثالث : اعلم أنَّ الياءَ من تفعلين ذهب سببويه الى أنَّها اسمٌ ، ونَصَّ على ذلك في باب «وجه»^(٣) القوافي في الإنشاد^(٤) . وذهب أبو الحسن إلى أنَّها علامةُ التأنيث ، والفاعل مضمر لم يظهر ، وأنا آتي إن شاء الله بِمَأْخِذٍ كُلِّ واحد منهما ، وأرجعُ بعد ذلك بين القولين على حَسَبِ ما يظهر لي . فحُجَّةُ سببويه أنَّ الياءَ لم تثبت علامةً للتأنيث في شيء من كلام العرب ، فهذا القولُ مخالفٌ لما اشتهر من كلام العرب ، وإنما اشتهر أنَّ يكونَ التأنيثُ بالتاء وبالألف ، وأما الياء فلم يستقر ذلك فيها .

فإن قلت : فقد جاء ذي للمؤنث وذا للمذكر .

قلت : ليس حرفُ الاشارة الذالُ خاصَّةً ثم ألحقتِ الياءَ علامةً للتأنيث ، إنما الاشارةُ للمذكر بالذال والألف ، والاشارةُ للمؤنث بالذال والياء ، فقد تنَزَّلَ (ذا) و (ذي) منزلةَ جَدِّي وَعَنَاقِي ، وَحَمَلِي وَرِخْلِي مما فُصِّلَ فيه بين المذكر والمؤنث باختلاف الاسمين ، وأيضاً فإنَّ الياءَ لو كانت علامةً للتأنيث بمنزلة التاء من قائمة وقامت والألف من حُبْلَى ، لوجب ألا

(١) في الأصل : « الياء » وسقطت النون .

(٢) أصاب « أن يرجع » طمس ذهب ببعض حروفها .

(٣) في الأصل : « ونحوه » والتصحيح من الكتاب ٢٠٤/٤ .

(٤) انظر الكتاب ٢١٣/٤ .

تَسْقُطُ مع ضمير التثنية، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ: هِنْدُ قَامَتْ وَالْهِنْدَانِ قَامَتَا، فَتُبَيِّنُ التَّاءَ مع ضمير التثنية، وَأَنْتَ هُنَا تَقُولُ: أَنْتِ يَا هِنْدُ تَضْرِبِينَ، وَأَنْتُمَا يَا هِنْدَانِ تَضْرِبَانِ، وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَرَبِ: أَنْتُمَا يَا هِنْدَانِ تَضْرِبَانِ، فَهَذَانِ حَجَّتَانِ مَقْوِيَتَانِ كَلَامِ سَبِيوِيهِ^(١).

وَأَمَّا الْأَخْفَشُ فَحُجَّتُهُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي الظُّهُورِ وَالْكُمُونَ لَا يَخْتَلِفُ بِحَالِ التَّائِيثِ وَالتَّذْكِيرِ، فَمَتَى ظَهَرَ فِي أَحَدِهِمَا ظَهَرَ فِي الْآخَرِ^(٢)، وَمَتَى اسْتَرَّ فِي أَحَدِهِمَا اسْتَرَّ فِي الْآخَرِ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَقُولُ: زَيْدٌ قَامَ، فَيَسْتَرِ الضَّمِيرُ، وَتَقُولُ فِي الْمُؤَنَّثِ: هِنْدُ قَامَتْ فَيَسْتَرِ^(٣)، وَكَذَلِكَ تَقُولُ: الزَّيْدَانِ قَامَا، وَالْهِنْدَانِ قَامَتَا، وَزَيْدٌ يَقُومُ، وَهِنْدٌ تَقُومُ، وَلَا تَجِدُ هَذَا النُّوعَ يَنْكَسِرُ، فَيَجِبُ أَنْ يُقَالَ فِي مِثْلِ قَوْلِكَ: أَنْتِ يَا هِنْدُ تَضْرِبِينَ: إِنَّ الْفَاعِلَ مُضْمَرٌ، وَالْيَاءُ دَالَّةٌ عَلَى تَأْنِيثِ ذَلِكَ الْمَضْمَرِ، كَمَا يُقَالُ فِي الْمَذْكَرِ: أَنْتَ يَا زَيْدُ تَضْرِبُ، وَالْفَاعِلُ ضَمِيرٌ مُسْتَرٌّ.

وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي مَا ذَكَرَ سَبِيوِيهِ، وَيُنْفَصِلُ عَمَّا احْتَجَّ بِهِ أَبُو الْحَسَنِ الْأَخْفَشُ بِأَنْ يُقَالَ: الْمَضْمَرُ لَا يَخْتَلِفُ فِي الْكُمُونَ وَالظُّهُورِ إِذَا أُمِكنَ لِحُوقِ عِلَامَةِ التَّائِيثِ نَحْوُ: زَيْدٌ قَامَ، وَهِنْدٌ قَامَتْ، وَإِذَا تَعَدَّرَ لِحَاقِ عِلَامَةِ التَّائِيثِ فَلَا بُدَّ مِنَ الظُّهُورِ وَالْمُخَالَفَةِ لِلْمَذْكَرِ، لِيَكُونَ ذَلِكَ فَارِقًا بَيْنَ الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ، وَأَنْتَ إِذَا قُلْتَ: أَنْتَ يَا زَيْدُ تَضْرِبُ بِالتَّاءِ / لِلخَطَابِ، وَإِذَا [٢٠] قُلْتَ: أَنْتِ يَا هِنْدُ تَضْرِبِينَ وَجِبَ ظُهُورُ الضَّمِيرِ، لِيَفْرَقَ بَيْنَ الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ إِذْ لَوْ لَمْ يَظْهَرِ، لَمْ يَكُنْ بَيْنَ الْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ فَرْقٌ، لِأَنَّ الْفِعْلَ الْمَذْكَرَ^(٤) لَا يَلْحَقُهُ عِلَامَةُ التَّائِيثِ مِنْ آخِرِهِ، وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي الْمَاضِيِّ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا مَا ذَكَرَهُ سَبِيوِيهِ.

(١) انظر أوجهاً أخرى لترجيح ما ذهب إليه سبيويه والجمهور في رصف المباني ص ٤٤٥ .

(٢) أصاب « الآخر » طمس من أثر الرطوبة ذهب بحرفيها الأخيرين .

(٣) أصاب « فيستر » طمس أتى على أكثر حروفها .

(٤) يريد الفعل المسند الى مذكر .

قوله : (وللنصب خمس علامات)^(١) .
 علامات النصب إنما هي أربعة : الفتحة والياء والكسرة وحذف النون .
 فأما الألف فليست علامة للنصب ، لأن الأسماء الخمسة إنما هي منصوبة بالحركات المقدرة على الحروف حسب ما تقدم^(٢) .
 قوله : (وأما الفتحة فتشترك فيها الأسماء والأفعال)^(٣) .
 كل ما يرفع من الأسماء بالضمة ينصب بالفتحة إلا الجمع المؤنث السالم فإنه ينصب بالكسرة ، وسيتبين لم نصب بالكسرة^(٤) ؟
 والفتحة تكون ظاهرة إلا كل ما كان آخره ألفاً ، فعلاً كان أو اسماً ، هذا هو الأعرف .

ثم قال : (والياء علامة النصب في التثنية والجمع)^(٥) .
 قد تقدم أن اللاحق علامة للتثنية حرف المد واللين مفتوحاً ما قبله ، واللاحق علامة للجمع حرف المد واللين مكسوراً^(٦) ما قبله ، إلا أن يكون جمع اسم آخره ألف فإنه يكون قبله فتحة في اللفظ نحو : موسين ، وقد تقدم ما في ذلك من الخلاف ، والذي أوجب حمل النصب على الخفض في التثنية والجمع أن الأصل كان فيهما أن ينصبا بالألف ، وسيأتي الكلام في النون في التثنية والجمع^(٧) .

قوله : (وحذف النون علامة للنصب في الأفعال التي رفعها بثبات النون)^(٨) .

-
- (١) الجمل ص ١٩ .
 (٢) انظر ما تقدم ص ١٩٠ .
 (٣) الجمل ص ١٩ .
 (٤) انظر ما سيأتي ص ٢١٠ .
 (٥) الجمل ص ١٩ .
 (٦) يريد في حالتي النصب والجر .
 (٧) انظر ما سيأتي ص ٢٥٥ فما بعدها .
 (٨) الجمل ص ٢٠ . وفي نسخه الثلاث : المطبوعة ، ونسختين خطيتين نفيستين ، « الأفعال الخمسة » .

قد تقدّم أنّ هذه الأفعال كان الأصل فيها أنّ تكون في النصب بحرف ، ليكون ذلك الحرف عوضاً من الفتحة التي كانت في الآخر قبل لحاق هذه الحروف ، إلا أنّ العرب أجرت: يضربان ويضربون ، مجرى الزيدون والزيدان ، والزيدان والزيدون قد جريا في النصب مجراهما في الخفض ، والجزم نظير الخفض ونقيضه من جهتين مختلفتين ، فأجرى يضربان ويضربون في النصب مجراهما في الجزم ، وأمّا تضربين فأجرى مجرى يضربان ويضربون ، لأنّ كلّ واحد منهما فعل لحقه من آخره ضمير ، فيلزم عن هذا كلّهُ أنّ تكون هذه الأفعال في الرفع بالنون ، وفي النصب والجزم بحذف النون . قال سيبويه : « والنون في يضربان كُسِرت لتجرى مجرى النون في الزيدان ، والنون في يضربون فتحت لتجرى مجرى النون في الزيدون ، ولا ثبات لهذه النون في الجزم ، لأنها إنّما جاءت عوضاً من الحركة ، ولا حركة في حال الجزم ، وكلّ حرفٍ استحقّ حركةً فلا يقبل الاعراب ، وإنّما تُغيّرُ العواملُ الآخرَ اذا لم يستحقّ من نفسه حركةً ، وكلّ حرفٍ لا ثبات له في كلّ أحوال الكلمة فأنّه لا يقبل الاعراب ، لأنّ الاعراب إنّما يجب أنّ يكون في حرفٍ باقٍ في جميع أحوال الكلمة ^(١) ، فقد منع على هذا أنّ يكون الاعراب في النون أمران :

أحدهما : استحقاق النون الحركة .

الثاني : عدم لزومها ، وإنّما يجب أنّ تسقط في حال الجزم .
 قوله : (والكسرة علامة النصب في جمع المؤنث السالم) ^(٢) .
 اعلم أنّ الجمع المؤنث السالم كان يجب أنّ يُنصب بالفتحة ، فيقال : رأيت الهندات لكنّ العرب حافظت في هذا على إجراء الفرع مجرى

(١) هذا معنى كلام سيبويه في الكتاب ١/١٩ ، وانظر شرحه للسيرافي ١/ص ١٥٩ والايضاح للزجاجي ص ٧٣ .
 (٢) الجمل ١٩ - ٢٠ .

الأصل (١) ، والمذكر أول ، والمؤنث ثانٍ ، وقد كان الجمعُ المذكرُ السالمُ يجري منصوبه كمخفوضه ، فأجروا الجمع المؤنث في النصبِ على حاله في الخفض تحقيقاً للفرعية ، واعطاءً للأصالة حكمها . فقد تنزّلت على هذا - التاء بحركتها منزلة الواو والياء ، لأنّ الواو يُفهم منها الجمعُ والرفعُ ، والياء يُفهم منها الجمعُ ، وأنّ الاسمَ غيرُ مرفوع ، والتاء بضميتها يُفهم منها الجمعُ والرفعُ ، والتاء بكسرتها يُفهم منها الجمعُ وأنّ الاسمَ منصوبٌ أو مفخوضٌ ، وليس بمرفوع ، فلما تنزّلتِ التاء بحركتها منزلة الواو والياء في الزيدَين والزِيدُون ، وألحقتِ العربُ الواو والياء نوناً لتكونَ عوضاً عن الحركة والتنوين على حَسَبِ ما / يتبين في باب الثنية والجمع ان شاء الله (٢) - [٢١] ألحقت بعد التاء في جمع المؤنث السالم تنويناً ، ليكونَ ذلك مقابلاً للنون ، والدليلُ على ذلك : أنّك لو سَمَّيتَ رجلاً أو امرأة بهندات وزينبات وما أشبهها فلا تُسْقِطُ التنوينَ ، لأنّ عللَ ما لا ينصرفُ إنّما تُسْقِطُ تنوينَ التَّمَكُّنِ قال تعالى : ﴿ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ ﴾ (٣) . وحكى سيويه : « هذه عَرَفَاتُ مَبَارِكاً فيها » (٤) ، وسيأتي التنوينُ وأقسامه في باب الحكاية مستوعباً ويجري فيه الكلام في باب ما لا ينصرف .

قوله : (وللخفض ثلاث علامات) (٥) .
قد تقدّم أنّ الخفضَ لا يكونُ إلّا في الأسماء ، فعلامته لا تكونُ إلّا في الأسماء ، وهي ثلاث : الكسرة ، والياء ، والفتحة .

فالياء يُخَفِّضُ بها الثنية والجمع ، ولا سؤالَ في هذا ، لأنّ الاسمَ قبلَ أنْ يُثْنَى أو يُجْمَعَ يُخَفِّضُ بالكسرة ، فيجب إذا ثُنِيَ وُجْمِعَ وتعدّر الخفضُ

(١) انظر شرح الكافية للرضي (ط . ليبيا) ٧٦/١ ، شرح اللوحة البدرية ٢٤٥/١ .

(٢) انظر ما سيأتي ص ٢٥٦ .

(٣) سورة البقرة آية ١٩٨ .

(٤) الكتاب ٢٣٣/٣ .

(٥) الجمل ص ٢٠ .

بالكسرة أَنْ يُجْعَلَ مكانها ما يناسبها ، والذي يناسبها الياء . وقد تقدّم الكلام في هذا مستوعباً ^(١) . وأمّا الاسماء الخمسة فإنّما هي مخفوضة بالكسرة المقدّرة ، وإنّ الأصل: مررتُ بأخوكَ ، فأتبعوا الحاء الواو ، فصار: بأخوكَ ، فاستثقلوا الكسرة على الواو ، فحذفوها ، فصار: بأخوكَ ، جاءت الواو ساكنةً بعد كسرة فانقلبت ياءً ، وقد مضى الكلام في صِحّة هذا القول ، وأنّه أرجحُ الأقوالِ المقولات في هذه الأسماء الستة ^(٢) . هذا مذهب أبي القاسم ، وهو الظنُّ به ، وأنّما قال : بالياء مسامحةً ، لأنّه رأى أنّ الحركات لا تظهر ، وأنّ الفاعلية والمفعولية والإضافة إنّما تُفهم من هذه الحروف فقال لذلك : إنّها معربةٌ بالحروف .

وأمّا الكسرة فيُخَفَضُ بها ما ينصرف من الأسماء ، والمنصرف من الأسماء : كلّ ما لحقه الألف واللام أو التنوين أو الإضافة ، نحو : زيد ، وأحمركم ، والأحمر ، وما أشبه ذلك . ولا سؤال في هذا ، لأنّه جاء على القياس ، لأنّ أصلَ الخفض أنّ يكونَ بالكسرة كما أنّ أصلَ الرفع أنّ يكونَ بالضمة ، وأصلُ النصب أنّ يكونَ بالفتحة .

وأمّا الفتحة فيُخَفَضُ بها ما لا ينصرف من الأسماء المفردات ، ومن الجمع المكسّر ، وغيرُ المنصرف منها : ما لا يلحقه واحدٌ من تلك الثلاثة ^(٣) نحو : إبراهيم واسماعيل وما أشبه ذلك .

وكان القياسُ أنّ يُخَفَضَ هذا النوع بالكسرة ، وإنّما خُفِضَ بالفتحة ، لأنّ هذه الاسماء أشبهت الأفعال من جهتين من جهات تسع ، ووجه الشبّه أنّ الفعلَ ثانياً عن الاسم ، لأنّ الفعلَ إنّما جيءَ به لِيُسَنَدَ الى الاسم ، ويخبرَ به

(١) انظر ما تقدم ص ١٩٨ .

(٢) انظر ما تقدم ص ١٩٠ - ١٩١ ، ١٩٥ .

(٣) ذهب بعض النحاة الى أنّ المحذوف من الممنوع من الصرف هو التنوين وحده ثمّ يتبعه الجر في الزوال بدليل أنّ الممنوع من الصرف في حالتي الرفع والنصب إنّما يفقد تنوينه فقط . انظر شرح المفصل ٥٨/١ ، شرح التسهيل ٤٣/١ ، توضيح المقاصد ١١٩/٤ .

عنه ، فهو من توابعه ، ومما جيء به له ، ويكون في الاسم ثَنَوِيَّةً من الوجوه التسعة وهي : الصفة ، والتأنيث والجمع والتعريف ، ووزن الفعل ، والعدل والتركيب ، والعُجْمَة ، وزيادة الألف والنون ، « ويجري مجراهما ألفُ اللاحق ، وألف التطويل ^(١) ، وسأزيد هذا بياناً في باب ما لا ينصرف ان شاء الله تعالى .

فإذا وُجِدَ في الاسم اثنانٍ من هذه غَلَبَ عليه حكمُ الفعل ، والفعل لا يُثَوِّنُ ولا يدخله الخفضُ ، فأزالوا عن هذه الاسماء عند اجتماع هاتين الثنويتين الخفضَ والتنوين ، ولم يمكنهم أَنْ يُحِلُّوا مكانَ الخفضِ الجزمَ ، لأنَّهم لو فعلوا ذلك لكان فيه إخلالٌ بالاسم ، من حيثُ ذهب منه شيْتانُ كانا في الأصل له ، فلم يوجد بُدٌّ من حَمَلِ الخفضِ على الرفع ، أو على النصب ، اذ لا يوجد وجهٌ ثالثٌ ، فكان الحمل على النصب أولى لأمرين : أحدهما : أَنَّ النصبَ قد حُمِلَ على الخفضِ في التثنية والجمع . ولم يُوجَدِ الرفع حُمِلَ على الخفضِ ، فحملوا المخفوض على المنصوب ليكون ذلك كالمعاوضة .

الثاني : أَنَّ الرفعَ دليلٌ على العُمد ، وما لا يُسْتَغْنَى عنه ، والنصب والخفض يُسْتَغْنَى عنهما ، فحُمِلَ المخفوضُ على المنصوب لما بينهما من التقارب ، ولما كانت هذه الفتحة قد وُضِعَتْ مكانَ الكسرة ، لم تظهر إلا حيثُ تظهر الكسرة ، والكسرة لا تظهر في الياء المكسورة ما قبلها ، فالفتحة لا تظهر في ذلك أيضاً ، فتقول : مررت بجَوَارٍ ، ورأيت جَوَارِيَّ ، ولم يقولوا : مررت بجَوَارِيٍّ ، وإن كان اللَّفْظُ واحداً في النصب والخفض مراعاة

(١) قال في الكافي ٢ / ص ٣٢١ : « وزاد بعض المتأخرين عاشراً وذلك ألفُ اللاحق نحو : أرطى ، وزاد آخر ألف التطويل نحو : قبعثرى » ونحو هذا في المنتخب الاكمل للخصاف الاشيلي ٣ / ل ٤ ، وانظر الكتاب ٢١١ / ٣ - ٢١٢ ، المقتضب ٤ / ٤ ، شرح الكافية للرضي . ١٠٥ / ١

للأصل^(١) ، لأنَّ هذه الفتحة عوضٌ من الكسرة ، ونظير هذا أنَّهم / قالوا : [٢٢] يَعدُّ فحذفوا الواو ، لأنَّ الأصل يَوعِدُ ، بمنزلة يضرب ، لوقوع الواو بين ياء وكسرة ، وقالوا : يَوجَل فأتبوا الواو لمكان الفتحة التي بعدها^(٢) ، وقالوا : يَهَبُ ، وليس عربيٌّ يقول : يَوَهَبُ ، ولو قالوا : يَوَهَب لكان في اللفظ مثل يَوجَل إلا أنَّهما في التقدير مختلفان ، ذلك أنَّ الفتحة في يَهَبُ عوضٌ من الكسرة لأنَّ الماضي فعل مفتوح العين ، وكل ما ماضيه كذلك ، والفاء منه واو فالمضارع يَقْعِل بكسر العين ، فكان الأصل : يَوَهَب بكسر الهاء لكنَّها فُتِحَتْ لمكان حرف الحلق^(٣) فالفتحة في مكان الكسرة ، فنزلت عندهم هذه الفتحة منزلة الكسرة لو وُجِدَتْ ، ولو وجدت لحُذِفَت الواو فحُذِفَت الواو في يَهَبُ ، والماضي من يَوجَل وَجَل بكسر العين ، وما كان الماضي منه على فعل ، فأصل المضارع أنَّ يكونَ على يَقْعِل ، فليست الفتحة في يَوجَل مُعَيَّرَةً من كسره كما كانت في يَهَبُ^(٤) .

ومن هذا أيضاً أنَّهم قالوا : تراميتُ تَرَامِيًا ، مَنُونًا ، وكلُّ ما كان على هذا الوزن لا ينصرف نحو : تَنَاضِب^(٥) ، لكنَّه انصرف لأنَّ الكسرة في الميم بدلٌ من ضَمَّة ، والأصل : تَرَامِيٌّ بمنزلة : تَضَارَبَ تَضَارِبًا ، لأنَّه ليس في كلام العرب ما آخره واو قبلها ضَمَّةٌ ، ومتى أدَّى قياسٌ الى ذلك رُفِضَ ، بقلب الضَمَّة كسرةً ، والواو ياء .

فقد تحَصَّل بما ذكرته أنَّ الأسماءَ كُلَّها تُرْفَع بالضَمَّة ، وتُنْصَبُ بالفتحة ، وتُخَفَّضُ بالكسرة ، وهذا هو الأصل ، وخرج عن هذا الأصل أربعة أنواع :

(١) انظر الكتاب ٣/٣١٢ ، المقتضب ١/٢٨٢ .

(٢) انظر المنصف ١/ ص ١٨٤ ، ١٨٨ .

(٣) انظر شرح الشافية للرَضَى ١/١٣٠ .

(٤) انظر المنصف ١/ ص ١٨٤ ، ١٨٨ .

(٥) بفتحيتين بعدهما ألفٌ فضاءٌ مكسورة ، ويقال فيه أيضاً بضم التاء والضاد ، وبكسر الضاد أيضاً

اسم موضع في بلاد غفار فوق سَرْف على مرحلة من مكة / انظر معجم اللدان (التناضب)

٤٧/٢ ، تاج العروس (نصب) ٤/٢٨٦ .

أحدها : التثنية خرجت في الأحوال الثلاثة .

الثاني : جمع المذكر السالم خرج في الأحوال الثلاثة .

الثالث : الجمع المؤنث السالم خرج في النصب ، وبقي في الرفع والخفض على الأصل ، وقد بينتُ العلة في خروج الجمع المؤنث السالم عن القياس في النصب ^(١) .

الرابع : الاسم الذي لا ينصرف ، خرج في خفض ، وبقي في الرفع والنصب على القياس وقد بينتُ سببَ خروجه في خفض ، وقد مضى الكلام في الأسماء الخمسة أنها مرفوعة بالضمة ، ومنصوبة بالفتحة ، ومخفوضة بالكسرة ^(٢) . ولهم في تسميته غير منصرف ثلاثة أوجه :

أحدها : أنهم سَمُوا ما لا يدخله التنوين غير منصرف ، وما يدخله التنوين منصرفاً ، واشتقوا من الصَّريف : وهو الصَّوتُ قال :

١٢ - * له صَرِيفٌ صَرِيفٌ الْقَعْرِ بِالْمَسَدِ * ^(٣) .

الثاني : أنهم سَمَوْهُ غير منصرف ، أي لم ينصرف من حال النصب ، إلى حال الخفض ، أي أن خفضه كنصبه والمنصرف قد انصرف عن حالة النصب ، وصار خفضه بغير ما كان نصبه به .

(١) انظر ما تقدم ص ٢١٠ .

(٢) انظر ما تقدم ص ١٩٥ .

(٣) الشاهد عجز بيت للنابعة ، وصدره :

* مَقْدُوفَةٌ بِدْ خَيْسِ السَّحْضِ بَارِزُهَا *

ديوانه ص ١٦ ، الكتاب ٣٥٥/١ ، شرح أبياته للنحاس (ت : أحمد خطاب العمر) ص ١٥٤ ، شرح القصائد التسع ٧٤١/٢ ، التهذيب ١٦١/٧ ، ٢١٧/١٣ .
والقَعْو : البكرة . والمَسَد : الحبل .

وقد جاء الشاهد في الأصل : « لها صريف » والصواب ما أثبت ، فالضمير يعود على « بارز » المذكور في صدر البيت ، كما أن الخفاف الاشيلي نقل في المنتخب الاكمل ٣/ ل ٢ عن المؤلف قوله : « ... والصريف : الصوت قال النابعة :

* له صريف *

كما ان المصادر التي رأيت فيها البيت تجمع على « له » بضمير المفرد المذكور .

الثالث : أنه سُمِّيَ غيرَ منصرف ، يريدون بذلك أنه لم ينصرف عن شَبِّهِ الفعل^(١) وهذه كلها وجوه مُمَكِّنَةٌ ، ونظيرُ ما تقدَّم في الاعراب ، فإنَّ النحويين اطلقوه على التغيير الذي يكونُ في الأواخر ، فيمكن أن يكونَ منقولاً من : أعربَ الرجل عن حاجته اذا أبان عنها ، وأن يكونَ من أعرب الطعام معدة الرجل : اذا غيَّرها ، أو يكون مشتقاً من امرأة عَرُوبٌ : وهي المحبَّة الى زوجها الحسناء . وقد مضى الكلامُ في هذا كله^(٣) .

وقوله : (وللجزم علامتان : الحذفُ والسكون)^(٣) .

قد تقدَّم أنَّ الجزم لا يكونُ إلا في الأفعال^(٤) ، فعلامته لا تكونُ إلا في الأفعال . والحذفُ : ذهابُ الآخر . وكلُّ فعل يجزم بالسكون إلا نوعين : أحدهما : ما رُفِعَ بالنون .

الثاني : ما رُفِعَ بالضَّمة . والضَّمة مقدَّرة .

وقد تقدَّم الكلام فيما رُفِعَ بالنون^(٥) ، وهي خمسة الأمثلة ، بما يُغني عن الاعادة . وأمَّا ما رُفِعَ بالضَّمة مقدَّرة فكلُّ ما آخره ياءً أو واوً فتعلم أنه مرفوعٌ بسكون الواو والياء ، فتنزَّلتُ بذلك الواو والياء منزلة الضَّمة ، فكما زالت للجازم زالت الواو والياء له وجرت الألفُ مجراها ، وما ذكرته أولى في التعليل . ذكره سيبويه^(٦) .

قوله : (في تشنية / الأفعالِ وجَمْعِها ومخاطبةِ المؤنث)^(٧) . [٢٣]

(١) هذه الأوجه الثلاثة انتزعتها المؤلف من كلام شيخه الشلوين . قال الخفاف في المنتخب الأكمل ٣ / ل ٢ : « ... فقال الاستاذ الأجل أبو الحسين بن أبي الربيع : سمعت الأستاذ أبا علي - رحمه الله - يذكر في هذا الاصطلاح ثلاثة أوجه ... » وذكر الأوجه الثلاثة بعبارة أتمَّ مما هنا .

(٢) انظر ما تقدم ص ١٧١ - ١٧٢ .

(٣) الجمل ص ٢٠ .

(٤) انظر ما تقدم ص ١٨١ ، ١٨٣ .

(٥) انظر ما تقدم ص ٢٠٩ .

(٦) الكتاب ١ / ٢٢ .

(٧) الجمل ص ٢١ .

هذا الكلام منه مسامحة . فإن الأفعال لا تُثنى ولا تُجمع ، لأن مدلولاتها أجناس ، والجنس لا يُثنى ولا يُجمع ، لأنه يقع على القليل والكثير من جنسه . وقال ذلك لأن هذه الألف والواو تنزلتا مع الفعل منزلة الشيء الواحد بدليل لحاق علامة رفع الفعل بعدها ، وتقدم .

فقد تحصل مما ذكرته أن الفعل المضارع على خمسة أقسام : أحدها : أن يكون مبنياً : وهو ما لحقه إحدى النونات الثلاث . الثاني : ما لحقه أحد الضمائر الثلاث ، فهذا يُرفع بالنون ، ويُنصب ويُجزم بحذفها .

الثالث : ما آخره ألف ، نحو يَحْشَى وَيَسْعَى ، فهذا يُرفع بالضمة مقدرة ، ويُنصب بالفتحة مقدرة ، ويجزم بحذف آخره .

الرابع : ما آخره واو أو ياء ، فهذا يُرفع بالضمة مقدرة ، ويُنصب بالفتحة ظاهرة ، ويجزم بحذف آخره في أفصح اللغات .

الخامس : ما عدا ما ذكرته من الأفعال المضارعة ، يُرفع بالضمة ، وينصب بالفتحة ويجزم بالسكون ، والاعراب كله ظاهر .

وقوله : « (فجميع علامات الاعراب أربع عشرة علامة ، أربع للرفع ، وخمس للنصب)^(١) .

قد تقدم أن علامات النصب إنما هي أربع^(٢) ، وقوله (خمس) مسامحة ، فعلى هذا جميع علامات الاعراب ثلاث عشرة علامة .

وقوله : (وجميع ما يعرب به الكلام تسعة أشياء)^(٣) . إنما جعلها تسعة لأن علامات النصب تتكرر ، ألا ترى أن الفتحة

(١) الجمل ص ٢١ .

(٢) انظر ما تقدم ص ٢٠٨ .

(٣) الجمل ص ٢١ .

والكسرة والياء يَكُن في الخفض ، والألفُ تكونُ في الرفع ، والحذفُ يكون في الجزم .

وقوله : (ثلاثُ حركاتٍ ، وهي الضَّمةُ والفتحةُ والكسرة) (١) .

أما الضمة فلا تكون إلا في الرفع ، وتكون في الأسماء والأفعال .
وأما الفتحة فتوجد في اعرابين ، في النصب والخفض ، هي في النصب مشتركة تكون في الأسماء والأفعال .
وأما الكسرة فتوجد في اعرابين أيضاً : في النصب وفي الخفض ، تكون في النصب في جمع المؤنث السالم .

قوله : (وأربعةُ أحرفٍ وهي الواوُ والألفُ والياءُ والنونُ) (٢) .

اعلم أنَّ الواوَ خاصَّةٌ بالرفع ، وهي فيه خاصَّةٌ بالأسماء ، وأما النونُ فخاصَّةٌ أيضاً بالرفع وهي فيه خاصَّةٌ بالأفعال . وأما الياء فتوجد في اعرابين في النصب والخفض ، في النصب خاصةً بالأسماء .

وأما الألفُ فتوجد أيضاً في الرفع وفي النصب ، هي في الرفع خاصَّةٌ بالأسماء ، وهي في النصب خاصَّةٌ بالأسماء أيضاً ، وقد تقدَّم الكلامُ أنَّ الأسماءَ الخمسةَ المعتلَّةَ المضافةَ إنما هي معربةٌ في الأصل بالحركاتِ ، ومن قال : إنَّ اعرابَها بالحروفِ إنما قاله مسامحةً . وقد ذكرتُ ذلك كله بما يُغني عن الاعادة (٣) .

قوله : (وحذفٌ وسكونٌ) (٤) .

(١) الجمل ص ٢١ .

(٢) الجمل ٢١ وفيه : « . . وهي الياء والواو والنون والألف » ، وفي (ج) : « وهي الواو والياء والألف والنون » وفي (س) : « وهي الياء ، والواو ، والألف والنون » .

(٣) انظر ما تقدم ص ١٩٢ .

(٤) الجمل ص ٢١ .

اعلم أنَّ السكونَ خاصٌّ بالجزم ، لا يكونُ في غيره ، والجزم لا يكون
إلاَّ في الأفعال .

وأما الحذف فيكون في اعرابين : في النصب وفي الجزم ، يكون في
النصب خاصاً بخمسة الأمثلة ، على حَسَبِ ما ذكرته ^(١) . وقد أتيتُ على
جميع هذا الباب بجميع فصوله .

* * *

(١) انظر ص ٢٠٤ .

باب الأفعال

لا يريد أن يَحُدَّ الفعل هنا ، قد حُدَّ قبل ، وأنما مرأه : بيان أقسامه ، وبيان كل قسمٍ منه حتى ينفصل من صاحبه .

فاعلم أن الفعل : ما دَلَّ على الحَدَثِ بِحروفه ، وعلى الزمانِ بِبَنِيَّتِهِ ، وإنما اشتقَّ من الحَدَثِ لِيَدُلَّ على الزمان .

والأزمنةُ ثلاثة : زمانٌ ماضٍ ، وزمانٌ حاضِرٌ ، وزمانٌ مستقبلٌ . والماضي : ما وقع وانقطع ، والحال : ما وقع ولم ينقطع ، والمستقبل : ما لم يقع . ولا ينظر الى أجزاء الفعل وإنما ينظر الى جملة الفعل ، ولذلك قال أبو القاسم : « ويسمى الدائم » ^(١) أي كلُّ ما وقع ودام فهو الحال ، ولا ينظر ^(٢) الى ما مضى منه ولا ما يستقبل .

قوله : (فالماضي ما حَسُنَ فيه أمْس) ^(٣) .

يريد بذلك ما وقع وانقطع ، والعرب تقول : كان ذلك أمْس : أي كان ذلك فيما مضى ، وإن كان الأظهر فيه اليوم الذي قبل يومك . وكذلك غدا ، توقعه العرب على ما يستقبل ، وإن كان الأظهر فيه اليوم الذي بعد يومك ، قال :

(١) الجمل ص ٢١ .

(٢) في الاصل : « ولا ما ينظر » باقحام « ما » .

(٣) الجمل ص ٢١ .

[٢٤] ١٣ - وأَعْلَمُ عِلْمَ الْيَوْمِ وَالْأَمْسِ قَبْلَهُ وَلَكِنِّي عَنْ عِلْمِ مَا فِي غَدِ عَمٍ (١)
فلا شك أن ما وقع في يومه قبل حينه قد علمه ، وما ينتظر لم يقع ،
فما يقع في يومه لا يعلمه فالأَمْسُ هنا يريد به ما مضى من الزمان ، والغد
يريد به ما يستقبل . وكذلك اليوم يطلق على وجهين :

أحدهما : وهو الأشهرُ فيه أن يطلق على يومك الذي أنت فيه .
الثاني : أن يطلق على الحال . قال الله سبحانه : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ
دِينَكُمْ ﴾ (٢) وحكى سيبويه : « اليومَ يومك » (٣) .

قوله : (وهو مبنيٌ على الفتح أبداً) (٤) .

الكلام هنا في ثلاثة فصول :

أحدها في بنائه على الفتح ، ولا سؤال في بنائه ، لأن الأصل في
الفعل أن يكون مبنياً ، والأصل في البناء أن يكون على السكون . فيقال :
لَمْ يُمْ يَنْ الفعل الماضي على الأصل ، وهو السكون ؟

الجواب : أن الفعل الماضي وقع موقعَ الأسماء المعربة ، ووقع موقع
الفعل المعرب ، فمثال وقوعه موقعَ الاسم المعرب قولك : مررتُ برجلٍ
قام ، فقام وقع موقعَ قائمٍ ، قال الله تعالى : « وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ
فَاتَّبِعُوهُ ﴾ (٥) فَأَنْزَلْنَاهُ في موضع الصفة للكتاب فهو في موضع منزل ، وهو
كثير .

ومثال وقوعه موقعَ الفعل المعرب : إِنْ قَمْتَ قُمْتَ . والمعنى : إِنْ
تَقَمَّ أَقَمَّ ، لأنَّ (إِنْ) الشرطية لا تطلبُ الماضي وإنما تطلبُ المستقبل .

(١) لزهير بن أبي سُلمي من معلقته / انظره في ديوانه ص ٢٩ ، شرح القصائد السبع الطوال ص
٢٨٩ ، شرح القصائد التسع ٣٥٥/١ ، شرح الجمل لابن عصفور ١/١٢٩ .

(٢) سورة المائدة آية ٣ .

(٣) الكتاب ٤١٩/١ .

(٤) الجمل ص ٢١ .

(٥) سورة الانعام آية ١٥٥ .

وقال تعالى: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾^(١)، وهو كثير، فلما كان له بهذا مزية على صيغة الأمر بُني على الحركة وزال السكون^(٢)، ليكون له مزية في اللفظ. وهذا من إمساس الألفاظ أشباه المعاني^(٣).

فإن قلت: وقد قالوا: أمرته بأن قم، والتقدير: أمرته بالقيام، فهو بمنزلة أمرته بأن يقوم، فقد وقعت صيغة الأمر موقع الفعل المعرب.

قلت: إذا قلت: أمرته بأن يقوم، فالمعنى أمرته بالقيام، ولم تذكر ما وقع به الأمر، ولا اللفظ الذي فهم منه. وإذا قلت: أمرته بأن قم فقد فهم من هذا أن أمرتك كان بهذا اللفظ. فلا يصح من هذا الوجه أن يقال قام مقامه لاختلاف المعنيين، وإذا قلت: إن قمت قمت، وإن تقم أقم لم يكن بين اللفظين فرق في المعنى^(٤). وخُص بالفتح، لأن الفتح أخف الحركات، ومتى وجب الانتقال في المبنى إلى الحركة فالأولى أن ينتقل إلى الفتح لما ذكرته، ولا ينتقل إلى غيره^(٥)، إلا لموجب.

الفصل الثاني: في لزوم الفتح الماضي.

اعلم أن الفعل الماضي مبني على الفتح، لا يزول عنه، إلا في مواضع تتبين في أثناء الكلام.

اعلم أن الفعل الماضي إذا كان آخره ياءً، أو واءً قبلها فتحةً، فإن العرب تقلبه ألفاً لتحركه وانفتاح ما قبله. تقول: رمى وغزا، والأصل رمى العرب تقلبه ألفاً لتحركه وانفتاح ما قبله.

(١) سورة الحجرات آية ٦.

(٢) انظر شرح المفصل لابن يعيش ٤/٧ - ٥ وشرح الجمل لابن بزيمة ١/ ص ٢٦.

(٣) هذه العبارة لابن جني ففي الخصائص ١٥٢/٢: «باب في إمساس الألفاظ أشباه المعاني».

(٤) ذكر ابن الفخار في شرح الجمل ص ٢٥ علة بناء الماضي على الفتح وأورد الاعتراض على تلك العلة بنحو «أمرته بأن قم» ثم ذكر الانفصال عن هذا الاعتراض على النحو الذي ذكره ابن أبي الربيع ثم قال بعد ذكر الانفصال «فتأمل ذلك فإنه بديع».

(٥) في الأصل: «إلى غير».

وَعَزَوَ ، وهذا النوع تُحَدَفُ أَلِفُهُ إذا لحقت علامة التانيث أو واو الجماعة لالتقاء ^(١) الساكنين ، فتقول : هند رَمَتْ ، وزينبُ غَزَتْ ، وتقول : الزيدون رَمَوْا ، والعمرون غَزَوْا ، فإن لَحِقَتْ أَلِفُ التثنية فتردُّ الياء والواو ، فتقول : الزيدان رَمَيَا ، والعمران غَزَوْا ، فإن لحقت أَحَدُ الضمائر الثمانية ^(٢) ، فإن الواو والياء ترجع ساكنة ، وذلك نحو : رَمَيْتُ وَرَمَيْتَا ، وَرَمَيْتَ وَرَمَيْتَ ، وَرَمَيْتُمَا ، وَرَمَيْتُمْ ، وَرَمَيْتُنَّ ، وَرَمَيْتُنَّ ، وكذلك تقول : غَزَوْتُ ، وَغَزَوْنَا ، وَغَزَوْتُمْ ، وَغَزَوْتُمْ ، وَغَزَوْتُنَّ ، وَغَزَوْتُنَّ ، والهندات غَزَوْنَ . فإن كان الآخر ياءً قبلها كسرة نحو : رَضِي وشفي ، فإن الياء تبقى على فتحها إلا في موضعين :

أحدهما : إذا لحقت واو الجميع ، فالعرب تحذف الياء وتضم ما قبلها فتقول : الزيدون رَضُوا ، والعمرون شَفُوا .

الثاني : إذا لَحِقَ أَحَدُ الضمائر الثمانية ، فالعرب تُسَكِّنُ فتقول : رَضِيتُ وَرَضِينَا ، وَرَضِيتَ ، وَرَضِيتُمَا ، وَرَضِيتُمْ ، وَرَضِيتُنَّ ، وَرَضِيتُنَّ .

فإن كان الآخر صحيحاً فالعرب لا تزول عن الفتح إلا في موضعين : أحدهما : إذا لَحِقَتْ واو الجميع ، فترجع الى الضم ، لأن الواو تطلبُ بذلك ، فتقول : الزيدون ضَرَبُوا وَالْعَمْرُونَ قَتَلُوا .

الثاني : إذا لَحِقَتْ الضمائر الثمانية المذكورة ، فالعرب ترجع الى السكون ، فتقول : ضَرَبْتُ ، وَضَرَبْنَا ، وَضَرَبْتَ ، وَضَرَبْتِ ، وَضَرَبْتُمَا ، وَضَرَبْتُمْ ، وَضَرَبْتُنَّ ، وَضَرَبْتُنَّ ، وإنما سَكَّنَ الآخر عند لحاق هذه / العلامات الثمانية ، لأنها تنزلت عندهم مع الفعل منزلة الكلمة [٢٥] الواحدة فكروها توالي أربع متحركات ، فلم يجدوا بُدأً من تسكين حرف ،

(١) في الأصل : « للالتقاء الساكنين » .

(٢) نحا بهذا منحى قولهم : « قطعت بعض أصابعه » .

فلم يُسْكُنُوا الأول لأنَّهم لو فعلوا ذلك ، لاحتاجوا الى أَنْ يأتوا بألف الوصل ، ولا يُسْكُنُونَ الثاني ، لأنَّهم لو فعلوا ذلك لم يُعْرِفَ وَزْنَ الكلمة ، فلم يجدوا بُدًّا من تسكين الآخر ، ولما فعلوا هذا فيما تتوالى فيه أربع متحركات لو لم يسْكُنُوا فعلوا ذلك في الباقي ليجري الماضي كله مجرى واحداً .

الفصل الثالث : في بيان الحروف الصارفة له الى الاستقبال . وذلك حروف الشرط فتقول : ان قمتَ قمتُ ، والمعنى : إن تَقُمَ أَقُمَ ، فاللفظ لفظ الماضي ، والمعنى مستقبل ، ويكون ذلك أيضاً في القسم قال الله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ زَالَتْ إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ (١) . والمعنى : ما يُمَسِّكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ . وتقول : عَمَّرَكَ اللهُ إِلَّا فَعَلْتَ . والماضي في هذا كله في موضع المستقبل وأكثر ما يكون هذا في الشرط . وأمَّا قوله سبحانه ﴿ أَتَى أَمْرُ اللهِ ﴾ (٢) فهو بمنزلة ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ (٣) . و (إذ) انما تكون للماضي .

والجواب عن هذا أن يقال : إنَّ المستقبل اذا كان مقطوعاً به أَشْبَهَ الماضي ، فَجَرَى على طَرِيقَتِهِ في العبارة (٤) .

قوله : (والمستقبل ما حَسَنَ فيه غد ﴾ (٥) .
اعلم أنَّ المستقبل له بُنَيَّتَانِ :

احدهما : صيغة الأمر ، نحو : اضْرِبْ ، وأفْعَلْ ، وهذه خاصة بالاستقبال .

(١) سورة فاطر الآية ٤١ .

(٢) سورة النحل الآية الأولى .

(٣) سورة غافر الآية ٧١ .

(٤) انظر مشكل اعراب القرآن ١٢/٢ .

(٥) الجمل ص ٢٢ .

الثانية : مشتركة بين الحال والاستقبال ، وهي التي ذكر أبو القاسم ،
ولأجله لم يذكر صيغة الأمر ، لأن الكوفيين يذهبون الى أنها محذوفة من
الفعل المضارع ، وأن الأصل في اضرب : لتضرب ، وفي اقل لتقتل
فحذفت حرف المضارعة^(١) وتاء الخطاب ، فبقيت الضاد ساكنة ، فاجتلبت
الف الوصل ، فقل : اضرب واقتل .

وأما البصريون فيذهبون الى أنها صيغة على جذتها ، وليست مختصرة
من الفعل المضارع ، ولكنها جارية عليه حتى كأنها مختصرة منه . والصحيح
ما ذهب اليه البصريون ، لأن حرف المضارعة لم يجر قط محذوفاً ،
وحذفت الجازم لم يأت إلا في الشعر قال :

١٤ - * محمد تَفِدِ نفسك كل نفس *^(٢) .

وصيغة الأمر هي الأكثر في كلام العرب ، ولم يجر الأمر للمخاطب

(١) هكذا في الأصل ، ومراده : فحذفت اللام وتاء الخطاب ، وليست اللام حرف مضارعة .

(٢) تمام البيت * اذا ما خفت من أمر تبالا *

ينسب البيت الى أبي طالب ، وحسان ، والاعشي ، وليس في ديوان من دواوينهم
المطبوعة ، والأظهر أن قائله مجهول . قال ابن المستوفي في اثبات المحصل ل ١٩٩ -
٢٠٠ : « قال أبو بكر بن السراج : قال أبو العباس : هذا البيت ليس بمعروف ، على انه في
كتاب سيبويه . وقال السيرافي : أنكره أبو العباس وقال هذا باطل . وقال أبو جعفر أحمد بن
محمد : سمعت علي بن سليمان يقول : سمعت المبرد ينشد هذا البيت ويُلْحَنُ قائله
ويستبرده . وقال : أنشده الكوفيون ، ولا يعرف قائله ، ولا يحتج به ، ولا يجوز مثله في شعر
ولا غيره ، لان الجازم لا يضر ، لأنه اضعف من حروف الخفض ، وحروف الخفض لا
تضر ، فبعد أن حكى لنا أبو الحسن هذه الحكاية وجدت هذا البيت في كتاب سيبويه يقول
فيه : وحدثني أبو الخطاب : انه سمع هذا البيت من قائله . قال أبو اسحاق الزجاج احتجاجاً
لسيبويه : في هذا البيت حذف اللام اي : ليفد » .

انظره في الكتاب ٨/٣ ، المقتضب ١٣٢/٢ ، اعراب القرآن للنحاس ٢٩٧/١ اعراب
ثلاثين سورة ص ٤٣ ، ص ٢٣٣ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ٩٥ ، أمالي ابن الشجري
٣٧٥/١ ، شرح المفصل ٢٥/٧ ، ضرائر الشعر ص ١٤٩ ، رصف المباني ص ٢٥٦ ،
الجنى الداني ص ١١٣ ، مغنى اللبيب ص ٣٩٧ ، ٨٤٠ شرح شواهد ٥٩٧/٢ ، خزنة
الادب ٦٢٩/٣ .

إلا بها ، إلا في قراءة يعقوب ﴿ فَبِذَلِكَ فَلتَفَرَحُوا ﴾ (١) . فكيف يدعى في هذا الذي كثر في كلام العرب وأطرده أمران : أحدهما لا نظير له ، والآخر : لا نظير له إلا في الشعر . وسيعود الكلام في هذا ، وأبين ما أوقع الكوفيين في ادعاء ذلك ، وزواله بحول الله (٢) .

قوله : (وكانت في أوله إحدى الزوائد الأربع) (٣) .

هذا يحتاج الى تقييد ، وكأنه استغنى عن ذلك التقييد بالمثال . ألا ترى أن (أَكْرَمَ) في أوله الهمزة وهي زائدة ، وليس بفعل مستقبل . وكذلك تَكْرَمَ . فيجب أن يقيد هذا الموضع بأن يقال : كُلُّ فعل في أوله همزة تدلُّ على المتكلم وحده ، أو نون تدل على المتكلم ومعه غيره ، أو ياء تدلُّ على الغيبة ، أو تاء تدلُّ على الخطاب أو التأنيث . وأعطى ذلك بقوله : (نحو : أقوم ونقوم وتقوم ويقوم) (٤) .

وبسط هذا أن تقول : الفعلُ المستقبلُ : كُلُّ فعل يتغيَّرُ أولُه (٥) بالحروف بحسب ما يُسندُ اليه . فإن أُسندَ الى الضمير ، فإن كان متكلماً كان بالهمزة مذكراً كان أو مؤنثاً . فإن كان متكلماً ومعه غيره كان بالنون نحو : نَقُومُ ، مذكراً كان الغير أو مؤنثاً . فإن كان مخاطباً كان بالتاء نحو : أنت تقوم ، وأنت تقومين ، وأنتما تقومان ، وأنتم تقومون ، وأنتننَّ تَقُمن . فإن كان غائباً ، فتنتظر ، فإن كان مذكراً كان بالياء إن عاد على المفرد ، أو المثنى أو المجموع جمع سلامة ، فإن عاد على الجمع المكسر كان بالياء ، وبالتاء ، فتقول :

-
- (١) سورة يونس آية ٥٨ ، بالتاء في قراءة يعقوب [ابن اسحاق بن زيد بن عبد الله بن أبي اسحاق الحضرمي أحد القراء العشرة / امام أهل البصرة ومقرئها ، توفي سنة ٢٠٥ هـ / ترجمته في غاية النهاية ٣٨٦/٢ فما بعدها] وانظر هذه القراءة في حجة القراءات ص ٣٣٣ ، وانظر معاني القرآن ٤٦٩/١ ، اعراب القرآن للنحاس ٦٥/٢ ، المحتسب ٣١٣/١ ، والنشر ٢٨٥/١
- (٢) الموضوع الذي أحال عليه المؤلف في الاجزاء المفقودة من البسيط . وانظر مسألة الخلاف في الانصاف ٥٢٤/٢ فما بعدها ، شرح المفصل ٦١/٧ ، مع الهوامع ٢٦/١ - ٢٧ .
- (٣) و (٤) الجمل ص ٢٢ .
- (٥) في الأصل : آخره ، والصواب ما أثبت .

زَيْدٌ يَقُومُ ، والزَّيْدَانِ يَقُومَانِ ، والزَّيْدُونَ يَقُومُونَ ، والزَّيْدُودُ يَقُومُونَ وتقوم .
وان كان مؤنثاً فيكون بالتاء ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ جَمْعاً فيكون بالياء ،
فتقول : هُنْدٌ تَقُومُ ، والهِندَانِ تَقُومَانِ ، والهِندَاتُ يَقُومْنَ ، وتقول : الِهنُودُ
تقوم ، والِهنُودُ يَقُومْنَ ، وكذلك [ضَمِيرٌ] ^(١) المؤنث متى ^(٢) عاد على مؤنث
غير حقيقي . وإنما لم يقل هنا بالتاء ، لأنَّ النون ^(٣) تدل على تأنيث الفاعل
لأنَّها لا تكون إِلَّا ضمير جمع مؤنث ، والتاء تلحق هنا علامة للتأنيث / ولا
يُجْمَعُ بين علامتي تأنيث .

فإن أُسْنِدَ الى الظاهر ، فإن كان مذكراً فيكون بالياء في المفرد ،
والمثنى ، والمجموع بالواو والنون ، ويكون في الجمع المكسّر بالياء والتاء ،
فتقول : يَقُومُ زَيْدٌ ، وَيَقُومُ الزَّيْدَانِ ، وَيَقُومُ الزَّيْدُونَ ، وَيَقُومُ الزَّيْدُودُ ، وتقوم
الزُّيُودُ . فإن كان مؤنثاً غير حقيقي كان بالياء وبالتاء على كلِّ حال . فإن كان
مؤنثاً حقيقياً كان في الأعراف بالتاء ، إن كان مفرداً أو مثنى أو مجموعاً
بالألف والتاء . فإن كان جمعاً مكسراً كان بالياء والتاء . هذا الذي ذكرته
مذهبُ البصريين . والكوفيون يُجْرُونَ الجمعَ السالمَ مُجْرَى الجمعِ المكسّر ،
واستدلُّوا بقوله سبحانه : ﴿ إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ ﴾ ^(٤) . فإذا صحَّ أَنَّ العربَ
تقول : جاءك المؤمناتُ ، صحَّ أَنَّها تقول : يجيئك المؤمناتُ ، بالياء ^(٥) .

الجواب : أَنَّ المؤمنات صفة ، والأصل : إذا جاءك النساءُ
المؤمناتُ ، والنساء جمع مكسّر فحُذِفَ الموصوف وأقيمت الصفةُ مقامَه ،
فَبَقِيَ الفعل على حَسَبِ ما كان قبل إقامة الصفة مقامَ الموصوف . ومما
استدلُّوا به قوله :

(١) تكملة بنحوها يتضح المراد .

(٢) « متى » ليست واضحة في الأصل .

(٣) في الأصل : التاء تحريف .

(٤) سورة الممتحنة الآية ١٠ .

(٥) انظر المسألة في منهج السالك ص ١٠٥ ، توضيح المقاصد ١٤/٢ ، التصريح ٢٨٠/١ .

١٥ - * قالتُ بنو عامرٍ خَالُوا بني أُسْدٍ * (١) .

وبنُونُ جمعٌ سالم . وإذا صَحَّ أَنْ يَقَالَ : [قالت] (٢) بنو عامرٍ ، صَحَّ أَنَّهُ يَقَالَ : تقول بنو عامر .

الجواب : أَنَّ الواحدَ من بني : ابنٌ . ولم يُسْتَعْمَلْ (بَنٌ) فكأنَّه لذلك جَمْعٌ تكسير ، فجرى عليه حكمُ جمع التفسير ، لَشَبْهِه به لما ذكرته . ولا يبعد عندي أَنَّ يَأْتِي مذهب الكوفيين في ضرورة شعر أو في قليل من الكلام ، والقياس والأكثر ما ذهب إليه البصريون ، وهو الصحيح . قوله : (وهو مرفوعٌ أَبَدًا) (٣) .

اعلم أَنَّ المعرَبَ من الأفعال الفعلُ المضارع ، إذا سَلِمَ من إحدى النونات الثلاث : وهي النونُ الخفيفةُ ، والنونُ الشديدةُ ، ونونُ جماعة النسوة نحو : هل تَضْرِبَنَّ ؟ وهل تَضْرِبَنَّ ؟ والهنداتُ يَضْرِبَنَّ . والأصل في الفعل أَنْ يَكُونَ مَبْنِيًا ، وإنما أُعْرِبَ لَشَبْهِه بالاسم النكرة . وَوَجْهُ الشَّبْهِ أَنَّ كُلَّ واحدٍ منهما [كان] (٤) ، عامًّا ، فتخصص بالحرف . أَلَا ترى أَنَّكَ تقول : رجل فيصْلُحُ أَنْ يَقَعَ على كُلِّ واحدٍ من جنسه . فإذا أَدْخَلْتَ الألفَ واللام صار واقعاً على واحدٍ مخصوص من ذلك الجنس ، وزال الشَّياع ، والفعل المضارع إذا أُعْتَبِرَتْ وَجْدَتُهُ كذلك فتقول : يقوم ، فيصْلُحُ للحال والاستقبال ، فإذا أَدْخَلْتَ السين أو سوف تَخْلُص للاستقبال ، فهو عامٌّ بأصل الوضع ،

(١) تمام البيت * يا بُؤْسَ لِلْجَهْلِ ضَرَّاراً لأقوامٍ * .

وهو للنايعة / ديوانه ص ٨٢ ، الجمل ص ١٨٧ ، شرح أبياته لابن سيده / ل ١٣٠ ،
الحلل ص ٢٤٤ ، الفصول والجمل لابن هشام اللخمي ص ١٦٩ ، أمالي ابن الشجري ٨٠/٢ ،
الانصاف ٣٣٠/١ ، شرح المفصل ١٠٤/٥ ، التوطئة ص ١٥٦ ، رصف المباني ص ١٨٦ ،
٢٤٥ ، خزانة الأدب ٢٨٥/١ ، ١١٩/٢ .

(٢) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٣) الجمل ص ٢٢ .

(٤) تكملة يلتزم بها الكلام .

يتخصّص بالحرف على حَسَبِ ما تقدّم في رَجُل والرجل ، فأعربَ لذلك ، فإنَّ الشيءَ اذا أشبّه الشيء قد يجري عليه حكمه .

ومن الناس من ذهب الى أنَّ الشبّه وقع من ثلاثة أَوْجُهٍ :
أحدها : ما ذكرته .

الثاني : دخولُ اللَّامِ في خبر إنَّ ، على الفعل المضارع ، كما تدخل على الاسم فتقول : إنَّ زيداً ليقومُ كما تقول : إنَّ زيداً لقائمٌ . قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ﴾ ^(١) . فهو في المعنى بمنزلة : إنَّ ربَّكَ لحاكمٌ . ولا تقول : إنَّ زيداً لقام .

الثالث : الوقوعُ موقعَ الاسم ، فتقول : إنَّ زيداً يقوم . كما تقول : إنَّ زيداً قائم . وتقول : مررتُ برجل يقومُ ، كما تقول : مررتُ برجل قائم ^(٢) . ولا يثبتُ من هذه الوجوه الثلاثة إلّا الوجه الأول وهو العموم والاختصاص ^(٣) . وأمّا دخولُ اللَّامِ فلم يَصِحَّ الا بَعْدَ الشبّه ، لأنّها لامُ الابتداء ، ولامُ الابتداء مختصّةٌ بالاسماء كما أنَّ الاعرابَ مختصّ بالاسماء . فكلُّ واحدٍ منهما طالبٌ دخوله في الفعل موجبٌ أوجب له ذلك . وليس قولُ مَنْ يقول : إنَّ دخولَ اللَّامِ سَبَبٌ في دخول الاعراب بأولى ممن يقول : إنَّ دخولَ الاعراب سَبَبٌ في دخول اللَّامِ لما ذكرته من أنَّ كلَّ واحدٍ منهما أصله الاختصاص بالوضع . فقد تحصّل بما ذكرته أنَّ الذي أوجب دخولَ الاعراب هو الذي أوجب دخولَ اللَّامِ ، وهو الشبّه بالاسم ، فلزم أنَّ يكونَ الشبّه قبل دخول اللَّامِ . ذكر هذا أبو علي وهو صحيح ^(٤) .

وأمّا الوقوعُ موقعَ الاسم فلا يصحُّ أنَّ يَكُونُ مما يُوجب جملة

(١) سورة النحل الآية ١٢٤ .

(٢) انظر الكتاب ١٤/١ - ١٥ ، المقتضب ١/٢ - ٢ ، الانصاف ٥٤٩/٢ - ٥٥٠ شرح المفصل ٦/٧ .

(٣) انظر شرح الجمل لابن خروف ص ٩ .

(٤) الايضاح ١٣/١ - ١٤ .

الاعراب ، لأنه الذي أوجب الرفع في الفعل ، وهو نظير النواصب / [٢٧] والجوازم ، فكما لا يصحُّ أن يقال : دخول النواصب أوجب دخول الاعراب لا يصحُّ أن يقال : الوقوع موقع الاسم أوجب دخول الاعراب . وهذا ايضاً ذكره أبو علي في الايضاح وهو صحيح^(١) . فقد صحَّ مما ذكرته أن الذي أوجب دخول الاعراب في الفعل ، وضعه عاماً فيتخصَّص بالحروف وهو الذي ذكر أبو علي . وسيأتي الكلام في الفعل المضارع لم يبي إذا لحقه احدى النونات الثلاث^(٢) .

قوله : (وهو مرفوع أبداً حتى يدخله ناصب أو جازم)^(٣) . يقتضي بظاهره أن الرفع عنده في الفعل أوجب التعرّي ، وهو مذهب الكوفيين^(٤) . والبصريون يذهبون الى أن الرفع للفعل الوقوع موضع الاسم^(٥) . وهو الصحيح لأمرين :

أحدهما : أن التعرّي عَدَمٌ ، والعَدَم لا ينسب له شيءٌ ، وسواء كان مطلقاً أو مقيداً ، ومن الناس من ذهب الى أن العدم المقيد يوجب ويقع به الارتباط بخلاف العَدَم المطلق ، والذي ذهب اليه المحققون من أهل النظر التسوية بين العَدَم المطلق والعَدَم المقيد ، لأنَّ العَدَم ضدُّ الوجود ، فما

(١) الايضاح ١٣/١ - ١٤ .

(٢) سبق كلامه في ذلك ص ٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٣) الجمل ص ٢٢ وفيه « حتى يدخل عليه » في ثلاث النسخ .

(٤) هذا هو مذهب الفراء . انظر معاني القرآن ٥٣/١ ، شرح المفصل ١٢/٧ ، واختاره كثير من المحققين . قال ابن خروف في شرح الجمل ص ٩ « ورفع بعدم الجازم والناصب لا بوقوعه موقع الاسم في الصفة والحال كما زعم الفارسي لأن ذلك لا يطرد ولا يعم » وقال ابن مالك في شرح عمدة الحافظ ص ١٠٩ « وهو أسهل المذهبين وأحقهما بالاطراد » وبعض العلماء ينسب مذهب الفراء الى جمهور الكوفيين . انظر الانصاف ٥٥١/٢ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٣١/١ غاية الأمل لابن بزيمة ١/ص ٢٨ ، شرح ابن الناظم ص ٢٦٠ ، توضيح المقاصد ١٧٢/٤ ، تقييد ابن لب ل ٩ ، التصريح ٢٢٩/٢ ، وانظر مع الهوامع ٢٧٣/٢ - ٢٧٤ .

(٥) انظر الكتاب ٩/٣ - ١٠ ، المقتضب ٥/٢ ، الأصول ٥٣/١ ، الانصاف ٥٥١/٢ ، اسرار العربية ص ٢٨ ، ٢٩ . الاشباه والنظائر ٢٣٨/١ ، مع الهوامع ٢٧٤/٢ .

ليس موجوداً يستحيل أن يُوجَدَ غيره^(١) .

فان قلت : فقد ذهب البصريون في المبتدأ أنه ارتفع بالتعري^(٢) والاسناد فقد جعلوا للتعري خطأ في العمل .

قلت : الصحيح أن العامل : الاسناد ، وأما التعري فهو شرط في وجود الرفع . فالاسناد يرفعه بشرط تعريه عن العوامل اللفظية ، وهي كان وأخواتها ، وظننت وأخواتها ، وإنما اطلقوا اللفظ مسامحة ، ولأن الرفع لا يوجد إلا بوجودهما .

الثاني : أن التعري عن العوامل لو جاز أن يكون عاملاً ، لم يصح أن يكون في الفعل عاملاً ، لأنه قد صحت مراعاته في رفع المبتدأ ، وما يعمل في الاسم لا يعمل في الفعل ، لأن عوامل الأسماء مخالفة لعوامل الأفعال^(٣) ، والتعليل الأول أقوى .

قوله : (فالناصب أن ولن وإذا وحتى)^(٤) .

اعلم أن النواصب بنفسها أربعة ، وما عداها إنما انتصب الفعل بعدها بإضمار (أن) ، وهذه الأربعة : أن ، ولن ، وإذا ، وكي الناصبة ، لا كي الجارة ، فان (كي) توجد على قسمين :

(١) انظر شرح المفصل ١٢/٧ ، غاية الأمل لابن بريزة ١/ ص ٢٨ ، قال ابن الناطم في شرح الألفية ص ٢٦١ : « لا نسلم أن التجريد من الناصب والجازم عَدَمِي لانه عبارة عن استعمال المضارع على أول احواله مخلصاً عن لفظ يقتضي تغييره . واستعمال الشيء والمجيء به على صفة ما ليس بعدم » وانظر توضيح المقاصد ١٧٣/٤ .

(٢) انظر ما سيأتي ص ٥٣٥ .

(٣) انظر شرح الجمل لابن عصفور ١٣١/١ ، شرح الجمل لابن الفخار ص ٢٥ .

(٤) الجمل ص ٢٢ وقد رسمت (اذا) فيه بالنون . وقد اختلف في رسمها فمن النحاة من يرى رسمها بالالف كما هنا ، وعليه رسم المصاحف ، وذهب المازني والمبرد الى رسمها بالنون ، وروي عن المبرد قوله : أشتهى أن أكوي يد من يكتب (اذن) بالالف لأنها مثل « أن » و« لن » ولا يدخل التنوين الحروف وقيل : ان عملت رسمت بالنون وإن الغيت رسمت بالالف . وقيل : ان وصلت في الكلام كتبت بالنون . وان وقف عليها رسمت بالالف . انظر الجنى الداني ص ٣٦٦ . مغنى اللبيب ص ٣١ ، اللسان « اذن » .

أحدهما • أَنْ تكونَ ناصبةً بنفسها ، وهي التي في قوله سبحانه : ﴿لِكَيْلًا تَأْسَوْا﴾ ^(١) ، ولا يصلح أَنْ يقالَ هنا : إنها الجارة ، لأنَّ حرفَ الجر لا يدخل على مثله .

الثاني : أَنْ توجدَ جارة ، حُكي عن العرب : كَيْمَه ؟ ^(٢) يريدون : لمه ؟ يقول لك : فعلتُ كذا وكذا ، فتقول له : كَيْمَه ؟ كما تقول : لمه ؟ اي : لم فعلت ؟ فكي هنا بلا شكَّ جارة ، لأنها دخلت على (ما) الاستفهامية ، ونواصب الأفعال لا تدخل على الأسماء هذا بَيَّن . فإذا قلت : جئتُك كي تكرمَني أمكن أَنْ تكونَ ناصبةً ، ويكونُ الاصل : جئتُك لكي تكرمَني بمنزلةِ قوله سبحانه : ﴿لِكَيْلًا تَأْسَوْا﴾ ثم حُذِفَت اللام ، ويمكن ان تكون جارة ، ويكون الفعل منصوباً بعدها باضمار (أَنْ) كما ينتصب بعد (حتَّى) ولام الجحود ، على حَسَب ما يَتَبَيَّن . ثم إِنَّ (كي) تنصب ظاهرةً ، ولا يجوز حذفها ، وكذلك (لَنْ) تنصبُ ظاهرة ولا يجوز حذفها . وأما (إِذَا) فتُنصب ظاهرةً بشروط ثلاثة :

احدها : أَنْ تكونَ أولاً .

الثاني : ان يكون الفعل الواقع بعدها مستقبلاً .

الثالث : أَلَّا يُفْصَلَ بينها وبين الفعل بفاصل عدا القسم ، والنداء ، ولا ^(٣) ، فإنَّ الفصلَ بهذه الثلاثة كلا فصلٍ ولا يجوز حذفها ^(٤) .

وأما (أَنْ) فهي أمُّ الباب . وهي تنصب محذوفةً ، ولا يجوز

(١) سورة الحديد آية ٢٣ .

(٢) انظر الكتاب ٦/٣ .

(٣) انظر الجنى الداني ص ٣٦١ - ٣٦٣ ، توضيح المقاصد ٤/ ١٨٧ - ١٨٩ ، مغنى اللبيب ص ٣١ ، التصريح ٢/ ٢٣٤ .

(٤) بعد قوله « ولا يجوز » في الأصل : « فأما نصبها وهي محذوفة ، وهو خطأ ويظهر لي انه من قبيل سبق النظر ، فسيأتي قول المؤلف عن (أَنْ) : « وتُنصب ظاهرة ولا يجوز حذفها فاما نصبها وهي محذوفة » .

إظهارها، وتنصب محذوفةً يجوز إظهارها، وتنصب ظاهرةً ولا يجوز حذفها.

فَأَمَّا نَصْبُهَا وهي محذوفة ولا يجوز اظهارها ففي ستة مواضع :

أحدها : بعد كي الجارة .

الثاني : بعد حَتَّى في قولك : سِرْتُ حَتَّى أَدْخَلَهَا . اذا أردت معنى : سرت الى أَنْ أَدْخَلَهَا ، وهي نحو قولك : كَلَّمْتُ الامير حَتَّى يَأْمُرَ لي بشيء ، تريد : كي يأمر لي بشيء .

الثالث : بعد لام الجحود ، وهي الواقعة بعد كان المنفية نحو قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ ^(١) وقوله تعالى : ﴿ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ ﴾ ^(٢) .

[٢٨] الرابع : بعد الفاء في الأجوبة / نحو : ما تأتيني فأكرمك ، ونحو : اثني فأحسن اليك ، وكذلك : هل تأتيني فأكرمك ؟ وجمع هذا كله انك تقول : إذا كان ما بعدها جواباً لما قبلها، وما قبلها غير واجب ^(٣) ، فهو منصوب .
الخامس : بعد الواو اذا أردت معنى الجمع ولم ترد معنى العطف ، نحو قوله :

١٦ - * لَا تَنْتَهَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِيَ مِثْلُهُ * ^(٤) .

لم ترد أَنْ تنهاه عن الفعلين انما أردت : أَلَّا تجمعَ بينهما . وكذلك : هل تأتيني وتكرمني ؟ وما تأتيني وتكرمني . لم ترد أَنْ تستفهم عن الفعلين ،

(١) سورة الانفال اية ٣٣ .

(٢) سورة النساء آية ١٦٨ .

(٣) قال أبو علي الفارسي في الايضاح ٣١٢/١ : « والواجب : الخبر المثبت . . » .

(٤) تمامه : * عَارَ عَلَيْكَ اِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ * .

وينسب الى الأخطل والى حسان رضي الله عنه ، والى سابق البريري ، والى المتوكل الليثي ، والى ابي الاسود الدؤلي - وهو الراجح / انظره في مستدرجات ديوان ابي الاسود ص ١٦٥ . ديوان المتوكل الليثي ص ٢٨٤ ، الكتاب ٣ / ٤٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١٨٨/٢ ، معاني القرآن ٣٤/١ ، المقتضب ٢٥/٢ ، الاصول ١٦٠/٢ ، اعراب القرآن =

ولا أَنْ تنفي الفعلين . وإنما أردتْ أَنْ تستفهمه^(١) عن الجمع بينهما .
السادس : بعد (أَوْ) اذا أردتْ معنى (الى أَنْ) نحو : لألزمَنَّك ، أو
تقضيَنِي حقي ، لم ترد أن تُقسِم على الأول والثاني ، وإنما أقسمت على
الأول خاصّة ، والمعنى : لألزمَنَّك الى أَنْ تقضيَنِي حقي . وكذلك : لأسيرَنَّ
في البلاد أو أستغنيَ ، المعنى الى أن أستغنيَ .

وَأَمَّا نصبُها وهي محذوفةٌ ويجوز اظهارها ففي موضعين :
أحدهما : بعد لام كي ما لم تقترن بها (لا) النافية نحو : جئتُكَ
لتكرمَنِي ، وجئتُكَ لأنْ تكرمَنِي . فإن قلتَ : جئتُكَ لثلاثي تشمتني ، لم يكن
بد من اظهار (أن) وكأنهم كرهوا التقاء اللامين .

الثاني : اذا كانت (أَنْ) والفعل قد عطفَا على اسم قبله . وأكثر ما
تجد الحذف اذا عطفَا على المصدر نحو :

١٧ - * لَلْبُسُ عَبَاءَةٌ وَتَقَرَّ عَيْنِي * (٢)

= للنحاس ١/١٦٩ ، ٢٤١ ، الجمل ص ١٩٨ ، شرح أبياته لابن سيده ل ١٣٢ ، الحلل ص
٢٦١ ، الفصول والجمل ص ٦٣ ، ١٧٩ ، الإيضاح ١/٣١٤ الأزهية ص ٢٤٣ ، شرح
المفصل ٧/٢٤ ، رصف المباني ص ٤٢٤ ، خزنة الأدب ٣/٦١٧ ، وليس في ديوان حسان
رضي الله عنه ، ولا في ديوان الأخطل المطبوعين .

(١) في الأصل : « وإنما اراد أن يستفهمه » والوجه ما أثبت .

(٢) : تمامه : * أَحَبُّ إِلَى مِنْ لُبْسِ الشَّفُوفِ * .

والبيت لميسون بنت بحدل الكلية زوج معاوية رضي الله عنه من أبيات تشوق فيها الى
البادية . والشاهد في الكتاب ٣/٤٥ ، المقتضب ٢/٢٢ ، الأصول ٢/١٥٥ ، الجمل
ص ١٩٩ ، شرح أبياته لابن سيده ل ١٣٢ ، الحلل ص ٣٣ ، ٢٦١ ، الفصول والجمل
ص ٢١ ، ٦١ ، ١٨١ ، اعراب القرآن للنحاس ١/٥٠٤ ، سر صناعة الاعراب
١/٢٧٥ ، مشكل اعراب القرآن ١/٢٣٤ ، الافصاح للفارقي ص ٣٤١ ، أمالي ابن
الشجري ١/٢٥١ ، شرح المفصل ٧/٢٥ ، رصف المباني ص ٤٢٣ ، الجنى الداني
ص ١٥٧ ، مغنى اللبيب ص ٣٧٣ ، ٤٧٢ ، شرح شواهد ٢/٦٥٣ ، ٧٧٨ ، خزنة
الأدب ٣/٥٩٣ ، ٦٢١ .

فلو كان في الكلام لجاز : وَأَنْ تَقَرَّ عَيْنِي ، وَتَقَرَّ عَيْنِي ، ومنه :

١٨ - * تَقْضِي لُبَانَاتٍ وَيَسَامُ سَائِمٌ * (١)

ولو كان في الكلام لجاز : وَأَنْ يَسَامَ ، وَيَسَامَ ، وسواء عُطِفَ بالواو أم بغيرها تقول : لِإِقْدَامِكَ ثُمَّ تَرْجِعَ سَالِمًا أَحَبُّ إِلَيَّ . ويجوز : ثُمَّ أَنْ (٢) تَرْجِعَ سَالِمًا . وقد وَجَدَ (٣) إذا عُطِفَا على الاسم ، وإن لم يكن بكثرة ما ذكرته في المصدر أنشد سيبويه :

١٩ - فما أَنَا لِلشَّيْءِ الَّذِي لَيْسَ نَافِعِي

وَيَغْضَبُ مِنْهُ صَاحِبِي بِقَبُولِ (٤)

فقوله (ويغضب) معطوفٌ على الشيء ، ولو كان في غير الشعر لكان الأحسن وَأَنْ يَغْضَبَ ، وأنشد أيضاً :

٢٠ - ولولا رجالٌ من رِزَامٍ أَعِزَّةٍ وَآلِ سُبَيْعٍ أَوْ يَسُوءُكَ عِلْقَمَا (٥)

(١) صدره : * لقد كان في حول ثواء ثويته *

والبيت للأعشى . انظر ديوانه ص ٧٧ ، الكتاب ٣٨/٣ ، المقتضب ١٦٥/١ ، ٢٥/٢ ، ٢٩٧/٤ ، الجمل ص ٣٨ ، شرحه لابن خروف ل ١٥ ، نتائج الفكر ص ٣١٧ ، شرح أبيات الجمل لابن سيده ص ١١١ « ضمن مجموع » ، الحلل ص ٣٠ ، الفصول والجمل ص ٢٤ ، ٧١ ، شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ص ٢٩٤ ، أمالي ابن الشجري ٣٦٣/١ ، الرد على النحاة ص ١٢٥ ، شرح المفصل ٦٥/٣ ، شرح عمدة الحفاظ ص ٥٩٠ ، رصف المبانى ص ٤٢٣ ، مغنى اللبيب ص ٦٥٨ ، شرح شواهد ٨٧٩/٢ ، شرح أبياته ٩١/٧ ، ورواية الكتاب ، وشرح عمدة الحفاظ « تَقْفَى . . . وَيَسَامُ » ، ولا شاهد فيه على هذه الرواية ، وانظر ما سيأتي ص ٤٠٧ .

(٢) في الأصل : « وَأَنْ تَرْجِعَ » . والصواب ما أثبت .

(٣) المصدر المستتر في « وجد » يعود الى حذف (أن) .

(٤) الكتاب ٤٦/٣ ، والبيت لكعب بن سعد الغنوي (شاعر اسلامي يعرف بكعب الأمثال ، لكثرتها في شعره / ترجمته في معجم الشعراء ص ٢٢٨ ، اللآلئ ص ٧٧١ ، خزانة الأدب ٦٢١/٣) . انظره في الاصمعيات ص ٧٦ ، المقتضب ١٧/٢ ، المنصف ٥٢/٣ ، الأمالي ٢٠٤/٢ ، شرح المفصل ٣٦/٧ ، خزانة الادب ٦١٩/٣ ، و (للشيء) في الأصل : « بالشئ » .

(٥) الكتاب ٥٠/٣ ، والبيت للمحصين بن الحمام المري (جاهلي ادرك الاسلام فأسلم ، من =

فعطف (أو يسوءك) على رجال ، ولو كان في غير الشعر لكان الاختيار : أو أن يسوءك . وإنما كان هذا في المصدر أكثر ، لأن المصدر والمعطوف عليه في تقدير أن والفعل ، وكأنك إذا قلت : لبس عباءة وتقر عيني ، قلت : لأن البس وتقر عيني ، وانت لو قلت هذا لجاز أن تُشرك الثاني مع الاول في (أن) الاولى ، ولا تذكرها مرة أخرى ، فجاز ذلك فيما هو معطوف على ما هو في تأويله . وليس (رجال) وما اشبهه في تقدير : أن والفعل وقال صاحب الكُراسة : « إذا كان معطوفاً على مصدر قبله » وعلى ما ذكرته جمهور علماء الصنعة ، وهو الصواب (١) .

وأما الموضع (٢) الذي تنصب فيه ظاهرة ، ولا يجوز حذفها فكل موضع تقع فيه عدا المواضع الثمانية المذكورة (٣) . فإن قلت : فقد صح مما ذكرته أن النواصب أربعة ، وأن (حتى) وما بعدها مما ذكره ابو القاسم (٤) إنما ينتصب الفعل بعدها باضمار (أن) فكيف جعلها ابو القاسم ناصبة بنفسها ؟

قلت : كذا قال هنا ، وقال في : باب (حتى) إن الفعل ينتصب بعد

= أوفياء العرب ، وهو ، والمسيب بن علس ، والمتلمس أشعر المقلين في الجاهلية / ترجمته في الاشتقاق ص ٢٨٩ ، الشعر والشعراء ٦٥٢/٢ ، اللآلئ ١٧٧/١ ، خزائن الادب ٩/٢ انظره في المفضليات ص ٦٦ ، المحتسب ٣٢٦/١ ، سر صناعة الاعراب ٢٧٥/١ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٣١/١ ، توضيح المقاصد ٢٠٠/٤ ، التصريح ٢٤٤/٢ . والياء من « يسوءك » ليست واضحة بالاصل . ولكن ما جاء بعد دل عليها ، والرواية « أسوءك » بالهمزة وهي الوجه .

(١) انظر الكتاب ٤٦/٣ ، المقتضب ٢٥/٢ ، الأصول ١٥٤/٢ ، رصف المباني ص ٤٢٣ ، مغنى اللبيب ص ٤٧٢ .

(٢) في الأصل : « المواضع ... فيه » ولعل الصواب ما اثبت .

(٣) لخص ابن الفخار في شرح الجمل ص ٢٥ ما ذكره المؤلف من حالات « أن » الناصبة ومواقعها .

(٤) قال الزجاجي في الجمل ص ٢٢ : « فالناصب : أن ، ولن ، واذن ، وحتى ، وكى ، وكىلا ، ولكيلا ، ولام كي ، ولام الجحود ، والجواب بالفاء والواو ، وأو ، ولها موضع تذكر فيه .

(حَتَّى) باضممار (أن)^(١) فيظهر من هذا أنَّ جعله (حتى) ولام الجحود من النواصب مسامحةً ، وفعل ذلك لأنه رأى أنَّ (أن) لا تظهر بعدها لأنها قامت مقامها ، وصارت معاقبة لها ، كما يقال في : ضَرْباً زَيْداً : يتنصب بضَرْب ، لأنَّه ناب مناب الفعل ، والشيء اذا عاقب الشيء لم يظهر معه ، فإنَّ العرب تحكم له بحكمه ، وتنزله منزلته ، وكأنَّه هو ، فنسب النحويون لذلك العمل للمعاقبة ، على حَسَبِ ما ذكرته . وعلى هذا انبنى كثيرٌ من هذه الصَّنعة ، وسيأتي أمثاله في أثناء الكلام .

فإن قلت : هذا الذي ذكرته صحيحٌ فيها كُلُّها ، إلا لام كي ، فانه لا يصح / ان يقال فيها : إنها معاقبة ، لأن (أن) تظهر بعدها ، فادخالها في النواصب معترض ، لأنها غير ناصبة بنفسها ولا معاقبة للناصب بظهور الناصب بعدها .

قلتُ : يظهر من كلامه أنَّ من العرب مَنْ يَنْصِبُ بعد لام كي (٢) ويجعلها معاقبة ، وان كان من العرب من يُظهِر على حَسَبِ ما ذكرته ، وتكون العرب على فريقين : احدهما لا تظهر والاخرى قد تظهر ، فيكون كلامه على لغة من لا يظهر ، وهو الأظهر ، والاظهار قليل عندهم . قوله : (وَكَيْ وَكَيْلًا) (٣) .

هذا تكرر ، لأنَّ الناصب كي ، و(لا) إنما هي للنفي ، ولا حظ لها في النصب .

قوله : (والجواب بالفاء) (٤) .

(١) انظر الجمل ص ٢٠١ .

(٢) قال الزجاجي في الجمل ص ٢٢ « فالناصب : أن ولام كي » وقال في موضع آخر ص ١٩٦ « . . . وقصدت لك لتحسن إليَّ تنصب بلام كي » .

(٣) الجمل ص ٢٢ .

(٤) المصدر نفسه .

كان ينبغي أن يقول : والفاء ، لكن لما كانت الفاء لا تنصب الفعل بعدها إلا بشرط أن يكون جواباً لما قبلها أقام السبب مقامَ المسبب ، ونظير هذا قول العرب : « أَعَدَدْتُ ^(١) الخَشَبَةَ لِيَمِيلَ الحائِطُ فَأَدْعِمَهُ » لم يعد الخشبة ليميل الحائط إنما أعد الخشبة ليدعم الحائط إن مال ، فأقام السبب مقامَ المسبب . وينبغي أن يقال : والواو ^(٢) بالرفع ، ولا يخفّض بالعطف على الفاء لأنّ الواو لا تكون جواباً ، وإنما ينتصب الفعل بعد الواو إذا اردت بها معنى الجمع ، ولم ترد معنى العطف ، على حَسَبِ ما ذكرته .

قوله : (والجازم : لَمْ وَلَمَّا) ^(٣) .

اعلم أنّ الجوازم أربعة : ثلاثة تجزم فعلاً واحداً وهي : لَمْ ولام الأمر ، و (لا) في النهي ، وواحد يجزم فعلين من غير تَبِيعَةٍ وهي : إن .
أما (لَمَّا) فالأصل (لَمْ) ولحقها (ما) في مقابلة (قد) في الواجب . فإذا قلت : لم أضرب ، فهو في مقابلة : ضربت . وإذا قلت : لَمَّا اضرب ، فهو في مقابلة : قد ضربت . والدليل على ذلك أنّك لا تحذف الفعل بعد (لم) ، فلا تقول : جئت ولم ، تريد : جئت ولم ادخل ، وتقول : جئتُك ولَمَّا ، تريد : ولَمَّا أَدْخُلُ ، كما تقول : قد ، وتقف ، وأنت تريد : قد فعلت . قال :

٢١ - * لَمَّا تَزُولُ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدْ * ^(٤)

(١) في الأصل : أعدت ، وفي الكتاب ٥٣/٣ : « كما يقول الرجل : أعدته أن يميل الحائط فأدعمه » وانظر ما سيأتي ص .

(٢) يريد في قول الزجاجي في الجمل ص ٢٢ : « فالناصب ... والجواب بالفاء والواو » .

(٣) الجمل ص ٢٢ .

(٤) : صدره : * أفد الترحل غير أنّ ركابنا * .

وهو للناطقة . انظر ديوانه ص ٨٩ . والشاهد في الخصائص ٣٦١/٢ ، ١٣١/٣ ، الأزهية ص ٢٢١ ، المفصل ٥/٨ ، ١١٠ ، ١٤٨ ، ١٨/٩ ، رصف المباني ص ٧٢ ، مغني اللبيب ص ٢٢٧ ، ٦٤٠ ، شرح شواهده ٤٩٠/١ ، ٧٦٤/٢ ، خزانة الأدب ٢٣٢/٣ ، ٦٢٧ ، ٣٦٢/٤ ، ٥٠٥ .

أراد : وَكَأَنَّ قَدْ زَالَتْ .

وَأَمَّا (لَمَّا) التي هي حرف وجوب لوجوب ، ففيها ثلاثة مذاهب :
أحدها : أنها ظرف بمنزلة حين . فتقول : لما قمتُ قمت ، اي :
حين قمت قمت .

الثاني : أنها حرفٌ . وهي في معناها ضِدُّ (لو) ، [لأنَّ لو] ^(١) تنفي
الثاني لنفي الأول ، (وَلَمَّا) توجب الثاني لوجوب الأول .

وليس اصلها (لَمْ) الجازمة تركبت مع (ما) فحدث بالتركيب هذا
التغيير ، وانما هي كلمة واحدة . فعلى هذا القول اذا سميت بلما لحقها
الاعراب ، إلاَّ أنه لا يظهر ، لمكان الالف .

الثالث : وهو مذهب أبي علي أنها حرف ^(٢) ، وانها مركبة من
(لم) ^(٣) الجازمة و (ما) وحدث بالتركيب التغيير في اللفظ والمعنى . فأما
التغيير في المعنى فكانت نافية ، فصارت بما موجبة . واما التغيير في اللفظ
فكانت تدخل على المضارع فصارت ^(٤) تدخل على الماضي . و (لَمَّا)
الجازمة تغيرت في اللفظ خاصة ، وذلك انها صارت يحذف الفعل بعدها بعد
أن لم يكن كذلك ، على حَسَبِ ما ذكرته . وعلى هذا المذهب إذا سَمِيَتْ بها
حكيت ، وسيعود الكلام في هذا بَعْدُ ان شاء الله تعالى .

وأما (أَلَمْ) و (أَلَمَّا) فلاحظ للهمزة في الجزم ، لأنها للتقرير ،
والجزم إنما وقع بما كان قبل دخول الهمزة . وأما أسماء الشرط فانها جزمت

(١) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٢) لم أقف على هذا المذهب لأبي علي الفارسي في كتبه التي تحت يدي ، ولا فيما بين يدي
من المصادر ، وفي أبيات الشعر ٢٤ » . . . استعملت استعمال الاسماء في قولهم : لما
جئت جئت ، الا ترى انه ظرف من الزمان . وانظر رأيه هذا في رصف المباني ص ٢٨٤ ،
الجنى الداني ص ٥٩٤ ، مغنى اللبيب ص ٣٦٩ ، مع الهوامع ٢١٩/٣ .

(٣) في الاصل : « لما » .

(٤) في الاصل : « صارت » بسقوط الفاء .

لتضمنها معنى (إن) ، والاصل في : (من يكرمني اكرمه : إن يكرمني أحد أكرمه وكذلك يقدر في مثل قولهم : « اثنتي اكرمك » إن تأتني اكرمك ، وهذا كله يتبين بعد بحول الله .

قوله : (وحروف المجازاة ، وهي إن الخفيفة ومهما)^(١) .
اعلم أن الأصل في (مهما) : (ما) دخلت عليها (ما) فصارتا (ماما) فكرهوا تكرار اللفظ ، فأبدلوا من الالف هاء ، فقالوا : مهما^(٢) ونظير هذا قولهم : حاحيت الأصل : ححيث ، فكرهوا تكرار اللفظ ، فأبدلوا من [الياء] ^(٣) الألف ، فقالوا : حاحيث . ونظير ابدال الالف هاء هنا قولهم :

٢٢ - * من ها هنا وها ههه *^(٤)

و (ما) / هذه توكيد للشرط ، وهي توجد مع أسماء الشرط على ثلاثة [٣٠] أقسام :

أحدها : تلحق على اللزوم ، وذلك : إذ ما وحيثما ، فان (إذ) و (حيث) لا يوجدان للشرط الا بما ، تقول : حيث تجلس أجلس ، فلا تجزم ، وان كان فيها معنى الشرط ، فلما لحقت (ما) صارت جازمة . واما

(١) الجمل ص ٢٢ .

(٢) هذا هو مذهب الخليل . انظر الكتاب ٥٩/٣ ، المقتضب ٤٧/٢ ، الأصول ١٦٥/٢ ، الجنى الداني ص ٦١٢ .

(٣) تكملة يلتزم بها الكلام ، وفي الاملاء ص ٢٥ ، فكرهوا اجتماع المثليين ، فأبدلوا الياء ألفاً .

(٤) الشاهد من رجز لم أقف له على نسبة . والرجز بتمامه كما في المنصف ١٥٦/٢

قد وردت من أمكنه

من ها هنا ومن هه

ان لم أروها فمه

وانظر المحتسب ٢٧٧/١ ، سر صناعة الاعراب ١٨٢/١ ، شرح المفصل ١٣٨/٣ ، ٦/٩ ، ٨١/٩ ، ٤٣/١٠ ، همع الهوامع ٢٦٩/١ ، ٣٤١/٥ شرح شواهد الشافية ص ٤٧٩ .

(إذ) فكانت لما مضى من الزمان ، فلما لحقت (ما) صارت للمستقبل
وَجَزَمْتُ .

الثاني : ما أنت فيه بالخيار ، إن ^(١) شئت ألحقت ، وإن شئت لم
تُلحِقْ ، وذلك : ما ، وأي ، وكيف ، وإن ، ومتى ، وأين ، هذه تأتي جازمة
بما وبغيرها ، إلا أنَّ (ما) إذا لحقتها (ما) المؤكدة للشرط وجب ابدال
الألف هاء على حَسَبِ ما أعلمتُك . وأي توجد مضافة وغير مضافة ، وتلحق
(ما) مع المضافة ومع غير المضافة . قال الله تعالى : ﴿ أَيُّ مَا تَدْعُوا فَلَهُ
الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ ^(٢) .

القسم الثالث : ما لا يلحقه (ما) ، وتلك : مَنْ ، وأنى ، وأَيَّانَ .
فقد تحصَّلَ مما ذكرته أنَّ الأسماء التي تضمنت [معنى] ^(٣) إن
عشرة : مَنْ وما ، وكيف ، ومتى ، وإذ ما ، وأَيَّانَ ، وأنى ، وحيثما ، وأين ،
وأَيَّ ، ثلاثة منها ظروف مكان ، وهي : أين ، وأنى ، وحيثما ، وثلاثة
ظروف زمان وهي : متى وأَيَّانَ ، وإذ ما . واسمان وهما : مَنْ وما .
وأَيَّ ^(٤) ، بحسب ما تضاف إليه ، إن أُضيفت الى الزمان فهي زمان ، وإن
أُضيفت الى المكان فهي مكان ، وإن أُضيفت الى الاسم فهي اسم ،
وسياتي الكلام فيها بأوعب من هذا .

قوله : (وأما فعل الحال فلا فرق بينه وبين المستقبل في اللفظ) ^(٥)
قد تقدَّم أنَّ الفعل المعرب هو المشترك بين الحال والاستقبال ، وهو
في الحال أظهر ، وقد يقترن به ما يخلَّصه للاستقبال ، وقد يقترن به ما
يخلَّصه للحال ، فإذا تعرَّى من المخلصات كان مشتركاً ، وكان في الحال

(١) في الأصل : « وإن » بإقحام الواو .

(٢) سورة الإسراء آية ١١٠ .

(٣) تكملة بنحوها يلثم الكلام . وقد مضى للمؤلف نظيرها قريباً .

(٤) في الأصل « وكيف ، وأي » بإقحام « كيف » .

(٥) الجمل ص ٢٢ .

أظهر، ويقع أيضاً بحكم الاتساع على الماضي، قال :

٢٣ - * لَعَمْرِي لَقَوْمٌ قَدْ نَرَى أَمْسَ فِيهِمْ * (١)

وقال سيبويه : إِنَّ يَفْعَلُ يَقَعُ مَكَانَ فَعَلَ ، وَلَا يَقَعُ فَعَلَ مَكَانَ يَفْعَلُ إِلَّا
الْأُ فِي الشَّرْطِ (٢) . وقال أبو علي : « وفي الْقَسَمِ » .

فقد تحصل مما ذكرته أَنَّ يَفْعَلُ يطلق للماضي والمستقبل والحال ، إلاَّ
أنَّه في الحال أظهر .

ويتخلص للحال بثلاثة أشياء :

أحدها : اللَّامُ الداخلةُ في خبر (إِنَّ) ، فإذا قلتَ : إِنَّ زَيْدًا لَيَقُومُ ،
تخلص للحال . قال سيبويه : « ويأتي قليلاً للاستقبال » (٣) ، وأتى بقوله
سبحانه : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ » (٤) وذهب أبو علي الى أَنَّ هذا بمنزلة
قوله سبحانه : ﴿ رَبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (٥) وهذا عندهم على جهة
الحكاية .

الثاني : (ما) النافية فتقول : ما يقومُ زيدٌ ، اذا نفيتَ الحالَ ، ويجوز
أَنْ تقولَ في المستقبل قليلاً ، إِلَّا أَنَّ الْكَثْرَ أَنْ يُنْفَى بِمَا الْحَالُ .

الثالث : ظرفُ الزمانِ الحاضر نحو : الآنَ والساعةَ ، وما أشبههما .

(١) تمامه : * مرابط للأمهار والعكر الدثر *

والبيت لامرئ القيس . انظر ديوانه ص ١١٢ ، رصف المباني ص ١١ ، البحر
المحيط ٤٢٧/١ .

(٢) في الكتاب ٢٤/٣ « وقد تقع تَفْعَلُ في موضع فَعَلْنَا » وفي ٥٥/٣ « ويجوز ان يُجْعَلَ أَفْعَلُ في
موضع فَعَلْتُ ولا يجوز فعلت في موضع أَفْعَلُ إِلَّا في مجازاة »

(٣) في الكتاب ١٠٩/٣ « وقد يستقيم في الكلام : إن زَيْدًا لَيَضْرِبُ ، وليذهب ولم يقع ضرب .
والأكثر على الستتهم - كما خبرتك - في اليمين ، فمن ثمَّ الزموا النونَ في اليمين . لثلا يلتبس
بما هو واقع . قال الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ
لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ .

(٤) سورة النحل آية ١٢٤ .

(٥) سورة الحجر آية ٢ .

ويتخلَّص للاستقبال بثلاثين كلمة : النواصبُ كُلُّها ، ما ينصبُّ بنفسه ، وما يُنصبُّ الفعلُ بعده بإضمار (أن) وهي عَشْرَةٌ ، والجوازمُ كُلُّها ما عدا لَمْ وَلَمَّا ، فتلك أربعُ عَشْرَةٍ ، فتلك أربعةٌ وعشرون ، والنونُ الخفيفةُ ، والنونُ الشديدةُ ، ولا النافيةُ الأكثرُ فيها أن تنفيَ المستقبلَ ، وقد تقع موقِعَ ما ينفي الحال ، حُكِي « مَرَضَ حَتَّى لَا يَرْجُوهُ » ^(١) أي : هو الآن لا يُرجى ، وهذا موضع (ما) ، وظرف الزمان المستقبل . والسين وسوف ^(٢) . ولم يذكر أبو القاسم من هذه المخلَّصات إلاَّ السينَ وسوف لأنَّهما لا معنى لهما إلاَّ التخليص للاستقبال . وما ذكرته من المخلَّصات له معنى زائدٌ على التخليص ، فلذلك خَصَّهما بالذكر .

ويَصْرِفُهُ للماضي أربعةٌ ، وهي : لَمْ ، وَلَمَّا ، ولو ، وَرُبَّمَا ، فتقول : لو يقومُ زيدٌ قام عمرو ، تريد بذلك : لو قام زيد قام عمرو ، ولأنَّها حرفُ امتناع لامتناع ، فهي طالبةٌ بالماضي ، وكذلك ربما ، وأمَّا قوله تعالى : ﴿ رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ^(٣) فلما كان أمراً مقطوعاً به صار لذلك كالماضي ، ألا ترى الى قوله تعالى : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ ^(٤) و(إِذْ) إنما هي للماضي . وقال أبو علي : إنَّه حكاية ، وهذا الذي ذكر ، يريد لأنَّه لما صُيِّرَ كأنَّه / ماضٍ جرى فيه ما يجري في الماضي .

واعترض ابنُ الطَّراوة ^(٥) هذا الموضع ، وهو قولُ جميع النحويين ، لأنَّهم قالوا : إنَّ (يَفْعَلُ) بين الحال والاستقبال . فقال : هذا غَلَطٌ إنما هو

(١) الكتاب ٣٠/٣ .

(٢) ذكر هذه المخلَّصات ما عدا نوني التوكيد الشلوبيين في التوطئة ص ١٣٤ - ١٣٥ .

(٣) سورة الحجر آية ٢ .

(٤) سورة غافر آية ٧١ .

(٥) أبو الحسين سليمان بن محمد السُّبِّي (٥٢٨ هـ) تلميذُ الأعلام الشنتمري وشيخ السهيلي : / ترجمته في بغية الملتبس ص ٢٠٩ ، الذيل والتكملة ٧٩/٤ ، انباه الرواة ١٠٨/٤ ، أبو الحسين بن الطراوة وأثره في النحو للدكتور محمد البنا .

يقوم للحال ، ولا يكون للمستقبل . وأما الذي هو للمستقبل فقول العرب : سيقوم ، وسوف يقوم . فقول : العرب تقول : يضرب زيدٌ عمراً غداً ، قال : المعنى ينوي الضرب غداً ثم إنَّ العربَ اختصرت فأخذت من (ينوي) البنية ، ومن الضرب الحروف فقالت : يضربُ ^(١) .

وهذا الذي قاله مُعْتَرِضٌ من ثلاثة أوجه :
أحدها : أنه فرَّ من الاشتراك فوقع فيه ؛ لأنَّ مآلَ قوله : إنَّ العربَ تقولُ : يضرب ، وهي تريد [الحال] ^(٢) ، وتقول : يضرب وهي تريد الاستقبال ، وهو في الحال أظهر . وهكذا قال النحويون .

الثاني : أنك تقول : ينطلق زيدٌ غداً ، فمتى كان ينطلق على نية ينوي ؟ وكذلك يستخرج ويقعد ، ويفرح . وإنَّما يُتَصَوَّرُ له هذا على بُعْدٍ في يفعل بكسر العين ، فإن رام أنَّ يقول : إنَّ يَقُومُ ، ويفرح ، وينطلق ، وغير ذلك بمنزلة ينوي في كونها مبنية للفاعل ، رام شيئاً بعيداً ، ولا يوجد له في كلام العرب نظيرٌ .

الثالث : قوله سبحانه : ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ﴾ ^(٣) فإن قال : التقدير : تنوي الكسب غداً ، فهو بلا شكٍّ مخالفٌ للمعنى ، لأنَّ الانسان يدري ما ينوي ، وقد يحصل ذلك أو لا يحصل ، وإنَّما الذي لا يُدْرَى ما يقع في غد .

* * *

(١) انظر نتائج الفكر ص ١٢٠ ، شرح كتاب سيبويه للصفار ١/ ص ٣ ، ارتشاف الضرب ص ١٠١٩ ، جمع الهوامع ١٧/١ ، وانظر بدائع الفوائد ٨٩/١ .

(٢) تكملة بها يلتزم المعنى .

(٣) سورة لقمان آية ٣٤ .

باب الثنية والجمع

اعلم أنَّ الاسم إذا أردت أن توقعه على اثنين مما يقع عليه ألحقته من آخره حرف مدّ ولين قبله فتحة وتلحق بعد ذلك الحرف نوناً ، وكان القياس أنَّ تُكرّر الاسم ، لكنهم فعلوا ذلك طلباً للاختصار . ولا تفعل ذلك العرب إلا عند التركيب مع العوامل ، وتفعل ذلك بشروط خمسة :

أحدها : أنَّ يكونا متفقين في اللفظ ، فإن قلت : فقد قالوا :
العمران ، والقمران .

قلت : لا تفعل هذا في المختلفين حتى تُقدّر فيهما الاتفاق ، فالقمران كل واحد منهما قمر ، فلما كانوا يقولون : النيران لوقوع النير على كل واحد منهما قدّروا اسم كل واحد منهما قمراً على الآخر ، فقالوا : القمران ، ولم يقولوا الشمسان لأن القمر مذكر ، والشمس مؤنثة ، وإذا اجتمع المذكر والمؤنث غلب المذكر ، لأنه الأصل ، والتأنيث فرع وثانٍ ، ويتبين هذا في باب ما لا ينصرف .

الثاني : أنَّ يكون الاسم مفرداً لا جملةً ، فلا يجوز ثنية تأبط شرّاً ، ولا برق نحره ، ولا ذراً حبّاً ، ولا بُدَّ أن تقول : جاءني تأبط شرّاً ، أو تقول : جاءني رجلان اسم كل واحد منهما تأبط شرّاً ، لأن الثنية لا بُدَّ من أنَّ تُغيّر بالعوامل على حسب ما أذكره^(١) ، والاعراب لا يدخل الجمل .

(١) انظر ما سيأتي ص ٢٤٧ .

الثالث : أَنْ يَكُونَ الاسمُ معرباً لا مبنياً ، لأنَّ المثنى لا يفارقه الاعراب ، على حَسَبِ ما ذكرته .

فان قلت : فقد قالوا : اللذان .

قلت : هذا جرى على طريقة التثنية ، وليس بثنية .

الرابع : أَنْ يَكُونَ الاسمُ نكرةً ، ومتى أردتَ الى تثنية المعرفة فلا بُدَّ من تنكيرها نحو : زيد ، تقول : زيدان ، فلم تُثَّنْ حتَّى جعلتَ زيدا مثل رَجُلٍ ، والدليل على ذلك دخول الالف واللام عند إرادة التعريف ، وإن لم تُرد التعريف قلت : زيدان .

فإن قلت : فقد جاء أَبَانان اسمٌ لَجَبَلَيْنِ مخصوصين^(١) . قلت : أَبَانان^(٢) اسمٌ لِلجَبَلَيْنِ وما حولهما ، فقد صارا كرجل يسمى باسم مُثنًى ، ونظير هذا عَرَفَاتٌ ، فإنه اسمٌ لذلك الموضع وسُمِّيَ بجمع مؤنث ، والدليل على تعريفه قول العرب : « هذه عَرَفَاتٌ مباركاً فيها »^(٣) ولا يقال : مباركٌ ولو كان نكرةً لكان الرفع أفصح ، ولم يَسْقُطِ التنوين ، لأنه تنوين مقابلة ، ويتبيّن هذا في باب ما ينصرف .

الخامس : أَنْ تَتَّفَقَ الدَّلَالَةُ ، فتقول : عينين ، إذا أردتَ عينين باصرتين ، فإذا أردتَ عيناً باصرةً ، وعينَ الماء لم تقل : عينان ، ولا بُدَّ من العطف هنا . ويأتي هذا مُثنًى في كلام المُولِّدين ، وإن كان المعنى مختلفاً بقرينة تَدُلُّ عليه ، قال الحَرِيرِيُّ :^(٤)

(١) قال ياقوت في معجم البلدان ٦٢/١ « أَبَانان » : « أَبَانان : تثنية لفظ أَبَان . . . ، وقد روى بعضهم أن هذه التثنية هي لأَبَان الابيض وأَبَان الأسود المذكورين قبل ، قال الاصمعي : وادي الرُّمَّة يمر بين أَبَانين ، وهما جبلان يقال لاحدهما : أَبَان الابيض ، وهو لبني فزارة ، ثم لبني جُرَيْد منهم ، وأَبَان الاسود لبني أسد ، ثم لبني والبه . . » وانظر الكتاب ١٠٣/٢ ، ١٠٤ ، ٢٣٣/٣ ، المقتضب ٣٢٤/٤ .

(٢) في الأصل : « أَبَان » والوجه ما أثبت لقوله بعد : « فقد صارا كرجل يسمى باسم مثنى » .

(٣) انظر الكتاب ٢٣٣/٣ ، المقتضب ٣٢٤/٤ ، وسبق هذا .

(٤) القاسم بن علي الحريري (٥١٦ هـ) صاحب المقامات المشهورة ، ودُرَّةُ الغَوَاص .

٢٤ - جَادَ بِالْعَيْنِ حِينَ أَعْمَى هَوَاهُ عَيْنَهُ فَانْتَنَى بِلَا عَيْنَيْنِ^(١)
يريد العينَ الباصرة / والدَّراهم ، وهذا منهم على طريق الاستحسان لا [٣٢]
يريدون بذلك أَنَّ هذا من كلام العرب . ومن الناس من ذهب الى أَنَّ هذا
الخامس لا يُشْتَرَطُ^(٢) ، والصحيحُ عندي ما ذكرته .

فصل : اعلم أَنَّ هذا الاختصارَ عن العطف بهذه الشروط الخمسة إنما
يكون مع التركيب ، ولا يكون قبل التركيب ، فتقول : رَجُلٌ وَرَجُلٌ ، فإذا
ترَكَّبَ هذان الاسمان مع العوامل اختصرا فحُذِفَ أحدُ الاسمين ، وأُلْحِقَ
الآخرُ أَلْفًا ونوناً في الرفع ، وباءٌ ونوناً في النصب والخفض ، وإذا اضطرَّ
الشاعر رجع الى الاصل [كقوله]^(٣) .

* كَأَنَّ بَيْنَ فَكَّهَا وَالْفَكِّ *

وقد تقدَّم الكلامُ في التثنية ، وما فيها من الاختلاف ، وذكرْتُ ما ظهر
لي في ذلك^(٤) . وَحَدُّ التثنية أَنَّ تقولَ : كُلُّ اسمٍ آخره أَلْفٌ ونونٌ في الرفع
ينقلب الألفُ ياءً في النصب والخفض ، وبهذا حَدُّهُ الرَّمْخَشِرِيُّ^(٥) . ومن
الناس من حَدَّهُ فقال : التثنيةُ : « صَمُّ اسم الى مثله بشرط اتفاق
اللفظين »^(٥) وفي هذا الحدُّ إشكالٌ لا يزول إلا بما بسطته .

فصل : اذا كان آخر الاسم أَلْفًا ، فإن كان على أكثر من ثلاثة أحرف ،

(١) انظر البيت في المقامات بشرح الشريشي ٤٣٧/١ ، المقامة الرحبية ، شرح الجزولية
للشلوبين « خ . برلين » ل ٢٩ ، غاية الأمل ١ / ص ٣٠ ، همع الهوامع ١٤٣/١ .

(٢) هذا هو مذهب أبي بكر بن الانباري ، وارتضاه ابنُ مالك . انظر شرح التسهيل ٦٣/١ ،
توضيح المقاصد ٨٣/١ ، همع الهوامع ١٤٣/١ .

(٣) تكملة يلتئم بمثلها الكلام .

(٤) انظر ما تقدم ص ٢٠١ فما بعدها .

(٥) قال في المفصل ص ١٨٣ : « وهو ما لحقت آخره زيادتان : أَلْفٌ او ياءٌ مفتوحٌ ما قبلها ونونٌ
مكسورة ، لتكون الأولى علماً لضمِّ واحد الى واحد ، والأخرى عوضاً مما مُنِعَ من الحركة
والتنوين » .

(٥) انظر شرح الجمل لابن عصفور ١٣٥/١ ، غاية الأمل ١ / ص ٣٠ .

فأنك تقلبها ياءً، ثم تُلحِق علامة التثنية، وسواء كانت الألف منقلبة عن حرف أصلي أم كانت لللاحق، أم كانت للتأنيث فتقولُ في حُبْلَى : حُبْلَيَانِ ، وَحُبْلَيَيْنِ ، وَأَرْطَيَانِ^(١) وَأَرْطَيَيْنِ ، وَمَلْهَيَانِ وَمَلْهَيَيْنِ ، وَيَحْيَيَانِ ، وَيَحْيَيْنِ . فان كان الاسم على ثلاثة أحرف فانظر الى الألف ، فان كانت منقلبة عن ياء ، فاقبلها ياءً ، فتقول في (رحى) : رَحَيَانِ ، وَرَحَيَيْنِ ، وفي (هُدَى) : هُدَيَانِ ، وَهُدَيَيْنِ ، لأنه من هديتُ ، فإن كانت منقلبة عن واو فأنك تقلبها واواً فتقول : عَصَوَانِ ، وَعَصَوَيْنِ ، لأنك تقول : عَصَوْتُ بالعصا^(٢) ، وكذلك تقول في (قَبَعَرَى) : قَبَعَرَيَانِ وَقَبَعَرَيَيْنِ ، ولا تنظر الى قِلَّة الحروف ، ولا إلى كثرتها ، كله يجري على ما حَسِب ما ذكرته .

فصل : اذا كان آخر الاسم همزة قبلها ألف ، فانظر الى الهمزة ، فإن كانت من ذات الكلمة فإنك لا تقلبها فتقول في (قُرَاء) : قُرَاءَيْنِ ، وَقُرَاءَانِ^(٣) ، وفي (وُضَاء) : وَضَاءَانِ وَوُضَاءَيْنِ^(٤) ، لا يجوز غير ذلك في أفصح كلام العرب . ولا يَبْعُدُ أَنْ يُقَالَ : قُرَاوَيْنِ وَقُرَاوَيْنِ ، فتقلب الهمزة واواً^(٥) على قياس قُرَاوِي ، إِلَّا أَنْ هَذَا لَا يَقَاسُ عَلَيْهِ وَلَا يُحْفَظُ إِلَّا لِلْمَجِيء بالنظير عند السماع^(٦) .

فان كانت الهمزة منقلبة عن ألف التأنيث نحو : حمراء ، وصحراء ، فإنك تقلبها في الأعراف واواً ، فتقول : حمراوَانِ وحمراوَيْنِ ، وصحراوَانِ

(١) الأُرطِي : شجر .

(٢) في شرح الجمل لابن عصفور ١٤١/١ «عَصَوْتُ بالعصا ، أي : ضربت بها» ، وانظر التهذيب «عصا» ٧٨/٣ .

(٣) هكذا في الأصل بتأخير المرفوع ، والعادة تقديمه .

(٤) قال ابن السكيت في اصلاح المنطق ص ١٠٩ في باب فَعِيل ، وَفَعَالٌ وَفُعَالٌ : « وزجل وَضَاءٌ لِلْوَضَى . وزجل قُرَاءٌ لِلْقَارِيء » وانظر التهذيب «قرأ» ٢٧٥/٩ .

(٥) في الأصل : « فتقلب الواو همزة » .

(٦) انظر المقتضب ٣٩/٣ ، ٨٧ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٤٣/١ ، غاية الأمل لابن بزيمة ١ / ص ٣٦ ، شرح المفصل ١٥١/٤ ، همع الهوامع ١٤٨/١ .

وصحراوين . ولم يقلبوها ياءً ، لأنَّ الياءَ قريبةٌ من الألف ، وهم يكرهون اجتماعَ الأمثال . ولم يبقوها طَلَبَ التَّفَرُّقَةِ بين الهمزة الأصلية وغيرِ الأصلية . وقد حُكيَ : حمراءان وحمراءين^(١) إلا أنَّ هذا كله لم يأتِ به الكتابُ العزيز ، ولا نَطَقَ به فصحاءُ العرب^(٢) .

فإن كانتِ الهمزةُ منقلبةً عن ياء أو واو من ذات الكلمة فلك فيها وجهان :

أحدهما : الإثبات ، وأنَّ تجربها مُجرى قُرَاءٍ وَوُضَاءٍ ، لأنها أصليةٌ .
الثاني : أنَّ تقلبها واواً ، سواء^(٣) كانتِ الهمزةُ منقلبةً عن واو أو ياء ، فتقول في رِداءٍ : رِداءانٍ ورِداءوانٍ ، وإنَّ كانتِ الهمزةُ فيها منقلبةً عن ياء ، لقولهم : فلان حَسَنُ الرِدْيَةِ ، ولأنَّ اللامَ اذا لم تُكُنْ محذوفةً فالأغلبُ عليها أنَّ تكونَ ياءً . والأولُ أحسنُ ، لأنَّ القلبَ إنما هو بالحمل على ألفِ التانيث ، وشَبهُ كِسَاءٍ ورداءٍ بألفِ التانيث^(٤) من وجهين :

أحدهما : أنَّ كلَّ واحد من اللفظين آخره همزةٌ قبلها ألف .
الثاني : أنَّ الهمزةَ فيهما منقلبةٌ ، لأنَّ همزةَ التانيث منقلبةٌ عن ألفِ التانيث ، ويتبين هذا بَعْدُ .

وأما الإثباتُ فهو الأصلُ في الكلمة ، لأنَّ كِسَاءَ بمنزلة قُرَاءٍ ، فكما لم تتغيَّر الهمزةُ في التثنية في قُرَاءٍ لم تتغيَّر في كِسَاءٍ . فإن كانتِ الهمزةُ منقلبةً عن ياء للاحاق ، نحو : عِلْبَاءَ ، وقُوبَاءَ^(٥) فيمن سَكَنَ الواوَ فلك أيضاً وجهان :

(١) في الأصل : حمراوين .
(٢) في شرح المفصل ١٥١/٤ : « قال أبو عمرو : وكلُّ العرب يقول : حمراوان ، وربما قالوا : حمراءان فلم يقلبوها تشبيهاً بهمزة علباء » وانظر شرح الجمل لابن عصفور ١٤٣/١ .
(٣) في الأصل : « وسواء » بإقحام الواو .
(٤) كذا بالأصل . والمراد بما آخره همزةٌ منقلبةٌ عن ألفِ التانيث كحمراء . وقد سبق في كلامه .
(٥) قال ثابت في خلق الانسان ص ٢٠٢ : « وفي العُنُقِ العِلْبَاوانِ وهما العصبَتان الصفراوان =

أحدهما: الإثبات، وهو أحسن لأنَّ عِلْبَاءً ملحقٌ بِسِرْدَاح^(١)، وقُوبَاء^(٢) ملحقٌ بِقُرْطَاط^(٣)، فكما تقول في تثنية سِرْدَاح: سِرْدَاحَانِ، ولم تُغَيَّرِ الحاء، تقول في عِلْبَاءٍ: عِلْبَاءَانِ، ولا تُغَيَّرُ الهمزة.

الثاني: أنَّ تقلبَ الهمزة واواً، فتقول: عِلْبَاوَانِ، وقُوبَاوَانِ. وهذا [٣٣] القلب / بالحمل على همزة التانيث. وشَبَّهَ عِلْبَاءٍ بِصَحْرَاءٍ من ثلاثة أوجه: أحدها: اللَّفْظ.

الثاني: أنَّ الهمزة في كلِّ واحدٍ منقلبةٌ.
الثالث: أنَّ كلَّ واحدٍ منهما الهمزة فيه منقلبةٌ عن حرف زائد.
فقد تحوَّل مما ذكرته أنَّ القلبَ في عِلْبَاءٍ أحسنُّ من القلبِ في كِسَاءٍ وِرْدَاءٍ لأنَّ الشَّبهَ في عِلْبَاءٍ من ثلاثة أوجه، والشَّبهُ في كِسَاءٍ وِرْدَاءٍ من وجهين على حَسَبِ ما ذكرته. والقلبُ إنَّما كان للشَّبهِ فمهما كَثُرَ الشَّبهُ قَوِيَ القلبُ. والاثباتُ في الفصلين أحسنُّ من القلب.

فصل: كِلَا لا تكون إلَّا مضافةً، وتضافُ الى الظاهر، وتضافُ الى المضمَر، فان أُضيفت الى الظاهر فلا تُقلَّبُ الألف، وتبقى في الرفع والنصب والخفض، فتقول: جاءني كِلَا الرجلين، ورأيتُ كِلَا الرجلين، ومررتُ بِكِلَا الرجلين، والاعراب بحركات مقدَّرة في الألف، بمنزلة المَهَا^(٤). فان أُضيفت الى المضمَر فيمن العرب مَنْ يُبْقِي أَلْفَهَا في الأحوال

المُتَمَتِّدَتَانِ في طول العنق الى الكاهل بينهما النُقْرة وفي التهذيب ٤٠٨/٢: «العِلْبُ: عَصَبُ العنق: الغليظ خاصة، وهما عِلْبَاءَانِ، وعِلْبَاوَانِ» وفي اللسان «قوب»: «القُوبَاءُ، والقُوبَاءُ: الذي يظهر في الجسد ويخرج عليه وهوداء معروف يتقشَّر ويتسَّع».

(١) السرداح: الناقة الطويلة / التهذيب ٢٢/٥.

(٢) في الكتاب ٢١٥/٣ «واعلم أن من العرب من يقول: هذه قوباء كما ترى، وذلك لانهم ارادوا ان يلحقوه ببناء قُسطاط» وانظر شرح الشافية ١٧/١، ١٩٦.

(٣) القُرْطَاط - بضم القاف وكسرهما - ما يوضع تحت الرُّحْل، ومن معانيه: العَجَبُ، والداهية / انظر اللسان «قرطط».

(٤) في الأصل: «الها» ولا ينتجه لها معنى. فلعل الصواب ما أثبت.

الثلاثة ، ويجريها مع المضممر على حالها مع المظهر فيقول : جاءني الرجلان كلاهما ، ورأيتُ الرجلين كلاهما ، ومررتُ بالرجلين كلاهما ، وهي لُغَةٌ قليلة^(١) . واللُّغَةُ الفصيحةُ في هذا أَنَّ تُثْبِتَ الألفَ في الرفع وتقلبها ياءً في النصب والخفض فتقول : رأيتُ الرجلين كليهما ، ومررتُ بالرجلين كليهما ، تصير في اللفظ بمنزلة الثنية ، تكون في الرفع بالألف ، وفي النصب والخفض بالياء ، إلاَّ أَنَّ القلبَ في الثنية للعامل ، والقلبُ في هذه اللُّغَةِ ليس للعامل اذ لو كان للعامل لكان القلبُ عند الاضافة الى الظاهر ، وعند الاضافة الى المضممر ، وإنما القلبُ في (كِلا) بالحمل على (لَدَى) (وَعَلَى) للزوم كُلِّ واحد منهما الاضافة^(٢) . ومما يدلُّك على ما ذكرته أَنَّ الخليلَ حكى أَنَّ الذي لا يَقْلِبُ لَدَى وعلى ، لا يقلبُ كِلا^(٣) . وأمرُ آخرُ أَنَّ (كِلا) لو كانت ثنيةً لم يَعدَ عليها ضميرٌ مفرد ، ولا أُخبرَ عنها بالمفرد ، قال الله تعالى : ﴿ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا ﴾^(٤) .

وقال الشاعر :

٢٥ - * كلا يَوْمَي أَمَامَةَ يَوْمٍ صَدَّ *^(٥)

(١) هي لغة بني الحارث بن كعب كما ذكر الشاطبي في شرح الالفية ١/ ل ٤٠ ، وانظر شرح الكافية (ط . ليبيا) ٩٢/١ ، منهج السالك ص ٩ ، توضيح المقاصد ٨٦/١ ، التصريح ٦٨/١ ، همع الهوامع ١٣٦/١ .

(٢) انظر الكتاب ٤١٣/٣ ، المرتجل ص ٦٨ ، الانصاف ٤٥٠/٢ ، شرح المفصل ٥٤/١ - ٥٥ .

(٣) قال سيبويه في كتابه ٤١٣/٣ : « وحدثنا الخليل أَنَّ ناساً من العرب يقولون غلاك ، ولداك ، والاك . . . وسألتُ الخليل عمن قال : قال رأيتُ كلا أخويك ومررتُ بكلا أخويك ثم قال : مررتُ بكليهما ، فقال : جعلوه بمنزلة عليك ولديك في الجر والنصب » .

(٤) سورة الكهف آية ٣٣ .

(٥) تمامه : * وان لم تأتِها إلاَّ لماما *

والبيت لجريز / ديوانه ٧٧٨/٢ ، التكملة ل ١٢ ، أبيات الشعر ل ٣٣ ، الشيرازيات ل ١١٠ ، شرح المقدمة المحسبة ٤١١/٢ ، الاقتضاب ص ٢٨٤ ، الانصاف ٤٤٤/٢ ، شرح المفصل ٥٤/١ .

فكلا على هذا مفردة في اللفظ ، ثنية في المعنى بمنزلة كل^(١) .

قوله : (وَرَفَعَ الْجَمِيعَ بِالْوَاوِ)^(٢) .

اعلم أنَّ الجمعَ يكونُ على وجهين :

أحدهما : مكسّر ،

الثاني : مسلّم .

والجمع المسلّم مذكّر ومؤنث ، وكلامه هنا في الجمع السالم المذكّر . والشروط المذكورة في الثنية مشترطة في الجمع كله مكسّره ومسلّمه ، إلّا أنَّ الجمعَ المكسّر لا يُشترط فيه أكثر من ذلك ، وأكثر ما يكون في الأسماء ويُقِلُّ في الصفات ، على حَسَبِ ما يتبيّن في باب جمع التكسير .

وأما الجمعُ السالم اذا كان لمذكّر فإنّه يكون في الأسماء وفي الصفات ، فإذا كان في الاسماء اشترط فيها ثلاثة شروط زائدة على الشروط المذكورة في الثنية وهي :^(٣)

- أن يكونَ تنكيّره من عِلْمِيَّةٍ ، نحو : زيد وعمر ، وأما رجلٌ وغلّامٌ وما أشبههما فلا يكون فيها ذلك .

- وأن يكونَ عاقلاً . فلا يقال : داجِسُون ، وإن كان داجِسُ اسماً علماً لفَرَسٍ معلوم^(٤) .

(١) هذا هو مذهب البصريين ، وذهب الكوفيون الى أنّها مثناة لفظاً ومعنى ، انظر معاني القرآن ١٤٢/٢ - ١٤٣ ، المقتضب ٢٤١/٣ ، أبيات الشعر ل ٣٣ فما بعدها . الشيرازيات ل ١١٠ ، شرح المقدمة المحسبة ٤١٠/٢ فما بعدها ، الاقتضاب ص ٢٨٤ ، الانصاف ٤٣٩/٢ فما بعدها ، شرح المفصل ٥٤/١ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٧٥/١ ، شرح الكافية ٩٣/١ ، توضيح المقاصد ٨٦/١ ، بدائع الفوائد ٢١٨/١ ، همع الهوامع ، ١٣٧/١ ، خزنة الادب ٦٣/١ .

(٢) الجمل ص ٢٣ وفيه « الجمع » وفي الخطيتين « الجميع » كما هنا .

(٣) في الأصل : وهو ، والوجه ما اثبت ، وسيأتي للمؤلف نظيره بعد أسطر .

(٤) فرس قيس بن زهير العبسي ، وكان لبني يربوع فأغار عليهم قيس فأخذ ، انظر انساب =

- وَأَنْ يَكُونَ خَالِيًا مِنْ تَاءِ الثَّانِيَةِ ، فَطَلْحَةً ، وَحَمْزَةً ، وَمَا جَرَى مَجْرَاهُمَا لَا يُجْمَعُ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ لِمَكَانِ التَّاءِ .

فَإِنْ كَانَ صِفَةً فُيُشْتَرَطُ أَيْضًا فِيهِ ثَلَاثَةُ شُرُوطٍ زَائِدَةٌ عَلَى الشُّرُوطِ الْمَذْكُورَةِ فِي الثَّنِيَةِ وَهِيَ :

- أَنْ تَكُونَ صِفَةً لِمَنْ يَعْقِلُ .

- وَأَنْ تَكُونَ خَالِيَةً مِنَ التَّاءِ .

- وَأَنْ يَكُونَ مُؤَنَّثُهُ جُمِعَ بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ . وَهَذَا الشَّرْطُ الثَّلَاثُ إِنَّمَا اشْتَرِطَ مِنْ أَجْلِ أَفْعَلَ الَّذِي مُؤَنَّثُهُ فَعْلَاءُ نَحْوُ : أَحْمَرُ ، وَأَصْفَرُ ، فَلَا تَقُولُ : أَحْمَرُونَ ، وَلَا أَصْفَرُونَ ، لِأَنَّهُمْ لَا يَقُولُونَ فِي الْمُؤَنَّثِ : حَمَرَاوَاتٍ ، وَلَا صَفَرَاوَاتٍ . وَمِنْ أَجْلِ فَعْلَانِ الَّذِي مُؤَنَّثُهُ فَعْلَى نَحْوُ : سَكْرَانٍ ، وَعَطْشَانٍ ، فَلَا يَقَالُ : سَكْرَانُونَ ، وَلَا عَطْشَانُونَ . وَتَقُولُ : جَاءَنِي رَجُلٌ رَبْعَةً^(١) وَرَجُلٌ رَبْعَاتٍ ، وَلَا تَجْمَعُ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ لِمَكَانِ التَّاءِ ، وَكَذَلِكَ تَقُولُ : فَرَسٌ سَرِيعٌ ، وَخَيْلٌ سِرَاعٌ ، وَلَا يَقَالُ : سَرِيعُونَ ، لِأَنَّ الْوَاوِ وَالنُّونَ لَا يَكُونَانِ إِلَّا لِمَنْ يَعْقِلُ ، أَوْ مَا جَرَى مَجْرَى مَنْ يَعْقِلُ نَحْوَ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾^(٢) .

فصل (٣) : وَإِذَا جُمِعَتْ مَا آخَرُهُ أَلْفٌ ، فَإِنَّكَ تَحْذِفُ الْأَلْفَ لِلتَّلَقُّاءِ

السَّاكِنِينَ^(٤) فَتَقُولُ فِي مُوسَى مُوسُونَ فِي الرَّفْعِ ، وَمُوسِينَ فِي النُّصْبِ وَالْخَفْضِ / قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾^(٤) . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿لَمِنْ﴾ [٣٤]

= الْخَيْلُ لِابْنِ الْكَلْبِيِّ ص ٢٤ .

(١) رَجُلٌ رَبْعَةً وَرَبْعَةً لَا بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ / اللَّسَانُ « رِبْع » .

(٢) سُورَةُ يُوسُفَ آيَةُ ٤ .

(٣) فِي الْأَصْلِ : « قَوْلُهُ » وَلَيْسَ مَا بَعْدَهُ مِنْ كَلَامِ الزَّجَاجِيِّ . وَالتَّصْوِيبُ مَأْخُذٌ مِنْ قَوْلِ الْمُؤَلِّفِ فِي إِمْلَائِهِ ص ٢٩ : « فَصَلْ : الْاسْمُ الَّذِي آخَرُهُ أَلْفٌ إِذَا جُمِعَتْ جَمْعَ الْمَذْكُورِ السَّالِمِ حَذَفَتْ أَلْفُهُ .

(٤) فِي الْأَصْلِ « لِلتَّلَقُّاءِ السَّاكِنِينَ » .

(٥) سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ آيَةُ ١٣٩ .

المُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ^(١) وكذلك تقول في يحيى : يَحْيَوْنَ ، وَيَحْيَيْنَ ،
[في زكريا]^(٢) زَكَرِيَّوْنَ وَزَكَرِيَّيْنَ ، ولو سُمِّيَتْ رجلاً بِعَصَا لقلت : عَصَوْنَ
في الرفع وَعَصَيْنَ في النصب والخفض . ولا تنظر في هذا الى ما عِدَّتُهُ ثلاثة
أحرف أو أكثر من ثلاثة أحرف كما نُظِرَ ذلك في التثنية .

فصل : اذا جمعت ما آخره همزة قبلها ألف نحو : رجل سميته
بَحْمَرَاءَ ، او بَوْضَاءَ ، أو بَقْرَاءَ ، أو بَعْلَبَاءَ فالحكم في هذا على ما تقدّم في
التثنية . فما آخره همزة التانيث تَقْلِبُ همزته واواً ، فتقول في رجل اسمه
حَمْرَاءُ : حمراوون في الرفع وحمراوين في النصب والخفض . قال سيبويه
في رجل اسمه وَرْقَاءُ : وَرَقَاوُونَ وَوَرَقَاوِينَ^(٣) فان سميته بَقْرَاءَ قلت : قُرَّاءُونَ
وَقُرَّاءِينَ ، بإثبات الهمزة لا غير . فإن سميته بِكِسَاءَ^(٤) فلك فيه وجهان :

أحدهما : إثبات الهمزة ، والآخر : قلب الهمزة واواً ، كما كان ذلك
في التثنية والاثبات أحسن . وكذلك إن سميته بِرْدَاءَ قلت : رِدَاوُونَ وَرِدَاوِينَ
على على حَسَبِ التثنية ، وإن كانت الهمزة منقلبةً عن ياء ، لأن القلب
بالحمل على همزة التانيث على حَسَبِ ما ذكرته في فصل التثنية^(٥) .
وكذلك تقول في عِلْبَاءَ اذا سميته به رجلاً : عِلْبَاوُونَ في الرفع ، وعِلْبَاوِينَ
في النصب والخفض ، وإن كانت الهمزة منقلبةً عن ياء . واثبات الهمزة في

(١) سورة ص آية ٤٧ .

(٢) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٣) انظر الكتاب ٣/٣٩٥ .

(٤) في الأصل : « بَوْضَاءَ » وتقدم في باب التثنية قول المؤلف : « فانظر الى الهمزة فان كانت من
ذات الكلمة فلا تقلبها » ثم مثل بَقْرَاءَ وَوَضَاءَ . وقال هنا : « على حسب التثنية . وما اثبت
مأخوذ من قول المؤلف في املائه ص ٢٩ : « وتقول في رجل اسمه كِسَاءَ ، ورداء وعلباء :
كساوون وكساوون في الرفع ، وكسائين وكساوين في النصب والخفض والاثبات
أحسن » .

(٥) انظر ما تقدم ص ٢٤٩ .

كِسَاءٍ^(١) وَرِدَاءٍ أَحْسَنُ مِنَ الْإِثْبَاتِ فِي عِلْبَاءٍ ، وَالْقَلْبُ فِي عِلْبَاءٍ أَحْسَنُ مِنَ الْقَلْبِ فِي كِسَاءٍ وَرْدَاءٍ عَلَى حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ فِي التَّشْنِيعِ وَلِلْعِلَّةِ الَّتِي ذَكَرْتُهَا فِي التَّشْنِيعِ^(٢) .

فصل : تقول في : قاضٍ وغازٍ : قاضٍ وغازٍ : قاضٍ وغازٍ في الرفع ، وقاضٍ وغازٍ في النصب والخفض . والأصل : قاضٍ وقاضٍ ، إلا أن العرب تستثقل الضمة والكسرة إذا كانت لاماً ، فأزالوها عنها وجعلوها في العين ، فصار على حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ قَالَ تَعَالَى : ﴿ بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾^(٣) . وقال : ﴿ إِنِّي لَمَمْلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴾^(٤) .

قوله : (ونون الاثنين مكسورة أبداً ، ونون الجمع مفتوحة أبداً)^(٥) . لم يتكلم فيما قبل الياء في التشنية ، ولا فيما قبل الياء في الجمع ، لأن ياء الجمع يكون ما قبلها مفتوحاً في اللفظ ، وذلك في جميع الأسماء المقصورة ، على حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ . وأما النون فلا تكون إلا على حَسَبِ مَا ذَكَرَ . وإنما كُسِرَتِ النون في التشنية وكان قياسها أن تفتح وتحرك بحركة ما قبلها على طريقة الإتيان ، لأن الإتيان عند التقاء الساكنين في كلمة واحدة ، والأول غير حرف مدٍّ ولين هو الأكثر ، لأنهم فتحوا نون الجمع ، لما كان يؤدي [إليه]^(٦) كسرُها من ثقل الخروج من ضمٍّ إلى كسر وضُمِّها من ثقل الخروج من كسر إلى ضمٍّ ، فلما فتحوا نون الجمع لزمهم كسر نون التشنية ليكون ذلك فرقاً بين النونين .

(١) في الأصل : « في علباء وكساء ، ورداء » ويظهر أن « علباء » مقحمة في النص سهواً ، لقول المؤلف بعد ذلك : « أحسن من الإثبات في علباء ، والقلب في علباء أحسن » .

(٢) انظر ما تقدّم ص ٢٥٠ .

(٣) سورة النمل آية ٦٦ . وفي الأصل : « بل هم قوم عمون » .

(٤) سورة الشعراء آية ١٦٨ ، وفي الأصل : « وإني » بواو مقحمة .

(٥) الجمل ص ٢٣ وفيه « الجمع » ، وفي الخطيتين « الجمع » كما هنا ، وهما بمعنى .

(٦) تكملة بها يلتزم الكلام .

قوله : (وَتَسْقُطَانِ لِلْإِضَافَةِ) (١) .

اختلف الناس في هذه النون على أربعة مذاهب : (٢)

- فمنهم مَنْ قال : هي التنوين بنفسه ، وهذا القول يَبْطُلُ بَأَنَّ التنوين لا يَثْبُتُ مع الألف واللام ولا يَثْبُتُ في الوقف .

- ومنهم مَنْ قال : هي عَوَضٌ من التنوين نفسه ، وهذا القول أيضاً يَسْقُطُ من الوجهين المذكورين ، لِأَنَّ من حَقِّ الشيء إذا كَانَ عِوَضاً من الشيء أَنَّ يجري عليه حكمه ، فَيَثْبُتُ حَيْثُ يَثْبُتُ ، وَيَسْقُطُ حَيْثُ يَسْقُطُ .

- ومنهم مَنْ قال : هي عَوَضٌ من الحركة ، وهذا القول أيضاً يَبْطُلُ بسقوطها في الإضافة ، لِأَنَّ الحركة لا تَسْقُطُ عند الإضافة فيجب لما هو عَوَضٌ عنها ألا يسقط .

- ومنهم مَنْ قال : إنها عَوَضٌ من الحركة والتنوين . وكان هذا القول أحسن ، وَبَسْطُهُ أَنَّ تقول : إِنَّ المفرد آخره محرّكٌ مَنْوً ، فإذا ثَنَيْتَ أو جمعت بالواو والنون صار الآخر غيرَ محرّكٍ ولا مَنْوٍ ، فَضَعُفَ لذلك آخرُ التثنية وآخرُ الجمع عن آخر المفرد ، فَالْحَقُّوهُمَا النَوْنُ لتكوّنَ تقويةً للحرف لذهاب الحركة والتنوين منه ، فصارت النونُ لذلك كأنّها عَوَضٌ من الحركة [والتنوين] (٣) ، وكذلك قال سيبويه : « كأنّها عَوَضٌ من الحركة والتنوين » (٤) / فلما صارت كأنّها عَوَضٌ من الحركة [والتنوين] (٥) غَلَبُوا عليها حكمَ التنوين في حال ، وحكمَ الحركة في حال أخرى ، فأسقطوها مع الإضافة تغليياً لحُكْمِ التنوين ، وأثبتوها مع الألف واللام تغليياً لحكم

(١) الجمل ص ٢٣ .

(٢) انظر آراء النحاة في هذه النون في التبيين ص ١١١ ، شرح الجمل لابن عصفور ١/١٥٢ -

١٥٣ ، شرح الجمل لابن الفخار ص ٣٠ - ٣١ ، مع الهوامع ١/١٦٣ - ١٦٤ .

(٣) تكملة بها يلتزم الكلام .

(٤) عبارة الكتاب ١/١٨ : « كأنّها عَوَضٌ لما منع من الحركة والتنوين » .

(٥) تكملة بها يلتزم الكلام .

الحركة ، وكان ذلك عدلاً فيهما ، ولو أسقطوها في الموضعين لضيّعوا حكم الحركة ، ولو أثبتوها في الموضعين لضيّعوا حكم التنوين ، وهذا هو الصحيح في هذه النون^(١) . والله أعلم .

قولُه : (وَيَسْقُطَانِ فِي الْإِضَافَةِ) .

إعلامٌ بمذهبه ، أي لا تسقط مع الألف واللام . وقد جاءت هذه النون ساقطة في غير الإضافة في الشعر للضرورة^(٢) . وأما قولُ الشاعر :

٢٦ - أَبْنِي كُلَيْبٍ إِنَّ عَمَى اللَّذَا قَتَلَا الْمُلُوكَ وَفَكَّكَ الْأَغْلَالَا^(٣)
أراد اللذَّانِ ، فليس مما سقطت فيه النون للضرورة ، ويجوز هذا في الكلام ، وحذف النون هنا للطول بالصلة ، فهذا نظيرُ حذف الياء من :
اشهيباب فقالوا : اشهباب^(٤) ، وحذف الياء للطول ، ونظيرُ هذا قولهم :
عُدْفِر ، والأصل عُدَاْفِر^(٥) . هذا أولى لأنَّ الطول فيه أكثر . ولما قالوا :

(١) ذكر ابن الفخار في شرح الجمل ص ٣١ قول سيبيويه ثم قال : (لم يقل : عوض مخافة الزامه ما تقدم » والذي تقدم هو قوله ص ٣٠ بعد إيراده مذهب من يرى أنَّ النون عوضٌ من الحركة والتنوين معاً : « ويُقدِّم بحصول التنافي من جهة أنها يجب إثباتها في الإضافة من حيث هي عوضٌ من الحركة ، وحذفها من حيث هي عوضٌ من التنوين فكان يجب أن يكون الشيء الواحد موجوداً معدوماً في حال واحدة وذلك محال » وانظر شرح الجمل لابن عصفور ١٥٣/١ .

(٢) كما في قول تَابِطٌ شَرَأُ
هَمَا خُطَّتَا إِمَّا إِسَارٌ وَمِئِنَّةٌ وَإِمَّا دَمٌ ، والقتلُ بِالْحُرِّ أَجْدُرُ
ضرائر الشعر ص ١٠٧ ، والبيت في الحماسة ص ٣٦ ، شرحها للمرزوقي ٧٩/١ خزنة الأدب ٣٥٦/٣ .

(٣) البيت للأخطل . انظر ديوانه ١٠٨/١ ، الكتاب ١٨٦/١ ، المقتضب ١٦٧/١ المذكر والمؤنث لابن الأنباري ص ٢٠٦ ، ليس في كلام العرب ص ٣٣٦ ، المحتسب ١٨٥/١ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ٦٤ ، ٨١ ، ١٠١ ، الأفصح للفارقي ص ٣٠٠ ، اصلاح الخلل ص ٢٠٥ ، امالي ابن الشجري ٣٠٦/٢ ، شرح المفصل ١٥٤/٣ ، ١٥٥ ، التوطئة ص ١٦٥ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٧١/١ ، شرح التسهيل ٢١٤/١ ، رصف المباني ص ٣٤١ ، خزنة الأدب ٤٩٩/٢ ، ٤٧٣ .

(٤) انظر الكتاب ٨٧/١ .

(٥) العُدَاْفِر : العظيم الشديد من الابل / التاج (ط . الكويت) ٥٦٠/١٢ ، « عذفر » .

الَّلَّذَا فعلاً ، قالوا : هذانِ الضاربا زيدا ، وَحَذَفُوا النونَ للطول ، لِأَنَّهُ فِي
معنى الَّلَّذَانِ ضَرَبَا ، فلما كان في معناه سقطت منه النونُ كما سقطت من :
الَّلَّذَا ضربا .

وسَيأتي الكلامُ في الجمع المؤنَّث السالم وشروطه وأحكامه ، وفي
جمع التفسير في النصف الثاني من هذا الكتاب بحول الله تعالى .

بابُ الفاعل والمفعول به

يظهرُ من تقديمه بابُ الفاعل على غيره من المرفوعات أنَّ الرَفْعَ أصلُه
أنَّ يكونَ للفاعل ، وجميعُ ما يرفع من الأسماء راجعُ إليه بوجهٍ ما ، ويظهرُ
هذا أيضاً من كلامه في رفع المبتدأ على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ ^(١) . ويظهر من أبي
علي أنَّ الرَفْعَ في الفاعل كالرَفْعِ في المبتدأ ^(٢) ، إلاَّ أنَّ الرَفْعَ وضعته العربُ
للدلالة على العَمَد ، فكلُّ عُمْدَةٍ تُرْفَع . والنصب للفضلات ، ولا تَجِدُ عُمْدَةً
منصوبةً إلاَّ أنَّ تكونَ مُشَبَّهَةً بِالْفَضَلاتِ ، وكذلك اسمُ إنَّ وخبرُ كان ، فإنَّهُما
عُمْدَتانِ لا يَسْتَغْنِي الكلامُ عنهما ، لكن نُصِبا لَشَبَهِهِمَا بالمفعول ، على
حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ في باب كان ، وفي باب إنَّ ^(٣) .

وهذا الذي يظهرُ من أبي القاسم ، هو أنَّ أصلَ الرَفْعِ للفاعل ، وجميعُ
ما يرفع من العَمَدِ إنما يرفع بالحمل على الفاعل ، قد قال به جماعةٌ من
النحويين ^(٤) ، وقالوا : إنَّ أصلَ الاعرابِ في مثلِ قولهم : ما أَحْسَنَ زيداً ،
أنَّ هذا الكلامَ يأتي على [ثلاثة معانٍ] ^(٥) قالوا : ما أَحْسَنَ زيداً إذا أرادوا

(١) انظر ما سيأتي ص ٥٤٢ .

(٢) انظر الايضاح ٢٩/١ ، ٦٣ .

(٣) انظر ما سيأتي ص ٦٦٢ ، ٧٦٩ .

(٤) انظر شرح المفصل ٧٣/١ ، شرح اللمحة البدرية ٣٣٦/١ ، مع الهوامع ٣/٢ .

(٥) تكملة بمثلها يلثم الكلام .

التعجب ، وقالوا : ما أَحَسَّنَ زيدٌ ^(١) اذا أرادوا النَّفْيَ ، وقالوا : ما أَحَسَّنَ زيدٌ ؟ اذا أرادوا ^(٢) : أيُّ شيءٍ أَحَسَّنُ منه ؟ فلما رأَتِ العربُ هذه المعاني الثلاثة موجودةً لهذه الألفاظ ، ولم يكن في اللَّفْظِ ما يَفْصِلُ معنىً عن معنى أدخلوا الاعرابَ في الاسم الواقع بعد (أَحَسَّنَ) وما أشبهه فرفعوا الفاعلَ ، ونصبوا المفعولَ ، وخفضوا المضافَ ، فقالوا في النفي : ما أَحَسَّنَ زيدٌ ، لأنَّ زيداً هنا فاعل ، وقالوا في التعجب : ما أَحَسَّنَ زيداً ، لأنَّ زيداً هنا مفعول ، وقالوا في الاستفهام : ما أَحَسَّنَ زيدٌ ؟ لأنَّ زيداً هنا مضافٌ ، ثُمَّ أجروا كُلَّ فاعلٍ يقع في الكلام مُجْرَى الفاعل هنا ، وأجروا كُلَّ مفعولٍ يقع في الكلام مُجْرَى المفعول هنا ، وأجروا كُلَّ مضافٍ يقع في الكلام مُجْرَى المضاف هنا . ثم لَمَّا كان الفاعلُ عُمْدَةً رفعوا كُلَّ عُمْدَةٍ بالحمل على الفاعل ، وَلَمَّا كان المفعولُ فَضْلَةً نصبوا كُلَّ فَضْلَةٍ بالحمل على هذه الفضلة ، وكذلك أجروا ما جاء على طريقة الاضافة وهو كُلُّ ما أُضِيفَ إِضافةً غيرَ محضةٍ مُجْرَى الاضافة فخفضوه . وهذه طريقةٌ حَسَنَةٌ وعليها جماعةٌ . وسيبويه قَدَّمَ في الكتاب بابَ الفاعل على باب المبتدأ ^(٣) ولعلَّ مذهبَه مذهبُ أبي القاسم ، وطريقة أبي علي أيضاً حَسَنَةٌ ، لأنَّ الاعرابَ إِنَّمَا يدخل عند التركيب ، وحدوثِ المعاني في الأسماء ، والأسماء في التركيب على وجهين : عُمْدَةٌ وَفَضْلَةٌ ، ففَرَّقَتِ العربُ بين العُمْدِ وَالْفَضَلَاتِ . فرفعتِ ^[٣٦] العُمْدَ وَنَصَبَتِ / الْفَضَلَاتِ ، وكلاهما عندي مذهبٌ .

قوله : (الفاعلُ مرفوعٌ أبداً) ^(٤) .

الكلام هنا في فصلين :

(١) في الأصل : « زيداً » بالنصب ، وجاء على الصواب بعد أسطر .
(٢) في الأصل : « أردت » والوجه ما أثبت .
(٣) انظر باب الفاعل في الكتاب ٤١/١ ، وباب الابتداء فيه ١٢٦/٢ .
(٤) الجمل ص ٢٣ .

أحدهما : في بيانِ الفاعل عند النحويين .
الثاني : في العامل فيه الرفع .

الأول : الفاعلُ عند النحويين : كلُّ كلمةٍ ^(١) تقدّمها فعلٌ أو اسمٌ جارٍ مَجْرَى الفعل ، وأسند إليه على طريقة فَعَلَ أو فاعِلٍ . وهذا يحتاج الى بَسْط ، لأنَّ قولهم : طريقة فَعَلَ معناه أَنَّ (فَعَلَ) مأخوذٌ من الفعل لِيُسْنَدَ الى مَنْ صدر منه الفعلُ ، فكلُّ فعلٍ أُخِذَ من الحَدَثِ لِيُسْنَدَ الى مَنْ صدر منه فهو على طريقة فَعَلَ . وهذا الحدُّ أحسنُّ ما سمعْتُ فيه وأقربُ مع أَنَّهُ يحتاج الى ما ذكرته من التفسير . ولا أعلمُ خلافاً في أَنَّ الفاعل من شرطه ^(٢) أَنَّ يقعَ بعد المسند إليه ، فان تقدّم لم يكن فاعلاً لأنَّ العرب لا تُقدّمُ الفاعل . ويأتي هذا ، والاستدلالُ عليه بَعْدُ ان شاء الله ^(٣) .

وأما الثاني ، وهو العامل في الفاعل : فما ذكرته من الإسناد إليه ، وتفريغِ الفعل له ، وبناءِ الفعل للإسناد إليه ، وهذه الألفاظ كلها مترادفةٌ لمعنى واحد وقد أتى بها سيبويه في مواضع ، فدلَّ ذلك على أَنَّها على معنى واحد ^(٤) .

وذهب الكوفيون الى أَنَّ الذي رفع هذا الاسم : كونه فاعلاً ^(٥) ،

(١) « كلمة » هكذا في الاصل ، وفي املاء المؤلف على الجمل ص ٣٠ « الفاعل عند النحويين هو : الاسم الذي تقدمه الفعل . . » وهذا هو الذي عليه جمهرة النحاة فالفاعل لا يكون - عندهم - إلا اسماً أو ما هو في تقديره / انظر الأصول ٨١/١ ، اللمع ص ٣١ ، التوطئة ص ١٥٤ ، غاية الأمل ١/ ص ٤٢ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٥٧/١ ، شرح اللوحة البدرية ٣٣٧/١ .

(٢) في الأصل : « شرطها » وهو خطأ . وأجاز الكوفيون تقديم الفاعل على فعله / شرح الجمل لابن عصفور ١٥٩/١ ، منهج السالك لأبي حيان ص ١٠١ ، مغنى اللبيب ص ٧٥٧ ، المساعد ٣٨٧/١ ، وانظر المقتضب ١٢٨/٤ .

(٣) انظر ما سيأتي ص ٢٧٢ .

(٤) انظر الكتاب ٣٤/١ ، ٤٣ ، الكافي ١/ ص ١٨٢ ، الأشباه والنظائر ٦٢/٢ .

(٥) نسب المؤلف هذا المذهب الى الكوفيين في الكافي ١/ ص ١٨٢ ، ونسبه ابو حيان في =

وأبطل هذا أبو علي بالنفي ، وذلك أنك تقول : ما قام زيدٌ فيرتفع زيدٌ ، وأنت تعلم أنه لم يفعل شيئاً^(١) ، وإنما ارتفع لأن الفعل أُسند إليه ، وبني للاخبار عنه ، على حَسَبِ ما ذكرته .
قوله : (أبدأ) .

قد قال هو في باب ما حمل من المفعول على المعنى : إنَّ الفاعل يجيء منصوباً في ضرورة الشعر اذا فهم المعنى وأنشد عليه :
٢٧ - مثل القنافذ هَذَا جُورٌ قَدْ بَلَغَتْ نَجْرَانٌ او بلغت سَوَاتِيهِمْ هَجَرٌ^(٢)
وقال غيره : يأتي ايضاً في الكلام قليلاً لكنه لا يقاس عليه . وحكي
« خرق الثوب المسمار »^(٣) .

وأما ابن الطراوة فقال : اذا فهم المعنى فارفع ما شئت ، وانصب ما شئت^(٤) ، وانما يُحافظ على رفع الفاعل ونصب المفعول اذا احتمل كل واحد منهما أن يكونَ فاعلاً ، وذلك نحو : ضرب زيدٌ عمراً ، لو لم ترتفع زيدا ، وتنصب عمراً لم يُعلم الفاعل من المفعول ، فيلزم على قوله أنك اذا

= منهج السالك ص ١٠٣ .

السيوطي في همع الهوامع ٢/٢٥٤ ، وانظر التصريح ١/٢٦٩ ، ونقل السيوطي في همع الهوامع ٢/٢٥٤ عن ابن عمرو أن الفاعل عند الكوفيين يرتفع بإحداثه الفعل .
(١) الايضاح ١/٦٤ .

(٢) الجمل ص ٢١١ ، والبيت للاختل وروايته في ديوانه ١/٢٠٩ .
على العبارات هَذَا جُورٌ قَدْ بَلَغَتْ نَجْرَانٌ او حدثت سَوَاتِيهِمْ هَجَرٌ
ولا شاهد فيه على هذه الرواية ، وانظر البيت في مجاز القرآن ٢/٣٩ ، تأويل مشكل القرآن ص ١٤٩ ، الكامل ١/٣١٧ ، المحتسب ٢/١١٨ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٠٠ ، شرح أبيات الجمل لابن سيده ل ١٣٣ ، الحلل ص ٢٧٦ ، المحاجاة بالمسائل النحوية ص ١٠٥ ، أمالي ابن الشجري ١/٣٦٧ الفصول والجمل ص ١٨٧ ، ضرائر الشعر ص ٢٦٨ ، مغنى اللبيب ص ٩١٧ ، شرح شواهد ٢/٩٧٢ ، همع الهوامع ٣/٨ .

(٣) انظر مغنى اللبيب ص ٩١٧ ، شرح ابن عقيل ٢/١٤٧ ، التصريح ١/٢٦٩ - ٢٧٠ ، همع الهوامع ٣/٨ .

(٤) التصريح ١/٢٧٠ ، وانظر ابن الطراوة النحوي ص ٢٦٨ فما بعدها .

قلت : ضربت زيدا هنداً ، فيجوز لك أن ترفع زيدا ، وتنصب هنداً ، لأن علامة التأنيث اللاحقة الفعل دالة على أن هنداً هي الفاعل ، فلا يحتاج الى المحافظة على الاعراب على قوله .

وهذا الذي قاله ابن الطراوة ما علمت أحداً قاله قبله . النحويون كلهم - من يعول عليه منهم - يقولون : إن العرب تلتزم رفع الفاعل ونصب المفعول ، فهم المعنى من غير الاعراب أو لم يفهم ، إلا أن يضطر الشاعر فيعكس ، وذلك عند فهم المعنى ، وإن وجد في الكلام فيكون كالغلط ، ويكون قول أبي القاسم : « أبداً » يريد به : في الكلام ، أي الفاعل مرفوع في الكلام أبداً ، وأما في الشعر فقد يكون على حسب ما ذكرته (١) .

قوله : (والمفعول به اذا ذكر الفاعل ، فهو منصوب أبداً) (٢) .
المفعول به : هو المحل الذي أوقع به الفاعل فعله . فإذا قلت : ضربت زيدا فليس زيد مفعولك ، وإنما مفعولك الضرب ، وزيد إنما هو [من] (٣) وقع به الضرب . فهو مفعول به ، موقع الفعل به ، وكذلك اذا قلت : أكلت الخبز ، فليس الخبز مفعولك ، وإنما مفعولك الأكل ، والخبز وقع به الأكل . فالحادث هو : المفعول المطلق ، وهذا يتبين مستوعباً بعد (٤) .
وقوله : « اذا ذكر الفاعل » قاله تحرزاً من المفعول الذي بيني له الفعل ، نحو : ضرب زيد ، وركب الفرس .
وقوله : « اذا ذكر الفاعل فهو منصوب أبداً » هذا لا ينكسر ، والعكس

(١) قال ابن الفخار في شرح الجمل ص ٣٣ : « والجواب عن هذه الشبهة أن المفعول الذي حصل فيه اعراب الفاعل يسمى فاعلاً اعتباراً باللفظ لأن الاعراب إنما يجري على حسب اللفظ دون المعنى . فإذا كان كذلك حصل ما قاله في باب الفاعل من كونه مرفوعاً أبداً لا ينفك عن ذلك » .

(٢) الجمل ص ٢٣ .

(٣) تكملة بمثلها يلتزم الكلام .

(٤) انظر ما سيأتي ص ٤٦٩ .

غير لازم ، قد يُحذف الفاعل ، ويكون المفعول به منصوباً ، ويكون مرفوعاً ، يكون مرفوعاً : اذا بُني له الفعل ، ويكون منصوباً اذا لم يُبنَ له الفعل ، فتقول : كُسي زيد ثوباً ، فزيد مرفوع ، والثوب / منصوب ، وهما مفعولان ولكن رُفع زيد لأن الفعل بُني له ، ونُصب الثوب لأن الفعل لم يُبنَ له .

قوله : (وفي الثانية قام الزيدان)^(١) .
اعلم أنَّ الفعل اذا أُسند الى المؤنث ، فإن كان التأنيث غير حقيقي كنت في إلحاق التاء الفعل بالخيار ، تقول : طَلَعَ الشمسُ ، وطلعت الشمسُ . قال تعالى : ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾^(٢) . وذهب ابن الطراوة الى أنَّ هذا ليس من قبيل : طَلَعَ الشَّمْسُ ، لأنَّ (جُمِعَ) إنما يُسند الى اثنين ، وهو هنا قد أُسند الى الشَّمْسِ ، والى القمر فغلب المذكر ، وإنما هذا عنده بمنزلة زيد وهند قاما ، غلب المذكر على المؤنث كما تقول : هذان ، تشير بذلك الى المذكر والمؤنث^(٣) . وهذا الذي ذهب اليه ابن الطراوة يدفعه السَّماعُ ، قال سبحانه : ﴿ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ﴾^(٤) قُرِءَ بالياء وبالتاء^(٥) ، لأنَّ تأنيث الظلمات غير حقيقي . ولو كان ما ذكره صحيحاً لم يكن ما ذكره هذا^(٦) إلا بالياء خاصة . وليس هذا مما يُغلب فيه

(١) الجمل ص ٢٣ .

(٢) سورة القيامة آية ٩ .

(٣) نقل السيوطي عن تذكرة ابن مكتوم نصاً من مقدمات ابن الطراوة ذكر فيه ما عزاه اليه المؤلف هنا فانظره في الأشباه والنظائر ١٦٨/٣ .

(٤) سورة الرعد آية ١٦ .

(٥) سيأتي ص ٣٥٢ قول المؤلف : « فقد قرأ حمزة ، والكسائي ، وابو بكر . . بالياء » وقرأ الباقون بالتاء . وانظر حُجَّة القراءات ص ٣٧٢ - ٣٧٣ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ١٩/٢ - ٢٠ .

(٦) هكذا وردت العبارة في الأصل . وجواب « لو » في كلام ابن أبي الربيع ينبغي أن يكون خاصاً بالآية الكريمة . فكان الوجه أن يقول : « لم تكن القراءة الا بالياء خاصة » بدل : « لم يكن ما

المذكر على المؤنث وإنما ينظر هنا إلى المقدم والمؤخر ، فإن كان المقدم المذكر لم يلحق الفعل علامة ، وإن كان المقدم المؤنث ألحقت الفعل علامة ، فتقول : اختصمت هندٌ وزيدٌ ، واختصم زيدٌ وهندٌ . وسيعود الكلام في أمثال هذا ^(١) . فان كان التانيث حقيقياً لم يكن بُدٌ من إلحاق التاء فتقول : قامت هندٌ ، ويجوز إسقاطها قليلاً مع الفصل . حكى سيويه : « حضر القاضي اليوم امرأة » ^(٢) ، وأما إسقاطها بغير فصل فبحيث لا يُعلم ، لكنه قد جاء ، حكى سيويه : « قال فلانة » ^(٣) .

وهذا كله اذا كان المؤنث ظاهراً ، فإن كان مضمراً متصلاً لم يكن بُدٌ من إلحاق التاء الفعل ، حقيقياً كان التانيث أو غير حقيقي ، فتقول : الشمس طلعت ، وهندٌ قامت ، ولا يجوز : الشمس طَلَعَتْ إلا في الشعر قال :
 ٢٨ - فلا مُزْنَةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّتْهَا ولا أَرْضٌ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا ^(٤)
 فإن قلت : ليس في هذا ضرورة ، ألا ترى أنه لو قال : ولا أرض

ذكره هذا الى آخر ما قال .

أو تكون كلمة « هذا » محرفة عن « هنا » ، وتكون العبارة : « لم يكن ما ذكره هنا الا بالياء » .

(١) انظر ما سيأتي ص ٣٥٢ .

(٢) في الكتاب ٣٨/٢ : « نحو قولك : حضر القاضي امرأة » وانظر المذكر والمؤنث لابن الأنباري ص ٦١٦ - ٦١٧ ، وشرح المفصل ٩٣/٥ .

(٣) الكتاب ٣٨/٢ .

(٤) البيت لعامر بن جوين الطائي / جاهلي من بني جرم بن عمرو بن الغوث من طيء ، سيد فارس شاعر قتله بنو كلب ، وهو شيخ كبير / ترجمته في أسماء المغتالين - ضمن المجلد الثاني من نوادر المخطوطات ص ٢٠٩ ، المعمرين ص ٥٣ ، خزانة الأدب ٢٤/١ .

انظر الكتاب ٤٦/٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٥٥٧/١ ، فرحة الأديب ص ١٠٢ ، معاني القرآن ١٢٧/١ ، مجاز القرآن ٦٧/٢ ، ١٢٤ اعراب القرآن للنحاس ٦١٩/١ ، الخصائص ٤١١/٢ ، المحتسب ١١٢/٢ ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٢٣ ، أمالي ابن الشجري ١٦١/١ ، الرد على النحاة ص ٨٣ ، شرح المفصل ٩٤/٥ ، ضرائر الشعر ص ٢٧٥ ، رصف المباني ص ١٦٦ ، مغنى اللبيب ص ٨٦٠ ، ٨٧٩ ، شرح اللمحة البدرية ٢٩٢/٢ ، التصريح ٢٧٨/١ ، خزانة الأدب ٢١/١ ، ٣٣٠/٣ .

أقبلت إقبالها، لم ينكسر الشعرُ، ونقلُ [حركة] ^(١) الهمزة الى الساكن قبلها ، وحذفها قياسي ، وقد قُرِئ به ^(٢) .

الجواب : النقل ليس من لغات جميع العرب ، فهذا الشاعر ليس من لغته النقل ^(٣) ، فلما لم يكن من لُغته اضطرَّ الى حَذْفِ التَّاء ، وأجرى الضمير مُجَرَى الظاهر . وأما قوله سبحانه ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ . . . ﴾ ^(٤) الى قوله : ﴿ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ ﴾ ^(٥) فالهاء عائدة على الإِزْث ، لَأَنَّ الْقِسْمَةَ دَالَّةٌ عليه ومقتضية له أو تكونُ الْقِسْمَةُ يراد بها المقسوم ^(٦) . وأما قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(٧) فلهم فيه تأويلان : أحدهما : أَنَّ الرَّحْمَةَ هنا يراد بها المطر .

(١) تكملة يلثم بها الكلام .

(٢) قال في النشر ٤٠٨/١ « وهو نوع من أنواع تخفيف الهمز المفرد لغة لبعض العرب اختص بروايته ورش بشرط أن يكون آخر كلمة وأن يكون غير حرف مد ، وأن تكون الهمزة أول الكلمة سواء كان ذلك الساكن تنويناً أو لام تعريف أو غير ذلك فيتحرك ذلك الساكن بحركة الهمزة وتسقط هي من اللفظ . . . » وأورد امثلة لذلك منها قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ . (سورة البقرة آية ٦٢) .

وانظر الكشف عن وجوه القراءات السبع ٨٤/١ ، ٨٩ .

(٣) قال ابن بزية في غاية الأمل ١/ ص ٤٦ : « وأما بيت عامر بن جوين فلا ضرورة فيه الا على لغة بني تميم الذين لا ينقلون الهمزة وأما أهل الحجاز فيلحقون العلامة وينقلون الحركة وقد رواه السيرافي وغيره بذلك . وانظر شرح كتاب سيبويه للسيرافي ١٧٧/٢ ، وما ذكره المؤلف من أن الشاعر ليس من لغته النقل ذكره ابن عبد النور المالقي في رصف المباني ص ١٦٦ ، وابن لب في تقييده ل ١٧ ، غير أن ابن لب قال في ل ١٩ في قول بعض الطائيين : « بالفضل أكرمكم الله به ، وبالكرامة ذات اكرمكم الله به » أرادوا أيضاً بها ولكنهم نقلوا حركة الهاء الى الباء ووقفوا بالسكون » ونحوه في شرح الألفية للشاطبي ١/ ل ١٠٦ ، وهذا دليل على أن قبيلة الشاعر - طي - من لغتها النقل .

(٤) و (٥) النساء آية ٨ .

(٦) انظر مشكل اعراب القرآن ١٨١/١ ، البيان في غريب اعراب القرآن ٢٤٤/١ تفسير القرطبي ٥٠/٥ ، والفترة من قوله : « وأما قوله سبحانه : ﴿ وإذا حضر ﴾ لا علاقة لها بما يتحدث فيه فلعلها مقحمة ، وقد يكون في الكلام سقط .

(٧) الأعراف آية ٥٦ .

الثاني : أنَّ هذا بمنزلة امرأة حائض ، وطاهر ، وطامث ، وهو عندهم على طريقة النسب ، وليس بجارٍ مَجْرَى الفعل ^(١) . وسيأتي الكلام في هذا النوع مكملاً .

فإن كان المضير منفصلاً فتكون في الحاق العلامة بالخيار ، وذلك : ما قام إلّا هند ، ولك أنَّ تقول : ما قامت إلّا هند ، لأنّه في معنى : قامت هند وحدها والأول أكثر ، وعلى حَسَب ما ذكرته تجري التثنية فتقول : قامت الهندان ولا يجوز : قام الهندان ، إلّا قليلاً ، وتقول : قامت الطائفتان ، وقام الطائفتان لأنّ تأنيث (الطائفة) على غير قياس . وكذلك الجمع السالم عند البصريين فتقول : قامت الهندات ، ولا يجوز : قام الهندات ، كما لم يَجْز : قام الهندان وأجراه ^(٢) الكوفيون مُجْرَى الجمع المكسّر . والجمع المكسّر كلّ - لمذكر كان أو لمؤنث - يَجْزى مَجْرَى المؤنث غير الحقيقي ، فتقول : قامت الرّجال ، وقام الرجال ، وقامت الهنود ، وقام الهنود ، قال الله تعالى : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ﴾ ^(٣) . وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ ^(٤) . وهذا الذي ذهب اليه الكوفيون لا يَبْعُدُ أَنْ يَأْتِيَ فِي ضَرْوَةٍ أَوْ فِي كَلَامٍ قَلِيلاً لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا جَمْعٌ ، إلّا أَنَّ القياس ما ذهب إليه البصريون ^(٥) . لأنّه الجمع الجاري على طريقة التثنية ، فيلزم فيه ما يلزم في التثنية .

(١) انظر اعراب القرآن للنحاس ٦١٩/١ وما قبلها ، مشكل اعراب القرآن ٣٢١/١ ، أمالي ابن السجري ٢٥٥/٢ ، وفي بدائع الفوائد لابن القيم ١٨/٣ - ٣٥ ، أَوْجُهًا أُخَرُ وَمُنَاقَشَاتُ جَمْعَةِ الْفَوَائِدِ ، عَزِيزَةُ النَّظِيرِ .

(٢) في الأصل : « وأجرى الكوفيون » .

(٣) سورة الحجرات آية ١٤ .

(٤) سورة يوسف آية ٣٠ .

(٥) منهج السالك ص ١٠٥ ، توضيح المقاصد ١٤/٢ ، مع الهوامع ٦٥/٦ ، التصريح ٢٨٠/١ - ٢٨١ .

فإن قلت : قد جاء في الكتاب : ﴿ إذا جاءك الْمُؤْمِنَاتُ ﴾ ^(١)
والمؤمنات جمع سالم .

قلت : هذا من إقامة الصفة مقام الموصوف ، والأصل : إذا جَاءَكَ
النِّسَاءُ / الْمُؤْمِنَاتُ كما جاء ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ ﴾ ^(٢) ثم حُذِفَ النِّسَاءُ ، وأقيم
الْمُؤْمِنَاتُ مُقَامَهُ ، فَبَقِيَ الْفِعْلُ مع الصفة على حاله مع الموصوف ، مراعاةً
للأصل . وبهذا كان الاستاذ أبو علي يتعلل لهذا الموضع ، وهو عندي
صحيح ^(٣) .

فإن أُسْنِدَ إلى مثنيٍّ ، فالأكثر ألا يلحق الفعل علامة التثنية ^(٤) للدلالة
على تثنية ^(٥) الفاعل ، لأن التانيث لازم للمؤنث لا يفارقه ، والتثنية عارضةٌ ،
والأصل فيها العطف ، وعُدِلَ إليها إيجازاً واختصاراً ، وأنت إذا قلت : قام
الزيدان ، فكأنك قلت : قام زيدٌ وزيدٌ ، ولو قلت هذا لم تلحق الفعل علامةً
لتثنية الفاعل ، فيلزم عن هذا ألا يلحق الفعل شيءٌ إذا قلت : قام الزيدان ،
وأشار أبو علي إلى هذا في الإيضاح ^(٥) ، وهو صحيح .

ومن العرب من يُجْري التثنية مجرى المؤنث ، فيُلْحَق الفعل علامةً
لتثنية الفاعل فيقول : قاما الزيدان ، كما تقول : قامت هندٌ ، وهذا قليل .
فإن أُسْنِدَ إلى الجمع فالأكثر عند العرب ألا يُلْحَق الفعل علامةً لجمع
الفاعل ، لما ذكرته في التثنية لأن الجمع عارضٌ في الاسم ، والأصل فيه
العطف ، فإذا قلت : قام الزيدون ، فكأنك قلت : قام زيدٌ وزيدٌ
[وزيدٌ] ^(٦) ، وأنت لو قلت هذا لم يلحق الفعل شيءٌ باتفاق ، فكذلك ما
هو في معناه ، وهو فرعٌ له .

(١) سورة الممتحنة آية ١٢ .

(٢) سورة يوسف آية ٣٠ .

(٣) تقييد ابن لب ل ١٧ ، التصريح ٨١/١ .

(٤) في الأصل : (التانيث . . . تانيث) تحريف .

(٥) لم أجد في الإيضاح ما ذكره المؤلف .

(٦) تكملة يتم بها الكلام .

ومن العرب من يقول قليلاً : قاموا الزيدون^(١) ، وعليه أخذ بعض الناس قوله سبحانه : ﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾^(٢) . وذهب سيويه الى أنَّ الواو فاعلة ، وهي عائدة على ما تقدم . و (الذين ظلموا) بدل ، او مَحْمُولٌ على اضممار^(٣) واذا احتمل الشيء أنَّ يكونَ على فصيح كلام العرب ، فلا ينبغي أن يحمل على ما قل . وعلى هذا قول الشاعر :

٢٩ - * بَحُورَانْ يَعْصِرْنَ السَّلِيْطَ أَقَارِبُهُ *^(٤)

وأقاربه فاعلٌ ، والنون لحقت علامة للجمع ، وللتأنيث ، وحكي : أكلوني البراغيث^(٥) فهذا على هذه اللغة القليلة ، وفيه شذوذ ، وذلك أنَّ الواو إنما تكونُ لمن يعقل ولا تكون لما لا يعقل ، إلا أنَّ يُجرى ما لا يعقل مُجرى من يعقل كما قال سبحانه : ﴿ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾^(٦) لأنَّ السجودَ من وَصَفٍ مَنْ يعقل ، وكذلك قوله سبحانه : ﴿ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ﴾^(٧) لأنه

(١) هذه اللغة يسميها النحاة لغة « أكلوني البراغيث » وتنسب الى طيء ، وأزد شنوءة ، وبلحارث انظر منهج السالك ص ١٠٢ ، توضيح المقاصد ٧/٢ ، الجني الداني ص ١٤٩ ، شرح ابن عقيل ٨٠/٢ ، المساعد ٣٩٤/١ .

(٢) الأنبياء آية ٣ .

(٣) انظر الكتاب ٤١/٢ .

(٤) البيت للفرزدق ، وصدره :

* ولكن ديافي ابوه وأمه *

ديوانه ٤٦/١ ، الكتاب ٤٠/٢ ، شرح أبياته للنحاس ص ١٧٣ ، معاني القرآن للأخفش ٢٦٣/١ ، اعراب القرآن للنحاس ٥١١/١ ، الخصائص ١٩٤/٢ الافصاح للفارقي ص ٣٥٤ ، أمالي ابن الشجري ١٣٣/١ ، شرح المفصل ٧٩/٣ ، ٧/٧ ، رصف المباني ص ١٩ ، ٣٣٢ .

(٥) انظر الكتاب ١٩/١ ، ٤١/٢ ، معاني القرآن للأخفش ٢٦٢/١ ، اعراب القرآن للنحاس ٥١١/١ ، مشكل اعراب القرآن ٢٤١/١ عند الكلام على (وَأَسْرُوا النَّجْوَى) الآية الثالثة من سورة الأنبياء ، أمالي ابن الشجري ١٣٢/١ ، شرح المفصل ٨٧/٣ ، رصف المباني ص ٤٣٤ .

(٦) سورة يوسف آية ٤ .

(٧) النمل آية ١٨ .

وصفها بأنها قالت وفهمت، فجرى حكمها على حكم من يعقل^(١).
ومن الناس من ذهب الى أن الواو في قولك : قاموا الزيدون فاعلة ،
وهي اسم والأصل : الزيدون قاموا ، ثم قُدِّم الخبر ، كما تقول : ضربته
زيد . والأصل : زيدُ ضربته ، ثم قُدِّم الخبر ، وهذا مما لا يُخْتَلَفُ فيه ،
فيجب أن يكون : قاموا الزيدون على^(٢) هذا الوجه المتفق عليه . وكذلك
يجب أن يقال في التثنية اذا قلت : الزيدان قاما . ثم قُدِّم الخبر ، فقول :
قاما الزيدان^(٣) .

الجواب : أن التثنية والجمع إنما يجب أن يجري حكمها على حكم
المفرد ، وانت اذا قلت : قام زيد ، فلا بُدَّ أن يكون [زيد]^(٤) فاعلاً بquam ،
ولا يجوز لأحد أن يقول : إن زيدا هنا مبتدأ ، وما قبله خبره ، لما في ذلك من
نقض الغرض ، ولأن العامل اللفظي أقوى من المعنوي ، فإذا لم يَجْز هذا في
المفرد فلا يجوز في التثنية ولا في الجمع .

وذهب أبو عثمان المازني الى أن هذه العلامة ليست باسم ، وإنما هي
حرف ، فإذا قلت : الزيدان قاما ، فالفاعل مستتر ، والألف علامة التثنية .
واذا قلت : الزيدون قاموا ، فالفاعل مستتر ، والواو علامة لجمعه ، بمنزلة
التاء في قولك : هندا قامت ، التاء علامة لتأنيث الفاعل المضممر في قامت^(٥) .

(١) انظر شرح كتاب سيويه للسيرافي ١ / ص ١٦٠ ففيه ما ذكر المؤلف من أن الواو لمن يعقل
إلا أن يُجرى ما لا يعقل مُجرى من يعقل ، واحتج السيرافي بالآيتين اللتين أوردهما
المؤلف ، وانظر أمالي ابن الشجري ١ / ١٣٤ - ١٣٥ فقد أورد قول السيرافي ثم عقب عليه
بقوله : « وأقول : إن حمل الأكل على السجود والخطاب في الاختصاص بالعقلاء سهو منه
لأن البهائم مشاركة للعقلاء في الوصف بالاكل . والقول عندي أننا لا نحمل قولهم : اكلوني
البراغيث على الأكل الحقيقي بل نحمله على معنى العدوان والظلم والبغي » .

(٢) في الأصل : « وعلى » بإقحام الواو .

(٣) انظر شرح كتاب سيويه للسيرافي ١ / ص ١٦١ ، أمالي ابن الشجري ١ / ١٣٤ ، شرح
الجمال لابن الفخار ١ / ١٦٧ ، رصف المباني ص ١٨ ، البحر المحيط ٣ / ٥٣٤ .

(٤) تكملة يتضح بها المراد .

(٥) انظر رأي المازني في شرح كتاب سيويه للسيرافي ١ / ل ٧٩ ، اصلاح الخلل ص ٤٠ ،
شرح المفصل ٨٨ / ٣ .

فقد تحصّل مما ذكرته أنّ النحويين في الألف من (قاما) والواو من (قاموا) على ثلاثة مذاهب :

أحدها : أنهما اسمانِ تقدّم الاسمُ أو تأخّر ، فإذا قلتَ : قاما الزيدانِ فقاما خبرٌ مقدّم ، والزيدانِ مبتدأ مؤخرٌ .

الثاني : أنهما حرفانِ وعلامتانِ فإذا قلتَ : الزيدانِ قاما ، فالفاعل مضمّرٌ والألف علامةٌ لتثنيته بمنزلتها إذا قلتَ : قاما الزيدان .

المذهب الثالث : التفرقة بين أن يكونَ الفعل مقدّماً ، وأن يكونَ متأخراً ، فإذا كان الفعل متقدّماً ، فالألف حرفٌ وعلامةٌ لتثنية الفاعل ، وإذا كان الفعل متأخراً فالألف / اسمٌ ، وهذا مذهبُ سيبويه ^(١) ، وهو الصحيح . [٣٩] وقد ذكرتُ وجهه .

قوله : (وإنما قلتَ . قام ، ولم تقل : قاموا وهم جماعةٌ ، لأنّ الفعلَ إذا تقدّم الأسماءُ وحّد ، وإذا تأخّر تُنّي وُجّع للضمير الذي يكون فيه) ^(٢) .

قوله : « تُنّي وُجّع » فيه مسامحةٌ ^(٣) ، لأنّ الفعلَ لا يُثنى ولا يُجمَع ، وإنما يُثنى الضمير ، وهو الذي يُجمَع لکنّه تسامح ، لأنّ علامة التثنية إنّما لحقت الفعلَ ، وقد أزال هذا بقوله بَعْدُ : « للضمير الذي يكون فيه » فأعطى أنّ الألف إنّما لحقت لمكانِ الضمير ودلالةً على تثنيته .

قوله : (وظفرت يداك) ^(٤) .

اليَدُ مؤنّثةٌ ، فلحقتِ الفعلَ علامةُ التانيث ، وقد تقدّم أنّ التانيث إذا

(١) انظر الكتاب ٢٩/١ ، ٤١/٢ .

(٢) الجمل ص ٢٣ وفيه « الضمير » وكذا في « ج » ، وجاء في « س » واصلاح الخلل ص ٥٥ « للضمير » .

(٣) انظر اصلاح الخلل ص ٥٥ ، وتقدّم أنّ في الجمل المطبوع وفي نسخه « س » ، « الضمير » وعليه فلا وجه لانتقاد ابن أبي الربيع . ومن قبله ابن السّيد .

(٤) الجمل ص ٢٣ .

كان غير حقيقي فأنت في إلحاق العلامة بالخيار ، وإذا كان التأنيث حقيقياً فالعلامة لازمة في الأعراف .

قوله : (واعلم أنَّ الوجه تقديم الفاعل على المفعول ، وقد يجوز تقديم المفعول على الفاعل كما ذكرت لك) (١) .

يريد بذلك قوله : (ركب الفرس عمرو ، وأروى أخاك الماء) (٢) والكلام هنا في ثلاثة فصول :

أحدها : الوجه الذي أوجب أن يكون الفاعل مقدماً .
الثاني : أنَّ الفاعل لا يكون إلا بعد الفعل ولا يجوز أن يُقدَّم عليه .
الثالث : أنَّ المفعول به يكون مقدماً ، وموسطاً ، ومؤخراً .
فأما الوجه الذي أوجب تقديم الفاعل فهو أنَّ الفاعل عُمدة ، لا يَسْتغني عنه الفعل ، لأنَّ الفعل بُنيَ له ، وللإخبار عنه أخذ من المصدر ، فلا يُمكنُ حذفه ، لأنَّ ذلك نقص الغرض ، وأما المفعول فإن شئت جئت به ، وإن شئت لم تأت به ، لأنَّ الفعل لم يُبنَ للإخبار عنه ، وإنما يطلبه بالمعنى ، لا يطلبه بالبنية ، فإن بُنيَ له الفعل فقل : ضرب ، صار المفعول به عُمدة ، لا بُدَّ من ذكره بمنزلة الفاعل .

فقد تحصل من هذا أنَّ كلَّ ما يطلبه الفعل ببنية فهو عُمدة لا يجوز حذفه وكلُّ ما لا يطلبه الفعل ببنية فهو فضلة ، ويُسْتَغنى عنه ، وأنت في اثباته بالخيار . فتقديم ما لا بُدَّ للفعل منه ، وما اشتقَّ الفعل منه ؛ من المصدر للإخبار عنه ، أولى مما أنت في اثباته بالخيار .

وأما الفصل الثاني وهو : أنَّ الفاعل لا يتقدَّم على الفعل ، فلا أعلم فيه خلافاً بين النحويين ، إلا خلافاً ضعيفاً نُقل عن بعض الكوفيين ، قال في

(١) الجمل ص ٢٤ .

(٢) المصدر نفسه ص ٢٤ . والمثال الثاني قبل الأول في نسخه الثلاث .

قولك : زيدٌ قام : إنَّ زيداُ فاعلٌ مقدَّم ، والأصل : قام زيدٌ ، وكذلك : محمداً قعد ، وما أشبه ذلك . وهذا عند جمهور النحويين خطأ^(١) . واستدلُّوا على بطلانه بأربعة أدلَّة :

أحدها : أنَّ فصحاء العرب تقول : قام الزيدانِ وقام الزيدونَ ، فإذا تقدَّم الزيدانِ قالوا : الزيدانِ قاما ، والزيدونَ قاموا ، فلو كان الزيدان في تقدُّمه على حاله في تأخره لكان الاختيارُ أن يقالَ : الزيدانِ قام ، والزيدونَ قام ، كما كان الاختيارُ : قام الزيدانِ وقام الزيدونَ . لأنَّه وإن تقدَّم فالنيَّةُ فيه التأخيرُ عنده .

الثاني : أنَّ العرب تقول : طلع الشَّمسُ ، وطلعت الشَّمسُ ، فإذا تقدَّم الشَّمسُ لم يقولوا إلاَّ : الشَّمسُ طلعت . فدلَّ على أنَّ حالَ الشَّمس في تقديمه على الفعل على غير حاله في تأخيرهِ . وليس فاعلاً تقدَّم .

الثالث : أنَّ العرب تقول : الزيدانِ أبواهما قائمانِ ، ولا يجوز غير ذلك فإن قدِّمت قائماً ، فقلت : الزيدانِ قائمٌ أبواهما جاز لك في قائمٍ وجهان :

أحدهما : الافرادُ ، وهو أحسنُ .

الثاني : التثنيةُ فمَنْ ثُنِيَ جعله خبراً مقدِّماً ، ومن أفرد جعله خبراً عن زيدٍ ، وأبوه فاعلٌ به . فلو جاز للفاعل أن يتقدَّم لجاز أن تقول : الزيدان أبواهما قائمٌ ، ويكون قائمٌ خبراً عن الزيدينِ ، وأبواهما فاعلٌ مقدَّم .

الرابع : أنَّك تقول : مررتُ برجلٍ قائمٍ أبوه ، ويكون قائمٌ نعتاً لرجلٍ فإذا تقدَّم الأب لم يكُ في قائمٍ إلاَّ الرفعُ ، لأنَّه يكونُ خبراً عن الأب ، فلو

(١) انظر المسألة في المقتضب ١٢٨/٤ ، الأصول ٢٣٧/٢ ، أسرار العربية ٧٩ - ٨٤ ، الكافي ٨٠/١ - ١١ منهج السالك ص ١٠١ ، مغنى اللبيب ٧٥٨ ، تقييد ابن لب ل ١٦ ، التصريح ٢٧١/١ ، همع الهوامع ٥٥/٢ .

جاز للفاعل أَنْ يَتَقَدَّمَ لجاز أَنْ تقولَ : مررت برجل أبوه قائمٌ ، بخفض قائم ، وكذلك تقول : كان زيدٌ قائماً أبوه ، فإذا قَدَّمتِ الأبَ قلتَ : كان زيدٌ أبوه قائم ، لم يكن في قائم إلا الرفع ، لأنَّ الأبَ عند التقديم لا يكون إلا مبتدأ ، فلو كان الفاعل يجوزُ فيه التقديم لجاز أَنْ تقولَ : كان زيدٌ أبوه قائماً . وقد جاء في الشعر تقديم الفاعل قالت الزباء :

٣٠ - * ما لِلْجَمالِ مَشْيُها وَثِيداً * (١)

[٤١] / رُويَ (٢) برفع (مشيها) وهو فاعل بوثيد ، والتقدير : ما لِلْجَمالِ وَثِيداً مَشْيُها . وَمَنْ رَوَى مشيها بالخفض فهو بَدَلٌ من الجمال (٣) ، والتقدير : ما لِمَشْيِ الجمال وَثِيداً . وهو بدلُ اشتمال .

فان قلت : فقد صحَّ أَنَّ العرب لا تقدِّمُ الفاعلَ ، ومتى تقدَّم فإنَّما يتقدَّم على تقدير الابتداء ، بخلاف المفعول فما وجهُ ذلك ؟

قلتُ : لما كان الفاعلُ يطلبُهُ الفعلُ بالبنية ، صار الفعل والفاعل لذلك كالشيء الواحد ، فكروها تقديمه عليه ، كما يكرهون تقديم آخر الشيء على أوَّلِهِ . ومما يدلُّك على أَنَّ العرب تجعل الفعل والفاعل كالشيء الواحد أنَّهم يقولون : ضَرَبَ فينوته على الفتح ، وقد بيَّنتُ علَّة ذلك (٤) ، وَأَنَّ الأَصْلَ

(١) بعده : * أَجْنَدلاً يَحْمِلُنَ أم حديدا *

انظر معاني القرآن ٧٣/٢ ، ٤٢٤ ، أمالي الزجاجي ص ١٦٦ ، مجمع الأمثال ٢١٦/١ ، الفوائد المحصورة ص ٢٠١ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٥٩/١ ، مغنى اللبيب ص ٧٥٨ ، همع الهوامع ٢٥٥/٢ ، خزائن الأدب ٣٦٨/٢ .

(٢) في الأصل « وروي » بإقحام الواو .

(٣) انظر معاني القرآن ٧٣/٢ ، ٤٢٤ ، وفي الفوائد المحصورة ص ٢٠١ : « وروي الكوفيون (مشيها) بالرفع والنصب والخفض فمن رفع أراد : ما للجمال وثيداً مشيها . فقدم الفاعل ضرورة . . ومن نصب فعلى المصدر لفعل مضمر أراد : تمشي مشيها ، ومن خفض فعلى البذل من الجمال : بدل اشتمال » .

(٤) انظر ما تقدم ص ٢٢٠ .

بناؤه على السكون ، فاذا اتَّصل به ضميرُ الفاعل سَكَنَتِ الباء ، فقالوا :
ضَرَبْتُ ، وضَرَبْتَ وضَرَبْنَا ، وإذا اتَّصل به ضميرُ المفعول ، بَقِيَ على
فتحه ، فقالوا : ضَرَبَكَ ، وضَرَبَنِي وضَرَبْنَا ، وإنما فَرَّقَتِ العربُ بينهما ، لأنَّ
الفعلَ والفاعلَ كالشيء الواحد ، وليس الفعلُ والمفعول كذلك فكَرِهوا توالي
أربعِ حركاتٍ ، فيما هو كالشيء الواحد لأنَّ تواليَ أربعِ متحركاتٍ لا يُوجَدُ
في كلمة واحدة .

فإن قلتَ : فقد جاء : عُدْفِرٌ وهُدَيْدٌ .

قلتُ : هذا محدوفٌ ، والأصل : عُدَاْفِرٌ ، وهُدَاْبِدٌ ^(١) ، ثم حُدِفَتِ
الألفُ ثم جرى كلُّ فعلٍ ماضٍ مجرى هذا ، فقالوا : أَكْرَمْتُ وإن لم يتوالَ
فيه أربعُ متحركاتٍ لتجرى كلها مجرى واحداً .

ومما يدلُّك على جَعَلَ العربُ الفعلَ والفاعلَ كالشيء الواحد ، لحاقُ
علامة إعراب الفعل المضارع بعد الفاعل في قولهم : يضربانِ ، وضربونَ ،
وتضربينَ ، لأنَّ إعرابَ الشيء إنما يلحقُ في آخر الكلمة . فلولا ما تنزَّلَ
الفعلُ والفاعلُ كالشيء الواحد ما لَحِقَ إعرابُ الفعل بعد الفاعل . ألا تَرَى
أنَّ المفعولَ اذا اتَّصل بهذا الفعل لم يكن إلاَّ بَعْدَ النون . فتقول : هما
يضربانك ويضربونك لأنَّ المفعولَ لم يَتَنَزَّلَ مع الفعل كالشيء الواحد . ومن
هذا أيضاً قولهم في النسبِ إلى كُنْتُ : كُنْتِي ^(٢) ، وإنما كان القياسُ أنَّ
يقالَ : كُونِي ، وقد قيلَ هذا ، لكنهم قالوا : كُنْتِي لأنَّهُم نَزَّلُوا الفعلَ والفاعلَ
كالشيء الواحد ، فَتَنَزَّلَ (كُنْتُ) عندهم منزلُ فُعَلٍ ، ومن هذا أيضاً لحاقُ
الفعل علامةً لتأنيثِ الفاعل .

(١) في التاج « ط . الكويت » ٣٤١/٩ : « (الهْدَيْدُ ، كَعْلَيْطُ : اللَّبَنُ الخائرُ جدًّا) . قال
شيبخنا : وهو من الألفاظ التي استعملوها اسماً وصفةً ، ولا فعل له (كالهْدَايدِ) كَعْلَايَطُ . . »
إلى آخر ما قال .

(٢) انظر اصلاح الخلل ص ٥٦ .

ومن ذلك قولهم : ما أَحَسَّنَ زيداً ، وما أَمِيلِحَ عَمراً ، فإنَّهم ألحقوا الفعلَ علامةً لتصغير الفاعل . فإن قلت : زيدٌ في قولك : ما أَحَسَّنَ زيداً إنّما هو مفعولٌ . قلتُ : هو فاعلٌ في الحقيقة . والأصل : حَسَّنَ زيدٌ جدّاً . وسيأتي الكلام في هذا مكّماً بحول الله . فهذه جملةٌ تدلُّ على أنّ الفعلَ والفاعلَ تنزّلاً عند العرب منزلةُ الشيء الواحد . وذكر ابنُ جنى أكثر من هذا (١) وفيما ذكرته كفاية .

وأما الفصلُ الثالثُ : وهو تقديم المفعول وتوسُّطه ، فاعلم أنّ المفعولَ يأتي مقدّماً ومُوسَّطاً ومؤخراً . والأصل فيه التأخير . ويتقدّم ويتوسّط لأربعة أمور :

أحدها : الاعتناء بالمفعول ، ولكون الكلام إنّما جيء به لبيان المفعول ، وذلك أنّ تقولَ لمن يعلمُ أنّ زيداً قد ركبَ ، وجَهِلَ ما ركب : الفرسَ ركبَ زيدٌ ، والخُبْرُ أَكَلْتُ ، تقول ذلك لمن يعلمُ أَكَلْتُ ، ويجهُلُ مَأْكُولُكَ . قال سيبويه : « كأنَّهم يُقدِّمونَ الذي بيانه أهمُّ لهم ، وهم ببيانه أعنى ، وإن كانا جميعاً يَهْمَانِهِم ويعنيانهم » (٢) .

الثاني : شرفُ المفعول على الفاعل ، وإن كان المقصودُ بيانَهُما فتقول : أَكْرَمَ الأميرُ زيدٌ ، فتقدّم الأمير لشرفه في نفسه .

الثالث : طرؤه ما يوجب التقديم أو التوسُّط . فمثال ما يوجب التقديم : أَيُّهُمْ ضربتَ ؟ لأنَّ الاستفهامَ له صدْرُ الكلام ، وكذلك تقول : أَيُّهُمْ تضربُ أَضْرِبُ .

ومثال ما يوجب التوسيطَ قولهم : ما ضَرَبَ زيداً إلّا عمرو ، ومأ ركبَ

(١) بسط ابنُ جنى هذه المسألة في كتابه سر صناعة الاعراب ٢٢٥/١ - ٢٣١ وكان المؤلف رحمه الله يشير الى ذلك الكتاب . وانظر لمع الادلع - مع الاغراب في جدل الاعراب - ص ١١٩ ، الأشباه والنظائر ٦٣/٢ . وفي اللسان (كون) : « ورجلٌ كُتِي : كبير ، نسب الى كُت » .
(٢) الكتاب ٣٤/١ ، وفيه « كأنَّهم انما يقدمون » .

الفرسَ إلا خالداً . لأنك لو أخرت المفعول ، وقلت : ما ركب خالد إلا
الفرسَ ، لكان المعنى غير معنى الأول ، وذلك اذا قلت : ما ركبَ الفرَسَ
إلا زيدُ ، لم يركب أحدُ الفرَسَ إلا زيدُ وأما أن زيداً ركبَ غيرَ الفرَسِ
فمُسكوتُ عنه . فان قلت : ما ركبَ زيدُ إلا الفرَسَ ، فمعناه أن زيداً لم
يركب إلا الفرَسَ / لم يركب غيره . وأما أن غيرَ زيدٍ ركبَ الفرَسَ فمُسكوتُ [٤١]
عنه .

وتطراً أيضاً طواريءٌ تلزمُ ألا يتقدّم . ويتوسّط ويتأخّر ، وذلك نحو :
هل ضربَ زيدٌ عمراً ، وهل ضربَ عمراً زيدُ ، ولا تقول : هل عمراً ضرب
زيدُ ، لأن (هل) اذا دخلت على الجملة الفعلية فلا يليها إلا الفعلُ .
وكذلك جميع حروف الاستفهام عدا الهمزة ، فإن العرب اتّسعت فيها ، لأنها
أمّ الباب ، على حسب ما يتبيّن في باب الاشتغال (١) .

وتطراً أيضاً طواريءٌ تلزمُ ألا يتوسّط . ويتقدّم ويتأخّر ، وذلك نحو
قولك : ضربتُ زيداً ، وزيداً ضربتُ ، ولا يجوز أن يتوسّط المفعول ، لأن
الضمير يطلب بالاتصال بالفعل ، ولا يجوز أن تأتي بالمضمر المنفصل وأنت
قادرٌ على المتّصل .

وتطراً أيضاً طواريءٌ تلزمُ ألا يتأخّر . ويتقدّم ويتوسّط ، وذلك نحو
قولك : ضرب زيداً غلامه ، وزيداً ضرب غلامه ، ولا يجوز : ضرب غلامه
زيداً ، لأن الضمير يكون مقدّماً لفظاً ورُتبةً . وهذا لا يجوز إلا في أبواب
مخصوصة ، يأتي بيانها بعدُ .

فقد تحصّل ممّا ذكرته أن المفعول في كلام العرب يأتي على سبعة
أقسام : مفعول يلزم التّقدّم ، وقد ذكرتُ مثاله ، ومفعول يلزم التّوسّط ، وقد
ذكرتُ مثاله ، ومفعول يلزم التأخير ، وقد ذكرتُ مثاله ، ومفعول يلزم ألا

(١) انظر ما سيأتي ص ٦٣٣ .

يَتَقَدَّمُ ، ومفعول يلزم ألا يتوسَّط ، ومفعول يلزم ألا يتأخر ، وقد ذكرتُ مثالَ هذه كُلِّها . والسابع : يتقدَّم ويتوسَّط ، ويتأخَّر ، وهو الأصل . وإنما توجد تلك الأقسام لطوارئ تطرأ على حَسَبِ ما أعلمتُك ^(١) .

قوله : ^(٢) (قال سبحانه : ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ ﴾ ^(٣)) .

رَدُّ ^(٤) بعضُ الناس هذا بأن قال : أتى بما لا يجوز فيه إلا التقديم ، وهو قد قال قَبْلُ : (وقد يجوز تقديم المفعول) ^(٥) فكان يجب عليه أن يأتي بما يجوز تقديمه ولا يأتي بما يلزم تقديمه ^(٦) .

الجواب : أن هذا لو كان في غير القرآن لجاز تقديمه . ويقال : ابتلى سيِّدُ زيدٍ زيداً ، ثم إنَّ العرب قدَّمتِ المفعولَ لجواز تقديمه عندهم ، فقالوا : ابتلى زيداً سيِّدُ زيدٍ ، ثم أُضْمِرَ لما تقدَّم ذكره طلباً للاختصار . وكذلك : ﴿ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا ﴾ ^(٧) لو كان في غير القرآن لجاز أن تقول : نَفَعَ إيمانُ زيدٍ زيداً لكنَّ العرب قدَّمتِ المفعولَ لجواز تقديمه عندهم . ثم أضمروا طلباً للاختصار ، على حَسَبِ ما تقدَّم . فلزوم التقديم ثانٍ على جوازه ، إذ لو كان التقديم غيرَ جائزٍ لقليل : نفع إيمانُ زيدٍ زيداً ، لكن لما كان التقديم جائزاً وكان في التقديم اختصارٌ فُعل ذلك .

(١) قَسَمَ ابن الفخار في شرح الجمل ص ٤٣ المفاعيل من حيث تَقَدُّمها وتوسُّطها وتأخرها الى سبعة أقسام على نحو يقرب مما ذكره المؤلف وكذلك فعل الغافقي في شرح الجمل ل ١١ .

(٢) الجمل ص ٢٤ .

(٣) سورة البقرة آية ١٢٤ .

(٤) في الأصل : « فرد » .

(٥) الجمل ص ٢٤ .

(٦) انظر اصلاح الخلل ص ٥٩ .

(٧) سورة الأنعام آية ١٥٨ .

نوع منه آخر^(١)

الهاء عائدة على الباب ، ولو عادت على الفاعل والمفعول لقال : نوع
منهما^(٢) .

اعلم أنَّ الفاعلَ يفصل من المفعول بواحدٍ من خمسة أشياء :
أحدها : الإعراب ، على ما تقدّم .

الثاني : التابع ، فتقول : أعجب موسى وزيداً عيسى ، فيُعلم أنَّ
موسى مفعولٌ بعطف زيدٍ عليه ، لأنَّ المنصوب لا يعطف إلا على المنصوب
مثله ، وكذلك تقول : أعجب موسى نفسه عيسى ، وكذلك النعتُ وسائر
التوابع .

الثالث : لحاق علامة التانيث الفعل ، نحو قولك : أكرمت موسى
سُعدى فيُعلم أنَّ موسى مفعول ، وأنَّ سُعدى هي الفاعلة لِلْحَاقِ علامة
التانيث الفعل ، اذ لو كان موسى هو الفاعلُ لقلت : أكرم موسى سُعدى .

الرابع : المعنى : ولهذا الفصل وُضِعَ هذا ، وذلك أنَّ من الأفعال
أفعالاً يكون المرتفع بعدها عاقلاً لا غير ، ويكون المنصوب بها عاقلاً وغيرَ
عاقِلٍ وثُمَّ أفعالٌ بعكس ذلك ، يكون منصوبها عاقلاً لا غير . ويكون المرتفع
بها عاقلاً وغيرَ عاقِلٍ^(٣) . فمثال الأول : كره وأحب ، ورَضِي وما أشبهها ،
فإنَّ فاعل : كره وأحب ، ورَضِي لا يكون إلا عاقلاً ، ويكون المفعول عاقلاً
وغيرَ عاقِلٍ . فتقول : كره زيدُ الفرس ، وكره زيدُ عمراً ، وأحبُّ محمدُ
خالداً ، وأحبُّ محمدُ الثوب ، وكذلك رَضِي .

(١) الجمل ص ٢٤ .

(٢) ذهب ابن خروف في شرح الجمل ص ١٣ ، وابن عصفور في شرح الجمل ١٦٨/١ الى أنَّ
الهاء عائدة على الفاعل والمفعول . واقتفى الغافقي في شرح الجمل ص ١١ اثر المؤلف في
مرجع الضمير .

(٣) انظر شرح الجمل لابن خروف ص ١٣ .

ومثال الثاني : أعجب ، وأسخط ، وأرضى ، فالمفعول لهذه ، وما أشبهها لا يكون إلا عاقلاً ، والفاعل يكون عاقلاً وغير عاقل .

الخامس : المَرْبُتَةُ ، وذلك أَنَّ الفاعل والمفعول اذا لم يكن في الكلام ما يَدُلُّ عليهما التزمت العربُ تقديمَ الفاعل وتأخير المفعول . فإذا قالوا : ضرب موسى عيسى ولم يكن معهم ما يَدُلُّ على / الفاعل ، علمت أَنَّ [٤٢] المقدَّم هو الفاعلُ ، إذ لم تكن العرب لتُقَدِّمَ المفعول بغير دالٍّ على ذلك ، لما في ذلك من نَقْصِ الغرض (١) . ولنُعَدَّ الى كلامه .

قوله : (وتقول : أعجب زيداً ما كرهَ عَمَرُو) (٢) .
وقد تقدَّم أَنَّ مفعول أعجب لا يكون إلا عاقلاً وما قد بيَّن هو أَنَّها تقع على ما لا يعقل (٣) فلا يُتَصَوَّرُ في (ما) أَنَّ تكونَ مفعولةً أُعْجِبَ ، فقد تَبَيَّنَ أَنَّ زيداً مفعولٌ لأعجب بأمرين :

أحدهما : نصبه ، والفاعل لا يكون منصوباً .
الثاني : أَنَّ (ما) هي الفاعلةُ لأنها لا يَصِحُّ أَنَّ تكونَ مفعولةً ؛ لما ذكرته من وقوعها على ما لا يعقل . فاذا صحَّ أَنَّها فاعلةٌ صحَّ أَنَّ زيداً مفعول إذ لا يكون للفعل فاعلان .

قوله : (ولكنَّه اسمٌ ناقصٌ لا يَتِمُّ الا بصِلَةٍ وعائد) (٤) .

اعلم أَنَّ الكلام هنا في خمسة فصول :

أحدها : بناء الاسماء الموصولة .

الثاني : في الصِّلة .

الثالث : في الضمير العائد من الصلة الى الوصل .

(١) ذكر هذه الفوارق الغافقي في شرح الجمل ص ١١ - ١٢ على نحو يقرب مما من هنا .

(٢) الجمل ص ٢٤ .

(٣) المصدر نفسه ص ٢٥ .

(٤) المصدر نفسه ص ٢٤ .

الرابع : في بيان ما يقع عليه الموصول .

الخامس : في بيان الحروف الموصولة .

الفصل الأول : أعلم أنَّ الأسماء الموصول بُنِيَتْ ؛ لَشَبْهَها بالحروف ، لافتقارها في دَلالَتِها على مسمَها إلى الصَّلَة والعائد ، لأنَّ الحرفَ إِنَّمَا وُضِعَ ليدلَّ على معنًى في غيره . فكلُّ واحدٍ منهما يحتاج إلى غيره ، غير مستقلِّ بنفسه ، فَبُنِيَتْ الأسماءُ الموصولةُ لذلك إلَّا (أَيْ) فَإِنَّها أُعْرِبَتْ ، وكان قياسُها أنَّ تُبْنَى لما ذَكَرْتُهُ من شَبْه الحرف ، لأنَّها محتاجةٌ إلى الصَّلَة والعائد ، ولكنَّها أُعْرِبَتْ لَشَبْهِها بكلِّ وَبَعْضٍ ، لأنَّها نقيضةٌ كلِّ ، ونظيرة بعض ، والشيء يحمل على نقيضه كما يحمل على نظيره .

فقد تحصَّل مما ذَكَرْتُهُ أنَّ المُوجِبَ لأعراب (أَيْ) ثلاثة أشياء :

أحدها : الشَّبه .

الثاني : أَنَّها نقيضةٌ كلِّ .

الثالث : أَنَّها نظيرةٌ بعض .

ووجه الشبه أنَّ (أَيْ) تُسْتَعْمَلُ مضافةً وغيرَ مضافةٍ على معنى واحد ، وكذلك كُلُّ وَبَعْضٍ ، تستعملان مضافتين وغيرَ مضافتين على معنى واحد^(١) .

ومما أُعْرِبَتِ العربُ من الأسماء الموصولة : اللَّذَانِ ، واللَّتَانِ فَإِنَّهما يجريانِ مُجْرى التثنية ، فَيُرْفَعانِ بالألف ، وَيُنْصَبانِ وَيُخَفَّضانِ بالياء ، وكذلك الذُّنُونُ في بَعْضِ اللُّغات^(٢) ، فَإِنَّ من العرب من يجريه مُجْرى الجمع السالم ، فيقول في الرفع الذُّنُونُ [وفي النصب والخفض]^(٣) الذِّينَ ،

(١) انظر أمالي ابن الشجري ٢/٢٩٧ ، الانصاف ٢/٧١٢ ، شرح التسهيل ١/٢٣٤ .

(٢) هذه لغة هذيل وعُقيل وطى كما في المساعد ١/١٤٢ ، همع الهوامع ١/٢٨٥ ، وانظر شرح اللمحة البدرية ١/٣١٨ ، شرح الألفية للشاطبي ١/ ١٠٢ .

(٣) تكملة يلتئم بها الكلام .

والأعرف غير ذلك فيقال : الَّذِينَ فِي الرَّفْعِ وَالنَّصَبِ وَالْخَفْضِ .

وَأَمَّا الْفَصْلُ الثَّانِي : فِي الصَّلَاةِ : (١)

اعلم أن الصَّلَاةَ تَكُونُ جَمْلَةً مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ (٢) .

وَتَكُونُ فِعْلًا وَفَاعِلًا نَحْوَ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ (٣) .

الثالث : الشَّرْطُ وَالْجَزَاءُ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ ﴾ (٤) .

الرابع : الْقَسَمُ وَالْجَوَابُ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ كُلًّا لَيُوَفِّيْنَهُمْ ﴾ (٥) .

الخامس : الْمَجْرُورُ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ (٦) .

السادس : الظرف قال تعالى : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ (٧) فَيَنْفَدُ وَبَاقٍ خَبَرَانِ لَمَّا ، وَالظَرْفَانِ صِلَتَانِ . وَإِذَا وَقَعَ الظَرْفُ وَالْمَجْرُورُ صِلَتَيْنِ (٨) فَيَتَعَلَّقَانِ بِمَحذُوفٍ ، وَتَقْدِيرُ الْمَحذُوفِ اسْتَقَرَّ ، فَإِذَا قُلْتَ : الَّذِي فِي الدَّارِ زَيْدٌ ، فَالْتَقْدِيرُ : الَّذِي اسْتَقَرَّ فِي الدَّارِ زَيْدٌ ، وَفِي (اسْتَقَرَّ) ضَمِيرٌ هُوَ الْفَاعِلُ وَهُوَ عَائِدٌ عَلَى الَّذِي ثُمَّ حُذِفَ (اسْتَقَرَّ) وَنَابَ

(١) فِي الْأَصْلِ « فِي الصَّلَاةِ » وَلَعَلَّ الرَّجُلَ مَا أَثْبَتَ .

(٢) سُورَةُ الْقَصَصِ آيَةُ ٧٦ .

(٣) سُورَةُ الْأَنْعَامِ الْآيَةُ الْأُولَى .

(٤) سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ آيَةُ ٧٥ .

(٥) سُورَةُ هُودٍ آيَةُ ١١١ بِتَخْفِيفِ مِيمٍ (لَمَّا) ، وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ ، وَنَافِعٍ ، وَالْكَسَائِيِّ ، وَأَبِي عَمْرٍو وَعَاصِمٍ فِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ / السَّبْعَةُ ص ٣٣٩ ، حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ ص ٣٥٠ .

(٦) سُورَةُ النَّحْلِ آيَةُ ٥٣ .

(٧) سُورَةُ النَّحْلِ آيَةُ ٩٦ .

(٨) وَقَدْ ذَكَرَ الْغَافِقِيُّ فِي شَرْحِ الْجَمَلِ ص ١٢ أَنْوَاعَ الصَّلَاةِ الَّتِي ذَكَرَهَا ابْنُ أَبِي الرَّبِيعِ بِإِجْمَالٍ .
(٨) فِي الْأَصْلِ : صِلَتَانِ .

(في الدار) منابه ، فصار ذلك الضمير في المجرور لنيابته مناب الفعل . ولا بُدَّ من تقدير الفعل هنا ، لأنَّ الصَّلَة لا تكونُ إلَّا جملةً فلو قدَّرت المجرور : الذي مستقرُّ في الدار لاحتجت الى تقدير مبتدأ محذوف ، ومهما قلَّ الحذف كان أولى . ولأنَّ قولك : الذي قائم زيدٌ قبيحٌ ومجيء الصَّلَة ظرفاً أو مجروراً كثيراً .

وأما الفصل الثالث : فهو في الضمير العائد من الصَّلَة إلى الموصول . اعلم أنَّ الضميرَ العائد من الصَّلَة إلى الموصول يكونُ مرفوعاً ومنصوباً ومخفوضاً ، فإذا كان منصوباً فيجوز حذفه بشرطين : أحدهما : أن يكونَ مُتَّصِلاً . الثاني ألا يوقع حذفه لبساً . وذلك نحو قولك : الذي ضربته زيدٌ ويجوز أن تقولَ : الذي ضربتُ زيدٌ . فإن قلت / الذي ما ضربتُ إلَّا إياه [٤٣] زيدٌ ، لم يجوز حذفه لانفصاله ، فإن قلت : الذي ضربته في داره زيدٌ لم يجوز حذف هذا الضمير ، لأنك لو قلت : الذي ضربتُ في داره زيدٌ ، لم يعلم أنَّ زيدا هو المضروب ، وأنت تريد بيان أنَّ المضروبَ زيدٌ ، وأنه ضرب في داره . فإن كان مخفوضاً فتتظر فإن اجتمع فيه ثلاثة شروط كنت بالخيار في الإظهار والحذف . والشروط الثلاثة :

أَنْ يكونَ الخافضُ حرفاً .

وَأَنْ يكونَ الحرفُ قد تقدَّم .

وَأَنْ يكونَ متعلِّقُ الحرفين واحداً . ومثال ذلك : مررتُ بالذي مررتُ به ، ومشيتُ على الذي مشيتُ عليه ، ولك أن تحذف .

فإن نقص من هذه الشروط الثلاثة شرط واحد ، فلا بُدَّ من إظهار حرف الجر ، فإذا قلت : ضربتُ الذي ضربت أخاه لم يجوز الحذف ، لأنَّ الخافضَ اسمٌ فإن قلت : مررتُ على الذي مررتُ إليه لم يجوز حذف الضمير ، لأنَّ الحرفين قد اختلفا ، وكذلك لو قلت : ضربتُ الذي مررتُ به لم يجوز حذف الضمير ، لأنَّ الحرف لم يتقدَّم .

فان قلت : ائتمرت^(١) بالذي أمرت به . لم يكن الحذف فصيحاً والاختيار الإظهار ، وإن حذف ، جاز في غير الأعرف . وليس هذا الشرط في الالتزام بمنزلة الشرطين المتقدمين .

فإن كان الضمير مرفوعاً فهو ينقسم ثلاثة أقسام :
أحدها : أن يكونَ فاعلاً أو مفعولاً لم يُسمَّ فاعله أو اسماً لكان .
الثاني : أن يكونَ مبتدأ .

الثالث : أن يكونَ غير ما ذكر .

فإن كانَ الضميرُ فاعلاً أو مفعولاً لم يُسمَّ فاعله ، أو اسم كان وأخواتها ، كان الضمير مستتراً في الأفراد ، ظاهراً^(٢) في التثنية والجمع . فتقول : الذي قام زيد ، واللذان قاما الزيدان ، والذين قاموا الزيدون ، والتي قامت هند ، واللثان قامتا الهندان ، واللآئي قمن الهندات . وكذلك تقول : الذي ضرب زيد واللذان ضربا الزيدان ، والذين ضربوا الزيدون . فإن كان مبتدأ فالاختيار الإظهار ويجوز الحذف ، وليس بالقوي^(٣) . فتقول : الذي قائم زيد ، والأصل : الذي هو قائم ، حكى الخليل : « ما أنا بالذي قائل لك سوءاً »^(٤) ، وكان هذا أحسن ، لما في الكلام من الطول . قال سيبويه^(٥) : « وقريء : ﴿ تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنُ ﴾ »^(٦) « التقدير : هو

(١) في الأصل : « أمرت » ، والوجه ما أثبت .

(٢) في الأصل : « ظاهر » .

(٣) قال ابن عصفور في شرح الجمل ١٨٣/١ : « وإن لم يكن في الصلة طول . . . لم يجز حذفه إلا حيث سُمع » وقال المرادي في توضيح المقاصد ٢٤٦/١ : « ومذهب البصريين أن ذلك لا يقاس عليه ، ولم يشترط الكوفيون طول الصلة بل أجازوا الحذف مطلقاً ، واتفقوا على عدم اشتراطه في أي » . وانظر المساعد ١٥٣/١ .

(٤) الكتاب ١٠٨/٢ .

(٥) الكتاب ١٠٨/٢ وفيه : « كما قرأ بعضُ الناس هذه الآية . . . » .

(٦) سورة الانعام آية ١٥٤ برفع « أحسن » وهي قراءة الحسن وابن يعمر ، وأبي عبد الرحمن السلمي ، وأبي رزين ، وابن أبي اسحاق / انظر زاد المسير ١٥٤/٣ ، البحر المحيط ٢٥٥/٤ .

أحسن ، ولم يُقرأ به في السَّبْع .

فإن كان الضميرُ المرفوعُ العائدُ من الصَّلَةِ الى الموصول غيرَ ما ذكر ، فلا بُدَّ من إظهاره ، فتقول : الذي زيدٌ هو صاحبك ، وكذلك تقول : الذي صاحبك هو عمرو ، والذي هو قائماً عمرو ، ولا يجوز حذفُ هذا الضمير . وهذا كله يجري في جميع الموصولات عدا (أيّاً) والألف واللام . فأما (أي) ^(١) فإنَّ الضميرَ العائدَ إذا كان منصوباً أو مجروراً ، فحكمه على ما تقدّم ، وكذلك إن كان مرفوعاً فحكمه ما تقدّم إلا أن يكون مبتدأً فإنه يحسن في (أي) [حذف الضمير] ^(٢) وَيَقْبَحُ في غيرها ، فتقول : امرر على أيّهم هو أفضل ، وعلى أيّهم أفضل ، كلاهما حسن إلا أنك إذا أظهرت الضمير لم يكن بُدَّ من الإعراب . فإن حذفت الضمير جاز لك الإعراب ، والبناء ، فتقول : امرر على أيّهم أفضل ، قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ ﴾ ^(٣) .

فإن كانت (أي) غيرَ مضافة لم يجز فيها إلا الاعراب وسواء أتيت بالضمير أم حذفته فتقول : امرر على أيّ أفضل ، وعلى أيّ هو أفضل . ولا يجوز البناء . والحذف في أيّ مضافةً وغيرَ مضافةٍ سواء .

وأما الألف واللام فلا توصلان إلا باسم الفاعل واسم المفعول ، ويكون الضميرُ مرفوعاً ، ومنصوباً ، ومخفوضاً ، فإذا كان مرفوعاً فيستترُ في الأحوالِ كلّها فإن كان منصوباً أو مجروراً ، فيظهر ولا يجوزُ حذفه ، فإن جاء محذوفاً في الشعر فللضرورة ^(٤) ، أو في قليل كلامٍ .

(١) في الأصل : « أيّا » .

(٢) تكملة يقتضيها السياق ، ويستأنس لها بقول المؤلف في إملائه ص ٣٣ : « وان كان مبتدأً قبح حذفه الا في أي » .

(٣) سورة مريم آية ٦٩ .

(٤) كما في قول الفرزدق :

الفصل الرابع : اعلم أنَّ (ما) تقع على ما لا يعقلُ قال :

٣١ - فتوضَّحْ فالْمِقْرَأَةُ لم يَغْفُ رَسْمُهَا لما نسجتها من جَنُوبٍ وَشَمَالٍ^(١) وتقع على جنس مَنْ يعقل . قال سبحانه / : ﴿ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنِي ﴾^(٢) . وتقع على صفة مَنْ يعقل . قال تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٣) . ولا تقع على الواحد ممن يعقل . على هذا أكثر البصريين . وذهب بعض الكوفيين الى أَنَّها تقع عليه^(٤) ، ورأيت من يَحْتَجُّ لذلك بما حُكِيَ وهو : « سُبْحَانَ مَا سَخَّرَكُنَّ لَنَا »^(٥) فخطب السحاب ، وأضاف سُبْحَانَ الى (ما) فما واقعة عليه سبحانه لأنه الذي سَخَّرَهَا . وليس في هذا حُجَّةٌ لأنَّ (سبحان) هنا يمكن أن تكون اسماً علماً ، ومنعه من الصرف التعريف وزيادة الألف والنون بمنزلة عمران ، ويجعل بمنزلة قول الأعشى :

٣٢ - أَقُولُ لَمَّا جَاءَنِي فَخْرُهُ سُبْحَانَ مِنْ عِلْقَمَةِ الْفَاحِرِ^(٦)

= أصبحت قد نزلت بحمزة حاجتي إنَّ المُنُوَّةَ باسمه الموثوق

اي : الموثوق به . انظر ديوانه ٣٤/١ ، ضرائر الشعر ص ١٧٥ ، خزنة الأدب ٥٢١/٢ .

(١) البيت لامرئ القيس من معلقته / انظر ديوانه ص ٨ ، شرح القصائد السبع ص ٢٠ ، شرح

القصائد السبع ١٠٠/١ .

(٢) سورة النساء آية ٣ .

(٣) سورة الشعراء آية ٢٣ .

(٤) ينسب هذا الرأي الى جماعة من المفسرين والنحاة منهم : الحسن ، ومجاهد وأبو عبيدة ،

وابن درستوية ، ومكي ، وابن خروف ، ولم اجد في المصادر التي اطلعت عليها من نسبه الى

الكوفيين . وذكره المؤلف في إملائه ص ٣٥ ولم ينسبه / راجع المسألة في المقتضب

١٨٠/١ ، ٥١/٢ ، ٢٩٥ ، إصلاح الخلل ص ٦٤ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٧٣/١ ،

تفسير القرطبي ٧٤/٢٠ ، شرح التسهيل ٢٤٤/١ ، البحر المحيط ٤٧٨/٨ ، توضيح

المقاصد ١٢٩/١ ، همع الهوامع ٣١٥/١ .

(٥) قال ابن العريف في شرح الجمل ل ٢٠ : « وكان أبو زيد الأنصاري يحكى أنه سمع أعرابياً

يقول : سُبْحَانَ مَا سَخَّرَهُنَّ ، وهي لُغَةُ بني أسد » وانظر المقتضب ٢٩٥/٢ ، شرح المفصل

٥/٤ - ٦ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٧٣/١ ، شرح التسهيل ٢٤٤/١ .

(٦) ديوانه ص ١٤٣ ، الكتاب ٣٢٤/١ ، شرح ابياته لابن السيرافي ١٥٧/١ مجاز القرآن =

فُسُبْحَانَ هَذَا اسْمٌ عَلِمَ لِلْبَرَاءَةِ بِمَنْزِلَةِ بَرَّةِ اسْمٍ عَلِمَ لِلرُّبُورِ . قَالَ
الشاعر :

٣٣ - * فَحَمَلْتُ بَرَّةً وَاحْتَمَلْتُ فَجَارٍ * (١)

وتكون (ما) مع الفعل بتأويل المصدر ، والمصدر في موضع الظرف
بمنزلة (قدوم) ، في قولهم أَتَيْتُهُ قُدُومَ الْحَاجِّ أَي : أَتَيْتُ زَمَانَ قُدُومِ
الْحَاجِّ . ويكون الضمير مضمراً في سُبْحَانَ عَائِداً عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ ، والضمير
يعودُ عَلَى مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ ، وَهَذَا بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ
بِالْحِجَابِ ﴾ (٢) فَالْضَّمِيرُ فِي (تَوَارَتْ) يَعُودُ عَلَى الشَّمْسِ ، وَأَضْمِرَ لِدَلَالَةِ
الْكَلَامِ عَلَيْهِ ، وَيَتَبَيَّنُ هَذَا مَكْمَلًا فِي بَابِ الْإِضْمَارِ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ لَا أُعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (٣) ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى :
﴿ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ﴾ (٤) فَمَا هَذَا ، وَفِي مَا أَشْبَهَهَا حَرْفٌ ، وَهِيَ مَعَ الْفِعْلِ
الَّذِي بَعْدَهَا فِي تَأْوِيلِ الْمَصْدَرِ . وَالتَّقْدِيرُ : وَالسَّمَاءُ وَبَنَائِهَا ، وَكَذَلِكَ
التَّقْدِيرُ : لَا أُعْبُدُ عِبَادَتَكُمْ (٥) .

وَأَمَّا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ (٦) فَالْمُرَادُ الْجِنْسُ ،

= ٣٦/١ ، الْمُقْتَضِبُ ٢١٨/٣ ، مَجَالِسُ ثَعْلَبِ ٢١٦/١ ، الْخَصَائِصُ ١٩٧/٢ ، شَرْحُ الْجَمَلِ
لَاِبْنِ عَصْفُورٍ ١٧٤/١ ، هَمْعُ الْهُوَامِ ١١٥/٣ .

(١) الشاهد للناطقة وصدره : * أَنَا اقْتَسَمْنَا خُطَيْنَا بَيْنَنَا *

انظر ديوانه ص ٥٥ ، الْكِتَابُ ٢٧٤/٣ ، شَرْحُ ابْيَاتِهِ لَاِبْنِ السِّيرَافِيِّ ٢١٦/٢ ، مَجَالِسُ
ثَعْلَبِ ٤٦٤/٢ ، الْجَمَلُ ص ٢٣٤ ، شَرْحُ ابْيَاتِهِ لَاِبْنِ سَيْدِهِ ل ٢٩ ، الْحُلُلُ ص ٣٠٧ ،
الْفُصُولُ وَالْجَمَلُ ص ٢٠٤ ، الْخَصَائِصُ ١٩٨/٢ ، ٢٦١/٣ ، ٢٦٥ ، أَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ
١١٣/٢ ، الْمُرْتَجَلُ ص ٩٧ ، شَرْحُ الْمَفْصَلِ ٣٨/١ ، ٥٣/٤ ، خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٦٥/٣ .

(٢) سُورَةُ ص آيَةُ ٣٢ .

(٣) سُورَةُ الْكَافُرُونَ آيَةُ ٢ .

(٤) سُورَةُ الشَّمْسِ آيَةُ ٥ .

(٥) انظر البيان في غريب إعراب القرآن ٥١٦/٢ ، ٥٤٢ ، تفسير القرطبي ٧٤/٢٠ ، ٢٢٨ ،
البحر المحيط ٤٧٨/٨ ، ٥٢٢ .

(٦) سُورَةُ النِّسَاءِ آيَةُ ٣ .

وليس المراد واحداً . ويظهر لي من قول سيبويه أنها تقع على الواحد ممن يعقل ، لأنه قال : « إِلَّا أَنَّ (ما) مُبْهَمَةٌ تقع على كل شيء » ^(١) هكذا قال في باب « عِدَّةٍ ما يكون عليه الكَلِمُ » وهذا لا يَتَعَدُّ ، لأنَّ العرب توقع الصفة موقع الموصوف ، ولا يَتَعَدُّ أَنَّ توقع (ما) موقع (مَنْ) .

وأما (مَنْ) فتقع على مَنْ يعقل . فإن قلت : فقد قال سبحانه : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ﴾ ^(٢) والذي يمشي على بطنه ليس بعقل ، وكذلك الذي يمشي على أربع .

الجواب : أنَّ هذا من تغليب مَنْ يعقل على مَنْ لا يعقل ، وذلك أنه قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي ﴾ ^(٣) ، فهذا يجمع مَنْ يعقل ، ومن لا يعقل ، ثم نوع سبحانه الدوابَّ ، فأتى به على طريقة واحدة فغلب من يعقل على من لا يعقل فقال : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾ ^(٤) .
وأما (الذي) فتقع على مَنْ يعقل ، وما لا يعقل ، بشرط أن يكون مذكراً ، مفرداً . و (التي) تقع على مؤنثة مفردة .

وأما (أي) فتقع على مَنْ يعقل وما لا يعقل ، مفرداً ومثنى ومجموعاً ، مذكراً ومؤنثاً ، وكذلك الألف واللام .
و (أي) اذا وقعت على المؤنث جاز أن تلحق التاء ، فتقول : أَيُّهِنَّ وَأَيُّهِنَّ .

الفصل الخامس : في بيان الحروف الموصولة ، وهي أربعة : أن ، وأن مفتوحة مشددة ، وكَي ، وما .

(١) الكتاب ٢٢٨/٤ .

(٢) سورة النور آية ٤٥ .

(٣) و (٤) سورة النور آية ٤٥ .

فأما (أَنْ) فتوصل بالفعل الماضي والمضارع ، وتُخَلَّصُه للاستقبال ، فتقول : يعجبني أَنْ قام زيدٌ ، ويعجبني أَنْ يقومَ زيدٌ .

وأما (أَنَّ) المفتوحة المشددة فتوصل بالجملة الاسمية ، وتنصب الاسم ، وترفع الخبر ، فتقول : يعجبني أَنَّ زيداً جالسٌ ، وَأَنَّ عمرأً شاخصٌ ، وسيأتي الكلامُ فيها في باب الفرق بين إِنَّ وَأَنَّ^(١) .

وأما (كَيْ) فلا توصل إلاً بالفعل المضارع ، وتُخَلَّصُه للاستقبال ، فتقول : جئتُك كي تُكرمني^(٢) . قال الله سبحانه : ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾^(٣) وقد تقدّم الكلام في أَنَّ (كَيْ) توجد على قسمين : ناصبة وجارة^(٤) . وأما (ما) فتوصل بالفعل الماضي ، نحو قوله سبحانه : ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾^(٥) ، وتوصل بالفعل المضارع ، ويكون معناه الحال ، قال تعالى : ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾^(٦) وتوصل بالجملة الاسمية ، وذلك قليل^(٧) . قال :

٣٤ - أَعْلَاقَةٌ أُمُّ الْوَلِيدِ بَعْدَ مَا أَفْنَانُ رَأْسِكَ كَالثَّغَامِ الْمُخْلَسِ^(٨)

(١) انظر ما سيأتي ص ٨٢٨ فما بعدها .

(٢) في الأصل : « جئت لتركمني » ، والصواب ما أثبت ، فالكلام عن (كي) .

(٣) سورة الحديد آية ٢٣ .

(٤) انظر ما تقدم ص ٢٣١ .

(٥) سورة الشمس آية ٥ .

(٦) سورة الكافرون آية ٢ .

(٧) هذا مذهب طائفة من النحاة منهم الأعلام / انظر شرح الجمل لابن عصفور ١/١٨١ ، شرح التسهيل ١/٢٥٥ .

(٨) للمرار بن سعيد الفقعسي الأسدي (شاعر أموي) ، وأدرك الدولة العباسية ، وكان مفرط القصر ضيلاً ، وكان يهاجي المُساوِر بن هند / ترجمة في الشعر والشعراء ٢/٧٠٣ ، معجم الشعراء ص ٣٣٧ ، اللآلئ ١/٢٣١ ، خزانة الأدب ٢/١٩٦ .

انظر البيت في شعره (شعراء أمويون / القسم الثاني ص ٤٦١) . الكتاب ١/١١٦ ، ١٣٩/٢ ، المقتضب ٢/٥٣ ، الأصول ٢/٢٦٨ ، معاني الحروف ص ١٥٦ ، الأزهية ص ٨٨ ، أمالي ابن الشجري ٢/٢٤٢ ، شرح المفصل ٨/١٣١ ، التوطئة ص ٢٥٣ ، المقرب =

[٤٥]

/ والفرق بين الحروف الموصولة والأسماء الموصولة ، أَنَّ الأسماء الموصولة لا بدَّ في صلاتها من ضمير يعود إليها ، لأنَّ الضمائر أسماءٌ ونائبةٌ منابها ، وكأنَّكَ إذا ذكرتها قد ذكرت ما تعود عليه . والحرف لا يدخل عليه ما يدخل على الضمير لأنَّ عوامل الأسماء لا تدخل على الحروف ، ولا تعمل فيها .

فهذه جملٌ صالحةٌ من الموصولات والصُّلة . وسيعود الكلام فيها عند ذكر الإخبار عن الأسماء بالذي أو بالألف واللام إن شاء الله .

قوله : (ونظير (ما) مِنْ الأسماء النواقص مَنْ والذي) (١) .

استغنى بالذي عن تثنيتهما وجمعها ، وعما هو في معناها ، وعما هو في معنى جمعها . فالذي هو في معناها (دُوْ) في لغة طي ، وقال :

٣٥- قَوْلًا لِهَذَا الْمَرَّةِ دُوْ جَاءَ طَالِبًا هَلُمَّ فَإِنَّ الْمَشْرِفِيَّ الْفَرَائِضُ (٢)
المعنى : الذي جاء طالباً .

و (ذا) إذا وقعت بعد (ما ومن) الاستفهاميتين نحو : ماذا فعلت ؟ ، على مَنْ قال في الجواب : خيرٌ بالرفع ، ونحو : مَنْ ذا يقول هذا ؟ ، والذي هو في معنى جمعها الألى (٣) . قال :

= ١٢٩/١ ، رصف المباني ص ٣١٤ ، مغنى اللبيب ص ٤٠٩ ، شرح شواهد ٧٢٢/٢ ،
جمع الهوامع ١٩٤/٣ ، خزانة الأدب ٤٩٣/٤ .

(١) الجمل ص ٢٥ .

(٢) لقَوَال الطائي / شاعر اسلامي أدرك الدولة العباسية / ترجمته في الخزانة ٢٩٦/٢ والبيت أول ثلاثة أبيات قالها في ساع جاء يطلب إبل الصدقة / أوردتها أبو تمام في الحماسة ص ١٨٠ ، شرح الحماسة للمرزوقي ٦٤٠/٢ ، والشاهد في الانصاف ٣٨٣/١ ، شرح الألفية للشاطبي ١ / ل ١٠٥ ، خزانة الأدب ٢٩٥/٢ ، ٥١٤ .

(٣) في الأصل : « الأولى » وهكذا جاء رسمها في ثلاثة مواضع بعد ، وما أثبتته من إملاء المؤلف على الجمل ص ٣٤ ، وهو أولى . قال ابن هشام في شرح اللمحة البدرية ٣١٩/١ :
« وتكتب بغير واو » .

٣٦ - * رأيتُ بني عمي الألى يخذلونني * (١)

قوله : (والتي) (٢) .

استغنى بالتى عن تثنيها وجمعها ، وتثنيها اللتان في الرفع ، وبالياء في النصب والخفض ، وليس بثنية ، وإنما هو على طريق التثنية . والكلام هنا كالكلام في اللذين (٣) ، وجمعها : اللآئي ، واللاء ، واللاتي ، واللات ، واللواتي واللوات ، وتبدل الهمزة فيقال : اللآي ، وعما هو في معناها ، وعما هو في معنى جمعها ، والذي هو في معناها (ذو) في لغة طيء - أيضاً - قال :

٣٧ - * وبثري ذو حفرتُ وذو طويتُ * (٤)

المعنى : وبثري التي حفرتُ والتي طويتُ ، لأن البئر مؤنثة ، والذي هو في معنى جمعها الألى قال :

٣٨ - * تبدُّ الألى يأتينها من ورائها * (٥)

المعنى : تبدُّ اللآئي يأتينها من ورائها .

(١) نسبة المؤلف في املائه ص ٣٤ الى بعض بني فقعس وتماه :

* على خذنان الدهر اذ يتقلب *

وانظر الحماسة ص ٦٧ ، شرحها للمرزوقي ٢١٣/١ ، التوطئة ص ١٦٠ ، شرح اللوحة البدرية ٣١٩/١ ، المساعد ١٤٣/١ ، التصريح ١٣٢/١ ، همع الهوامع ٢٨٦/١ ، خزانة الأدب ٤٤٩/١ .

(٢) الجمل ص ٢٥ .

(٣) انظر ما تقدم ص ٢٨١ .

(٤) البيت لسان بن الفحل الطائي (شاعر اموي / خزانة الأدب ٥١٣/٢ وصدره :

* فإن الماء ماء ابي وجدي *

انظر شرح الحماسة للمرزوقي ٥٩١/٢ ، المحاجة بالمسائل النحوية ص ١٦٨ ، امالي ابن الشجري ٣٠٦/٢ ، الانصاف ٣٨٤/١ ، شرح المفصل ١٤٧/٣ ، شرح الحمل لابن عصفور ١٧٧/١ ، شرح التسهيل ١٢٢/١ ، توضيح المقاصد ٢٢٨/١ ، شرح الالفية للشاطبي ١ ل ١٠٥ همع الهوامع ٢٨٩/١ ، التصريح ١٣٧/١ ، خزانة الأدب ٥١١/٢ .

(٥) نسبة المؤلف في املائه ص ٣٤ الى زهير وهو في ديوانه ص ٢١٩ وتماه :

* وان تتقدمها السوابق تصطد *

قوله : (فأمّا (ما) فانها تقع على ما لا يعقل) (١) .
قد تقدّم الكلام في هذا ، وأنّ ظاهر كلام سيبويه أنّها تقع على من
يعقل (٢) .

قوله : (وتقريبُ هذا الباب أنّ تَرَدُّ الفعلِ الى نفسك ، فإن ظهر
اسمك فيه بالياء والنون ، فغيرك منصوبٌ ، لأنّهما ضميرُ المفعول به
كقولك : أعجبني وأسخطني وأرضاني وسرّني ، وإنّ ظهر اسمك فيه بالياء
فغيرك فيه مرفوعٌ لأنّهما ضميرُ الفاعل نحو قولك : كَرِهْتُ ، وأَحْبَبْتُ
واشْتَهَيْتُ) (٣) .

اعترض الناس هذا بأنّ قالوا : الذي أعلمُ به أنّ اسمي بالياء والنون ،
هو الذي أعلمُ به أنّ غيري منصوبٌ ، وكذلك الذي أعلمُ به أنّ اسمي
بالياء ، هو الذي أعلمُ به أنّ غيري مرفوعٌ وهما الفاعليّة والمفعوليّة . ألا ترى
أنّك لا تقول : ضربني زيدٌ حتّى تعلم أنّك مفعولٌ ، وزيدٌ فاعلٌ ، فإن كنتَ
فاعلاً وزيدٌ مفعولٌ ، قلتَ : ضربتُ زيداً ، فكوني فاعلاً أو مفعولاً أعلمُ أنّ
اسمي النون والياء ، وأنّ اسمي الياء ، وبهذين أعلمُ أنّ غيري منصوبٌ
ومرفوعٌ ، فليس أحدهما تقريباً للآخر ، لأنّ أمرهما سواء .

وهذا الذي قاله صحيحٌ ، والعُدْرُ لأبي القاسم أنّ موضعَ النون والياء
موقعُ التاء [. . .] (٤) ، وموقعُ النون والياء أثقلُ في اللسان من رَفْعِ (٥) ما
قياسه أنّ يكونَ منصوباً ، ونَصْبُ ما قياسه أنّ يكونَ مرفوعاً ، ألا ترى أنّك إذا
قلتَ : الفرسُ كَرِهَ زيداً ، رفَعْتَ الفرسَ ، ونصبتَ زيداً ، فلا تَجِدُ ثِقَلَهُ

(١) الجمل ص ٢٥ .

(٢) انظر ما تقدّم ص ٢٨٨ .

(٣) انظر الجمل ص ٢٥ وفيه « فإن ظهر اسمك فيه بالنون والياء فغيرك فيه مرفوع . . وإن ظهر
بالياء فغيرك فيه منصوب » . وفي الخطبتين كما ذكر ابن ابي الربيع وكلاهما متجه .

(٤) بياض في الأصل بمقدار كلمة .

(٥) في الأصل : « موقع » .

ثَقَلَ . الفرسُ كَرِهَنِي ، وكذلك : الفرسُ أعجب زيداً^(١) لا تَجِدُهُ كَثَقَلَ :
الفرسُ أُعْجِبْتُ ، ومع هذا فالذي يُعَلِّمُ به الرفعُ والنصبُ في الأسماء الظاهرةُ
به يُعَلِّمُ أَنَّ اسْمَكَ فيه بالنون والياء ، وَأَنَّ اسْمَكَ فيه بالتاء . هذا لا شكَّ
فيه .

قوله : (ما دعا زيداً الى الخروج)^(٢)
اعلم أَنَّ (ما) فاعلةٌ في المعنى ، لكنها تقدمت لتَضْمِنُهَا أداةُ
الاستفهام والفاعلُ اذا تقدَّم صار مبتدأً ، وصار الفاعلُ ضميراً مستتراً في
الفعل .

قوله : (وتقول : ما كَرِهَ أخوك من الخروج)^(٣) .
(ما) واقعةٌ هنا على ما هو مفعولٌ في المعنى ، والمفعولُ اذا تقدَّم
يبقى مفعولاً ، لأنَّ المفعولَ يتقدَّم على حَسَبِ ما أعلمتُك^(٤) .

* * *

(١) في الأصل : « زيد » .

(٢) و (٣) الجمل ص ٢٥ .

(٤) انظر ما تقدم ص ٢٧٢ .

باب ما يتبع الاسم في إعرابه

[٤٦]

/ (وهي أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ) ^(١) .

التوابع خمسة ، الأربعة التي ذكر ، وعطف البيان ، وإنما لم يذكره هنا ^(٢) ، لأنَّ عطفَ البيان جاء على غير القياس ، لأنَّه جامدٌ ، فقياسُه أنَّ يليَ العوامل ولا يكون تابِعاً ، ومتى جيء به لبيان الأوَّل قُدِّرَ تَكَرُّرُ العامل ، ليكونَ والياً للعوامل . فَجَعَلَ الجامدَ تابِعاً لما قبله تبعيَّة النِّعَت والتوكيد ، على غير تقدير تكرار العامل ، خروجٌ عن القياس ، وَوَضَعَ الجامد في غير موضعه ، فلا يقال ما وُجِدَ عند مَنْدُوحَةٍ ، وقد وُجِدَتْ عنه مَنْدُوحَةٌ في جميع أبواب العربية إلَّا في بابين أَحَدُهُمَا : اسمُ الفاعل . الثاني النداء . فَأَمَّا اسمُ الفاعل فنحو قوله ^(٣)

٣٩ - أنا ابنُ التَّارِكِ الْبَكْرِيِّ بِشْرِ عَلَيْهِ الطَّيْرُ تَرْقُبُهُ وَقُوعاً ^(٤)

(١) الجمل ص ٢٦ .

(٢) قال ابنُ السِّيد في إصلاح الخلل ص ٦٧ عقب إيراد قول الزجاجي في الجمل ص ٢٦ في باب ما يتبع الاسم في إعرابه « هو أربعة أشياء : النعت والعطف والتوكيد والبدل » . قال المفسر : هذا كلام مختل ، لأنَّه جعل التوابع أربعة وهي خمسة ، وأسقط عطف البيان الذي هو خامسها « فكان المؤلف يرد اعتراض ابن السِّيد بما ذكر . وانظر شرح الجمل لابن الفخار ص ٣٧ . فقد اعتذر عن الزجاجي بنحو ما ذكر المؤلف .

(٣) في الأصل « قولك » .

(٤) البيت للمرَّار الأسدي / انظر شعره (ضمن القسم الثاني من : شعراء أمويون ص ٤٦٥ الكتاب ١٨٢/١ ، شرح أبياته لابن السِّيرافي ١٠٦/١ الأصول ١٦٠/١ ، الإفصاح للفارقي =

بخفض بِشْرٍ ، فلا يصحُّ أَنْ يُقَالَ فيه : إِنَّهُ بَدَلٌ ، لأنَّ البدلَ على تقدير تكرار العامل ، ولو قَدَّرْتَ هنا تكرار العامل لصرت كأنك قلت : مررت بالرجل التاركِ بِشْرٍ ، وهذا لا يجوز ، لأنَّ اسمَ الفاعل بالألف واللام لا يضاف إلَّا إلى ما فيه ألفٌ ولاَمْ ، على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ في باب اسمِ الفاعل (١) .

وأما النداء فنحو قولك : يا أخانا زيداً ، بالنصب والتنوين ، ولو كان بَدَلًا لقال : يا أخانا زيدٌ بالبناء على الضم ، لأنَّ البدلَ في تقدير تكرار العامل ، وأنت لا تقول : يا زيداً (٢) - ولو جعله بَدَلًا لقال : يا أخانا زيد- (٢) . وسيَتَبَيَّنُ هذا في باب النداء إن شاء الله .

على أَنَّ بابَ النداء يَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ فيه : منصوبٌ باضمارِ فعلٍ . وفي باب من أبواب النداء ذكر أبو القاسم عَطَفَ البيان (٣) ، فهناك أَتَكَلَّمُ فيه ، على حَسَبِ ما يظهر بحول الله .

وهذه التوابع كلها تكونُ في الأسماء على حَسَبِ ما ذَكَرَ ، ومنها ما يُوجَدُ في الفعل ، ولا يُوجَدُ شيءٌ منها في الحروف ، إلَّا أَنَّ بعضَ الحروف يُوجَدُ فيها التوكيد اللفظي نحو : نَعَمْ نَعَمْ ، ؛ وبَلَى بَلَى ، ولا لا ، وسيأتي في باب التوكيد لم جرى التوكيد اللفظي في هذه الحروف ؟ (١) .

* * *

= ص ١٦١ ، شرح المفصل ٧٢/٣ ، ٧٣ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٩٦/١ ، المقرب ٢٤٨/١ ، توضيح المقاصد ١٨٨/٣ ، مع الهوامع ١٩٤/٥ ، التصريح ١٣٣/٢ ، خزنة الادب ١٩٣/٢ ، ٣٦٤ .

(١) انظر ما سيأتي ص ١٠١ - ١٠٢ .

(٢) هكذا في الأصل ، وهو تكرار لقوله « ولو كان بدلاً الضم » فلعله مُقَحَّمٌ .

(٣) انظر الجمل ص ١٦٩ .

(٤) انظر ما سيأتي ص ٣٦٢ .

باب النعت

النعتُ : هو الاسم الجاري على ما قبله ، لإفادة وصفٍ فيه ، أو فيما هو من سببه . والأوصافُ أربعةٌ :

أحدها : الحِلْيُ : وهي الصفات الظاهرة ، نحو : الكحل والزرق وما أشبهها .

الثاني : الصفاتُ الباطنة ، وتُسمَّى الغرائز ، نحو : الشجاعة والجبن ، وما أشبهل من الصفات الباطنة .

الثالث : النسبُ نحو : تميمي ، قرشي ، وقُرطبي ، وما أشبه ذلك .

الرابع : الأفعال نحو : الماشي والراكب .

فقد تحصيل مما ذكرته أنَّ الصفاتِ على قسمين : صفاتٌ حقيقية ، وصفاتٌ سببية . فالصفةُ السببيةُ يلزم فيها اثنان من خمسة : واحد من الرفع والنصب والخفض ، وثنان من التنكير والتعريف . والصفة الحقيقية يلزم فيها أربعة من عشرة : الاثنان المشترطان في الصفة السببية ، واثنان من خمسة آخر ، وهي : الافراد والتثنية والجمع ، والتذكير والتأنيث .

والنعتُ جيء به لتخصيص النكرة ، أو لزوال اشتراك عارضٍ في معرفة ، أو للمدح ، أو الذم ، أو الترحم ^(١) .

ويجيء ، النعتُ توكيداً ، ومثاله قوله سبحانه : ﴿ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ

(١) انظر شرح الجمل لابن عصفور ١/١٩٣ ، شرح الجمل لابن الفخار ص ٣٨ .

اثنَيْنِ ﴿١﴾ فَاثْنَانِ نَعْتُ لِلْإِلاهِينِ (٢) ، والمرادُ بذلك التوكيد .

قوله: (فَأَمَّا النَّعْتُ فَتَابِعٌ لِلْمَنْعُوتِ فِي رَفْعِهِ وَنَصْبِهِ وَخَفْضِهِ وَتَعْرِيفِهِ وَتَنْكِيرِهِ) (٣).

يريد أن هذه الخمسة المذكورة لا بُدَّ أن توجد في كل صفة ، ولا تخلو صفة منها ، وفي ذلك تنبيه على أن هناك صفات غيرها توجد ولا تلزم ، ولذلك جاء بأمّا ، كما تقول : أمّا زيد فقائم ، أي لا يخلو زيد من القيام . وجاء بعض المتأخرين ، وردّ على أبي القاسم بأن قال : النعت الحقيقي يشترط فيه هذه الخمسة وخمسة أخرى على ما ذكرته ، فكان ينبغي أن يذكرها على حسب ما تقدّم (٤) .

قلت : إنما يذكر ما يلزم في كل نعت ، وأمّا ما يتفرّد به نعت دون نعت ، فلا يجب ذلك ؛ لأنه لم يستحقه النعت من حيث هو تابع ، وإنما استحقّه بأمر خارج عن التبعية ، ولو استحقّه من جهة التبعية لوجب أن يكون في كل نعت . فتفتن لهذا ، فإنه صحيح ، فإذا قلت : مررت برجلين عاقلين ، فلم يلزم في العاقلين أن يكون مثنى مذكراً لأنه نعت لمذكر مثنى ، إذ لو كان ذلك كذلك لّلزم في النعت السببي ، كما لزم الإعراب والتعريف أو التنكير (٣) .

فإن قلت : ولم وصف الاسم بصفة ما هو من سببه؟ .

قلت : العرب تُجري السببي مجرى الضمير في أبواب ، منها هذا الباب ، يجري عندهم : مررت برجل عاقل أبوه مجرى : مررت برجل عاقل ، ألا ترى أنك تخبر عن الاسم بما يكون من سببه ، فتقول : كان زيد

(١) سورة النحل آية ٥١ .

(٢) في الأصل : « للإلهين » .

(٣) الجمل ص ٢٦ .

(٤) انظر اصلاح الخلل ص ٧٦ .

(٥) انظر المصدر نفسه ص ٧٧ ، شرح الجمل لابن الفخار ص ٣٨ .

عالمًا أبوه ، وألا ترى أَنَّ السَّبِيَّ والضميرَ في باب الاشتغال يجريان مَجْرَى واحدًا ، فتقول : زيدُ ضربته ، كما تقول : زيدُ ضربتُ أخاه ، وكان ذلك لأنَّ العربَ تقول : أكرمتُ زيداً ، وزيداً لم تَكْرُمهُ نفسَه ، وإنما أكرمتُ أخاه أو أحداً بِسَبَبِهِ ، فلما كان ذلك عندهم يكثرُ جري السَّبِيَّ عندهم في أبواب مَجْرَى الضمير .

مسألة : قد تصِفُ العربُ بالجامد ، إذا كان الجامدُ موصوفاً بالمُشْتَقِّ فتقول : مررتُ برجلٍ رجلٍ صالحٍ ، فلك أنَّ تجعلَ رجلاً صالحاً نعتاً لرجلٍ ، ويسمى هذا النعتُ المَوْطَأُ أي قد وَطَأَ له أنَّ يَجْرِي نعتاً ما وُصِفَ به . والأحسنُ في مثل هذا أن يُعَرَّبَ بدلاً بمنزلة قوله سبحانه : ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ . نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾ (١) .

فهذا لا يَصِحُّ فيه [إلا] (٢) البدليَّةُ ، لأنَّ الأولَ معرفةٌ ، والثاني نكرةٌ ، ولا توصفُ المعرفةُ بالنكرة ، على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ (٣) .
فإن قُلْتَ : فما الذي دَلَّكم على أنَّ العربَ تجعل مثلَ هذا وصفاً مع احتماله أن يكونَ بدلاً ؟ .

قُلْتُ (٤) : جَعَلُهُ حالاً ، ألا ترى أَنَّهُمْ يقولون : جاءني زيدٌ رجلاً صالحاً ، ومررتُ بزيدٍ رجلاً صالحاً ، فلما صَحَّ عندهم أن يكونَ حالاً من المعرفة جاز أن يكونَ نعتاً للنكرة . وسيأتي الكلامُ في هذا ، في باب البدل عند ذكره (٥) :

٤٠ - * وكنتُ كذي رجلينِ رجلٍ صحيحٍ * (٦)

(١) سورة العلق آية ١٥ ، ١٦ .

(٢) تكملة بها يلتزم الكلام .

(٣) انظر ما سيأتي ص ٣٠٠ .

(٤) في الأصل : « فقد » تحريف .

(٥) انظر ما سيأتي ص ٣٩٨ .

(٦) البيت لكثير غزوة كما سيذكر المؤلف بعد ، وتماهه :

قوله: (واعلم أنَّ النكرة تُنعت بالنكرة، كما أنَّ المعرفة تُنعت بالمعرفة، ولا تدخل إحداهما على الأخرى) ^(١). اعلم أنَّ النعت والمنعوت كالشيء الواحد، والشيء الواحد لا يكون معرفة نكرة، لما بينهما من التضادَّ لأنَّ النكرة لشياعها [كالجمع] ^(٢)، والمعرفة لاختصاصها بالواحد، فكما لا يمكن أن يكون الواحد جمعاً، والجمع واحداً لا يمكن أن تكون المعرفة نكرة، فإذا لم يكن ذلك في الشيء الواحد، تَعَدَّرَ فيما هما كالشيء الواحد على حَسَبِ ما ذكرته.

والدليل على أنَّ النعت والمنعوت كالشيء الواحد، أنَّك إذا قلت: مررت بزيد الأكل، فيتَنَزَّلُ زيد الأكل عند مَنْ لا يعرف الشخص بزيد وحده، منزلة زيد عند مَنْ يعرفه بذلك فصار زيد الأكل كله على هذا بمنزلة زيد وحده عند مَنْ يعرفه به ^(٣).

قوله: (فأما النكرة فكل اسمٍ شائع في جنسه لا يُخصَّص به واحد دون آخر) ^(٤).

اعلم أنَّ النكرة كُلُّ اسمٍ يقتضي الاشتراك بوضع نحو: رجل، فإنه لم يوضع ليَقَعْ على واحدٍ بعينه، وإنما وضع أن يقع على كل واحدٍ ممَّن هو

* ورجل رمى فيها الزمان فُشِلَتْ *

=

الجميل ص ٣٦، شرح أبياته لابن سيده ل ١١١، الحلل ص ٣٦، الفصول والجميل ص ٧٠، والبيت في ديوانه ص ٩٩، الكتاب ٤٣٣/١، شرح أبياته لابن السيراقي ٥٤٢/١، المقتضب ٢٩٠/٤، الأفصاح للفراري ص ٢٣٢، ٢٨٢، نتائج الفكر ص ٣١٥، الفصول ص ٢٣٩، شرح المفصل ٦٨/٣، شرح الجمل لابن عصفور ٢٨٦/١، مغنى اللبيب ص ٦١٤، خزنة الأدب ٢٨٦/٢.

(١) الجمل ص ٢٦.

(٢) تكملة يلتئم بها الكلام.

(٣) انظر شرح الجمل لابن بريزة ٥٩/١، شرح الجمل لابن الفخار ص ٣٩ - ٤٠.

(٤) الجمل ص ٢٦.

على هذه الحقيقة ، وقد يَظَرُّ على النكرة اختصاص عارض كما طَرَأَ على الشمس والقمر ، لَأَنَّ شَمْسًا إِنَّمَا وُضِعَتْ على كُلِّ ما كان على هذا الشكل ، لكنَّه اختَصَّ بهذا الموجود من حيث لم يوجد مثلها ، وكذلك قمر ، ولو كان شمس أو قمر قد وضعا لهذين الموجودين باختصاص من غير نظر لشيء لم يَصِحَّ دخول الألف واللام عليهما ، كما لا يدخلان على الأسماء الأعلام^(١) .

قوله : (والمعرفة خمسة أشياء)^(٢) .

تَقَدَّمَ أَنَّ الاسم المعرفة هو : الاسم الذي يقتضي بوضعه الخصوص ، وقد يَظَرُّ على المعرفة اشتراك عارض ، أَلَا تَرَى أَنَّ زيدا لم يوضع ليفصل شخصاً من شخص ، وإنما وضع لواحدٍ مُعَيَّن ، لم يُوضَعَ ليقع على ذلك الشخص وكل من شابهه ، إِنَّمَا وُضِعَ ليقع عليه بعينه ، إِلَّا أَنَّهُ قد يُسَمَّى آخَرُ وَلَدُهُ زيدا ، ويقصِدُ ما قصده من الاختصاص ، فيقع لذلك اشتراك ، فالاختصاص في النكرة عارض / والاشتراك في المعرفة عارض . [٤٨]

قوله : (منها الأسماء الأعلام)^(٣) .

اعلم أَنَّ الأسماء الأعلام على ضربين :

(١) قال ابن الفخار في شرح الجمل ص ٤٠ معقباً على قول الزجاجي : « فاما النكرة فكل اسم شائع » : « ظاهر هذا الرسم أن الاسم لا يحكم عليه بالتنكير إلا بشرط أن يكون فيه شائناً ، فيلزمه لذلك القول شمس وقمر ، وهما نكرتان بدليل دخول الألف واللام عليهما في نحو قوله تعالى : ﴿ الشمس والقمر بحسبان ﴾ فكان للأستاذ رحمه الله في توجيه ذلك عبارتان : احدهما أن يكون المعنى : النكرة : كل اسم شائع في جنسه وضعاً ، وشمس وقمر وضعهما وضع النكرات بدليل جريان أحكام النكرات عليهما . فيكون على هذا رسمه صحيحاً بهذا الاعتبار والعبرة الثانية : أن الاختصاص في النكرة نظير الاشتراك وكلاهما عارض ، والعارض لا يَغْتَدُّ به ، فلهذا لم يَغْتَدَّ أبو القاسم بالتنبيه على اختصاصهما لهذا المعنى ، والله أعلم . وهذا مجمل كلام المؤلف في شرح قول الزجاجي السابق ، وقوله : « والمعرفة خمسة أشياء » فلعل ابن الفخار يريد بالأستاذ ابن أبي الربيع مصنف هذا الكتاب .

(٢) الجمل ص ٢٧ .

(٣) المصدر نفسه .

الأول : عِلْمِيَّةُ الشَّخْص .

الثاني : عِلْمِيَّةُ الْجِنْس .

فَعِلْمِيَّةُ الشَّخْص تكون فيما يعني الواضعُ معرفةَ آحاده ، فتكون فيمن يعقل ، وتكون في المخالط مما لا يعقل نحو : داجس ، اسمُ فرسٍ معروفٌ ، وكذلك لاجق^(١) وأعوج^(٢) الى غير ذلك من الأسماء الأعلام الموضوعية للخيل ، لتفصيل فرساً من فرس ، وكذلك الجديل^(٣) وشدقم^(٤) اسمان لفحلين من الإبل نجيبان ، لأنَّ الإبل أيضاً كانت مخالطة للعرب ، وكانوا ممن يعنيه معرفةَ آحاد الإبل ، كما كانوا يعنيه معرفةَ آحاد الخيل . وكذلك أسماء البلدان نحو : مكّة ، وخراسان ، وغير ذلك من أسماء البلدان ، لأنَّ البلدان مما يعني الناس معرفةَ آحاده .

وَعِلْمِيَّةُ الْجِنْس تكون فيما لا يعينك معرفةَ آحاده ، وهو غير المخالط نحو : الأسد ، والذئب ، والوحوش والحشرات ، فالذي يعينك في هذه الأشياء وما أشبهها معرفةُ حقائقها ، فوضعوا لكل حقيقة اسماً ، ليفصلوا بين الحقائق في الذهن ، فقالوا لحقيقة الأسد التي تبقى في ذهن من عاين الأسد : أسامة ، وكذلك أوس وُضع علماً لحقيقة الذئب التي تبقى في ذهن من عاين الذئب^(٥) ، وكذلك ابن قِترَة اسم علمٍ لضربٍ من الثّيّات^(٦) . وتوجد مفرداتٍ ومضافاتٍ ، كما توجد الأسماء التي هي أعلامٌ للآحاد ،

(١) من خيول غني / انظر أنساب الخيل لابن الكلبي ص ٢٢ .

(٢) في الأصل « أعرج » تحريف ، وعن « أعوج » يقول ابن الكلبي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما في أنساب الخيل ص ٢١ : « أعوج كان سيد الخيل المشهورة ، وأنه كان لملك من ملوك كندة ، فغزا بني سليم يوم علاف ، فهزموه وأخذوا أعوج . فكان أوله لبني هلال » وانظر ص ١٦ من المصدر نفسه .

(٣) في اللسان (جدل) : « وجديل : فحل لمهرة بن حيدان »

(٤) فحل كان للنعمان بن المنذر / اللسان « شدقم »

(٥) انظر التاج (أوس) ٤٢٤/١٥ .

(٦) الكتاب ٩٥/٢ ، التاج (قتر) ٣٦٥/١٣ .

وَوُضِعَتْ لِتَفْصِيلِ شَخْصاً مِنْ شَخْصٍ . وَسَيَعُودُ الْكَلَامُ فِي هَذَا فِي بَابِ الْمَعْرِفَةِ وَالْمُنْكَرَةِ فَإِنَّ أَبَا الْقَاسِمِ تَعَرَّضَ لِلْكَلامِ فِيهَا هُنَاكُ^(١) .

قوله : (وَالْمُضْمَرُ)^(٢) .

اعلم أَنَّ الاسمَ لَا يُضْمَرُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يُعْرَفَ ، وَيَكُونُ مَعَكَ مَا يَفْسِّرُهُ ، وَيَدُلُّ عَلَى الَّذِي تَرِيدُهُ بِهِ .

وَالْمُضْمَرُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ : مُتَكَلِّمٌ وَمَخَاطَبٌ وَغَائِبٌ . فَضُمَائِرُ الْمُتَكَلِّمِ تُفَسِّرُهَا الْمَشَاهِدَةُ ، وَكَذَلِكَ ضُمَائِرُ الْمَخَاطَبِ .

وَضُمَائِرُ الْغَيْبَةِ تُوجَدُ عَلَى خَمْسَةِ أَقْسَامٍ :

أَحَدُهَا : أَنْ يُقَسَّرَ مَا قَبْلُهَا ، وَكَذَلِكَ نَحْوُ : زَيْدٌ ضَرِبْتُهُ .

الثَّانِي : أَنْ يُضْمَرَ عَلَى شَرِيطَةِ التَّفْسِيرِ ، وَهَذَا يَكُونُ فِي أَبْوَابِ

أَرْبَعَةٍ :

أَحَدُهَا : ضَمِيرُ الْأَمْرِ وَالشَّانِ .

الثَّانِي : الضَّمِيرُ فِي بَابِ نَعَمَ وَبُشَى .

الثَّالِثُ : الضَّمِيرُ فِي رَبُّهُ رَجُلًا .

الرَّابِعُ : فِي بَابِ الْإِعْمَالِ إِذَا أَعْمَلْتَ الثَّانِي ، وَالْأَوَّلُ يَطْلُبُ عُمْدَةً ،

نَحْوُ : ضَرَبَنِي وَضَرَبْتُ زَيْدًا ، وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ فِي هَذَا فِي أَبْوَابِهِ .

وَهَذَا خَارِجٌ عَنِ الْقِيَاسِ ، فَلَا يُقَاسُ عَلَى هَذِهِ الْأَبْوَابِ الْأَرْبَعَةِ غَيْرُهَا .

الثَّالِثُ : أَنْ يَعُودَ عَلَى مَا يَتَضَمَّنُهُ اللَّفْظُ الْمُتَقَدِّمُ ، وَكَذَلِكَ نَحْوُ قَوْلِهِ

تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾^(٣) .

فَالِهَاءُ عَائِدَةٌ عَلَى الشُّكْرِ ، وَلَمْ يَتَقَدَّمَ ذِكْرُ الشُّكْرِ ، وَإِنَّمَا تَقَدَّمَ مَا

(١) الْجَمَلُ ص ١٩٢ .

(٢) الْمَصْدَرُ نَفْسَهُ ص ٢٧ .

(٣) سُورَةُ الزَّمَرِ آيَةُ ٧ .

يقتضيه ، لأنَّ الفعلَ يقتضي الحَدَّثَ . فتشكروا يقتضي الشُّكْرَ .

الرابع : أنَّ يعودَ على ما يقتضيه سياقُ الكلام (١) .

الخامس : أنَّ يُضْمَرَ الاسمُ لأنَّه يُعْلَمُ أنَّ ليسَ يَصِحُّ في الموضعِ غيره ، وذلكَ نحو قوله سبحانه : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ (٢) فالضميرُ في (تَوَارَتْ) يعودُ على الشَّمْسِ ، وإنَّ لم يَجْرِ لها ذِكْرٌ لَكِنْ يُعْلَمُ أنَّه لا يَصِحُّ في الموضعِ غيرها ، وكذلكَ قوله سبحانه : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ (٣) فالهاءُ ضميرُ الدنيا ، ولم يَجْرِ لها ذِكْرٌ قبل ذلك (٤) ، لكن يُعْلَمُ أنَّه لا يَصِحُّ في الموضعِ غيرها . فعلى هذه الخمسة يأتي ضمير الغائب .

ثم إنَّ الضمائرَ من جهةٍ أخرى تُوجَدُ على ثلاثةِ أقسامٍ : ضمائرُ مرفوعةٌ وضمائرُ منصوبةٌ ، وضمائرُ مخفوضةٌ .

فالضمائرُ المرفوعةُ : متَّصلةٌ ومنفصلةٌ ، فالمنفصلُ اثنا عشرَ ضميراً .
أنا : للمتكلمِ مذكراً كان أو مؤنثاً .

نحنُ : للمتكلمِ ومعه غيره ، واحداً كان أو أكثر ، مذكراً كان أو مؤنثاً .

أنتَ : للمخاطبِ المذكر .

أنتمَا : للمخاطبينِ مذكرين كانا أو مؤنثين .

أنتمُ : للجميعِ المذكرِ المخاطبِ .

أنتِ : للواحدةِ المخاطبةِ .

أنَّهِنَّ : لجماعةِ النسوةِ إذا كُنَّ مخاطبات .

(١) لم يمثل لهذا القسم ، ومثاله قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثَا مَا تَرَكَ ، وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ ﴾ أي الميت . سورة النساء آية ١١ .

(٢) سورة ص آية ٣٢ .

(٣) سورة الرحمن آية ٢٦ .

(٤) في الأصل : « ولم يَجْرِ لها ذكر قبل ذكر » .

هو : للواحد المذكر الغائب .

هي : للواحدة المؤنثة ^(١) .

هما : للثنتين الغائبتين مذكرين كانا أو مؤنثتين .

هم : للجمع المذكر الغائب .

هن : للجمع المؤنث اذا كُنَّ غائبات .

والمتصلة عند أبي الحسن اثنا عشر :

ضربتُ ، ضربنا ، فَتْ نظيرُ أَنَا / ، و (نا) نظير نحن

[٤٩]

ضربتَ : نظيرُ أَنْتَ .

ضربْتُمَا : نظيرُ أَنْتُمَا .

ضربْتُمْ : نظيرُ أَنْتُمْ .

ضربْتُنَّ : نظيرُ أَنْتُنَّ .

ضَرَبَ : نظير هو .

ضَرَبَا : نظير هما .

ضَرَبُوا : نظير هُم .

ضَرَبْنَ : نظير هُنَّ .

وزاد سيبويه الياء من تفعليْن ، وهي عند أبي الحسن علامةٌ للتأنيث ، بمنزلة التاء في قامتُ ^(٢) ، وَيَبْطُلُ هذا بِأَنَّكَ تقول : الهمدان قامتا ، تسقط التاء مع ضمير التثنية ، لأنَّ التاء دليْلَةٌ على تأنيث الضمير ، فكما يحتاج الى معرفة تأنيث المفرد ، يحتاج الى تأنيث التثنية ، ولا تقول : أنتما تضربيان فتثبت الياء مع ظهور التثنية ، ولا شك أَنَّهُ يحتاج الى معرفة تأنيث ضمير التثنية ، كما يحتاج الى معرفة تأنيث المفرد ، ومع ذلك فإنَّ الياء لم تثبت علامةً للتأنيث ، فضمائر الرفع المتصلة عند سيبويه ثلاثة عشرًا ضميرًا ،

(١) يريد المؤنثة الغائبة .

(٢) انظر ما تقدم ص ٢٠٦ .

فتأتي على هذا ضمائر الرفع خمسة وعشرين ضميراً .
 والضمائر المنصوبة متصلة ومنفصلة ، فالمنفصلة اثنا عشر :
 وإيائي : وهي نظير أنا .
 وإيانا : وهي نظير نحن .
 وإياك : وهي نظير أنت .
 وإياكِ : وهي نظير أنتِ .
 وإياكما : نظير أنتما .
 وإياكم : نظير أنتم .
 وإياكنَّ : نظير أنتنَّ .
 [إياه : نظير هو] ^(١) .
 وإياهما : نظير هما .
 وإياهم : نظير هم .
 وإياها : نظير هي .
 وإياهنَّ : نظير هن .

وذهب سيبويه وأكثر البصريين الى أنَّ الضميرَ هنا (إيا) ، وما زاد على
 الضمير فهو حَرْفٌ يَدُلُّ على الإفراد والتثنية والجمع ، وعلى الخطاب ، وعلى
 المتكلم ، وعلى الغيبة ^(٢) ، وكذلك مذهبه في أنتَ وأنتِ ، وأنتما وأنتم
 وأنتنَّ ، الضميرُ عندهم إنما هو (أن) ، وما لَحِقَهُ حَرْفٌ لبيان الإفراد والتثنية
 والجمع ، والتذكير والتأنيث ^(٣) . وكذلك الكاف في ذلك خطابٌ .

(١) سقط ما بين الحاصرتين من الأصل .
 (٢) ذهب الكوفيون وابن كيسان الى أنَّ « إيا » عِمَادٌ ، والضمير هو : الكاف والهاء والياء من
 « إياك » وإياه ، وإيائي وفروعها . انظر المسألة في الكتاب ٣٥٥/٢ ، سر صناعة الاعراب
 ٣١١/١ فما بعدها ، شرح المقدمة المحسبة ١٥٢/١ ، الانصاف ٦٩٥/٢ ، شرح المفصل
 ٩٨/٣ ، شرح الكافية ١٢/٢ ، همع الهوامع ٢١٢/١ .
 (٣) انظر الكتاب ٣٣٢/٣ ، الانصاف ٧٠١/٢ ، ٧٠٢ ، شرح المفصل ٩٥/٣ ، شرح الكافية =

والمتصلة اثنا عشر :
 ضَرَبَنِي : والضمير إنما هو الياء ، والنون وقاية لحقت لتَقِيَّ الفعل عن
 الكسر، كما لحقت النون في مَنِي وَعَنِي لتقي الحرف عن الكسر، وتُبقِيه على
 السكون ، وهذا نظير ضربتُ في المرفوع .
 وَضَرَبْنَا نظير ضَرَبْنَا ، ولا فرق فيهما بين المرفوع والمنصوب إلا سكون
 آخر الفعل .

وَضَرَبَكَ نظير ضَرَبْتُ
 وَضَرَبَكُمَا نظير ضَرَبْتُمَا .
 وَضَرَبَكُمْ نظير ضَرَبْتُمْ .
 وَضَرَبَكَ نظير ضَرَبْتُ .
 وَضَرَبَكُنْ نظير ضَرَبْتُنْ .
 وَضَرَبُهُ .

[وضربهما (١)]

وضربهم [.

وضربها .

وَضَرَبُهُنَّ ، على حَسَبِ ما تقدّم .

والمخفوضة اثنا عشر ، ولا تكون إلا متصلة وهي : لي ، ولنا ،
 وَلَكَ ، وَلِكِ ، وَلَكُمَا ، وَلَكُمْ ، وَلَكُنْ ، وَلَهُ ، وَلَهَا ، وَلَهُمَا ، وَلَهُمْ ،
 وَلَهُنَّ .

فقد تحصيل مما ذكرته أَنَّ الضمائر المتَّفَق عليها ستون ضميراً ، وزاد
 سبويه الياء من تفعلين فهي عنده أحد وستون ضميراً ، والمذكر والمؤنث

= ١٠/٢ ، ارتشاف الضرب ص ٣٠٩ ، الجنى الداني ص ٥٨ ، همع الهوامع ٢٠٧/١ ،
 التصريح ١٠٣/١ .

(١) سقط ما بين الحاصرتين من الأصل .

فيها^(١) يتفقان في التثنية على حَسَبِ ما أعلمتكَ .

قوله : (والمُبْهَمُ)^(٢) .

اعلم أَنَّ المبهماتِ هي : الأسماءُ التي يُشار بها ، وسميت مبهمَةً لوقوعها على كلِّ شيء ، إلاَّ أَنَّها معارفٌ لحضور ما تقع عليه ، والإشارة إليه ، وهي على ثلاثة أقسام :

القسم الأول : ما يُشار به للقريب ، وتلك خمسة (ذا) للمذكر (ذان) للمذكرين (ألى) للجمع مذكراً كان أو مؤنثاً ، (ذي) و (تي) ، للمؤنثة ، (تان) للمؤنثتين ، ومن العرب مَنْ يقول : (تا) للواحدة ، وعليه جاءت التثنية ، ومن العرب مَنْ [يُبدِلُ]^(٣) من الياء هاء في الوقف فيقول : (ذي) في الوصل و (ذه) في الوقف ، ومن العرب مَنْ يقول : (ذه) في الوصل والوقف ، وهذا من باب اجراء الوصل مجرى الوقف كما قالوا : أفعى ، وأفعو في الوصل^(٤) ، لانهم يبدلون في الوقف ، ومن العرب من يقول : (ذِيه) في الوصل فيجره مُجْرَى (إِيه)^(٥) ، فإذا وقف قال : (ذه) كما يقول : به .

القسم الثاني : ما يُشار به للوَسَطِ ، وذلك خمسة : (ذاك) للمذكر ، (ذانك) للمذكرين ، (أولاء) للجمع مذكراً كان أو مؤنثاً ، ومن العرب مَنْ يقول : (ألاك) . (تيك) للواحدة المؤنثة ، (تانك) . للاثنتين .

القسم الثالث : ما يُشار به للبعيد . (ذَلِك) للواحد المذكر ، (ذَانُك)

(١) في الأصل : فيهما

(٢) الجمل ص ٢٧ .

(٣) تكملة يلثم بها الكلام .

(٤) انظر الكتاب ٤/ ١٢٧ ، وفي اللسان « فعا » : « وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قتل المحرم الحيات فقال : لا بأس بقتله الأفعو ، ولا بأس بقتل الحدو ، فقلب الألف فيهما وأوَّأ في لغته ، أراد الأفعى ، وهي لغة أهل الحجاز . . . » وفي الأصل : « وأفعوا » بزيادة ألف بعد الواو .

(٥) في الأصل : مجرى به .

بتشديد النون للمذكرين . قرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ﴾^(١)
 (أولائك) للجمع مذكراً كان أو مؤنثاً، ومن العرب من يقول : أَلَيْكَ^(٢)
 وتلك : للواحدة المؤنثة ، تَأَنَّكَ بتشديد النون للمؤنثين . قال الكسائي :
 مَنْ قَالَ : أَوْلَاكَ فَوَاحِدَهُمْ ذَاكَ ، وَمَنْ قَالَ : أَلَيْكَ فَوَاحِدَهُمْ ذَلِكَ^(٣) ، وَلَا
 اعْلَمْ فِيمَا ذَكَرْتُهُ / خلافاً إِلَّا أَنَّ الْعَرَبَ قَدْ تَتَّسَعُ فَتَضَعُ الشَّيْءَ مَوْضِعَ الشَّيْءِ [٥٠]
 فتقول : ذلك للقريب ، والأصل ما ذكرته . وَتَقْرُنُ الْعَرَبُ بِمَا هُوَ إِشَارَةٌ
 للقريب : (ها) التي هي للتنبيه مع الإشارة الى الوسط ، وَأَكْثَرُ مَا يَوْجَدُ مَعَ
 المؤنث لما ذكرته قال :

٤١ - وليس لعيشنا هذا مَهَاءٌ وليست دارنا هاتَا^(٤) بَدَارِ^(٥)

(١) سورة القصص آية ٣٢ بكسر النون مشددة من « ذانك » وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو كما
 ذكر المؤلف / انظر السبعة ص ٤٩٣ ، حجة القراءات ص ٥٤٤ ، الكشف عن وجوه
 القراءات السبع ٣٨١/١ .
 (٢) انظر اللسان حرف الألف اللينة « أَلَا » .
 (٣) المصدر السابق

ولقد لخص الغافقي شرحه للجمل ص ١٧ ، وابن الفخار في شرحه ص ٤١ - ٤٢ ما ذكره
 المؤلف ثم قال ابن الفخار : « هذا الترتيب كله على طريقه علماء سبته ، ومن الناس من
 أنكر المرتبة الوسطى ، وكا شيخنا أبو عبدالله بن عبد المنعم شديد الانكار لذلك التقسيم
 وقائلاً بالثاني .. » .

(٤) في الأصل : « الدنيا » وهي رواية أخرى ذكرها الأزهري في التهذيب ٣٨٥/٥ ، وابن
 السيرافي في شرح أبيات سيويه ٢٧١/٢ ، لكن قول المؤلف « وتقرن العرب » بما هو إشارة
 الى القريب « ها » التي هي للتنبيه ... ، وأكثر ما يوجد مع المؤنث « يدل على أنه أورد
 البيت شاهداً على اقتران « ها » التنبيه باسم الإشارة « تا » وبهذه الرواية جاء البيت في الكتاب
 وغيره ، أمّا على الرواية التي ذكرها الأزهري وابن السيرافي ، وجاءت في الأصل فلا شاهد
 في البيت .

(٥) البيت لعمران بن حطّان السُدُوسي ، شاعر أموي من الخوارج / انظر الشاهد في شعر
 الخوارج ص ١٨ ، الكتاب ٤٨٨/٣ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٢٧١/٢ ، المقتضب
 ٢٨٧/٢ ، ٢٧٧/٤ ، شرح المفصل ١٣٦/٣ ، اللسان « مه » وروايته كرواية التهذيب ،
 مغنى اللبيب ص ٨١٨ شرح شواهد ٩٢٦/٢ ، خزانة الأدب ٤٤٠/٢ .

وأما قوله تعالى : ﴿ هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ ﴾ ^(١) فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْأَصْلُ : أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ، فَأَعْتَنِي بِحَرْفِ التَّنْبِيهِ فَقُدِّمَ ، وَأَنْ تَكُونَ (هَا) التَّنْبِيهِ ، وَلَا تَكُونَ الْمُقَرَّنة بِالْإِشَارَةِ كَمَا تَقُولُ : هَا زَيْدٌ قَائِمٌ ، وَيَكُونُ هَذَا بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ ﴾ ^(٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
قوله : (وما عرف بالألف واللام) ^(٣) .

اعلم أَنَّ الْأَلْفَ وَاللَّامَ تَوْجِدَ لِلْعَهْدِ فِي شَخْصٍ بَعِينِهِ نَحْوُ : الرَّجُلِ الَّذِي جَاءَنِي أَمْسٍ ، وَتَكُونُ لِلْعَهْدِ فِي الْحَقِيقَةِ فَتَقُولُ : الرَّجُلُ خَيْرٌ مِنَ الْمَرْأَةِ ، لَا تَرِيدُ بِذَلِكَ رَجُلًا بَعِينَهُ ، بَلْ تَرِيدُ الْحَقِيقَةَ الَّتِي فِي الذَّهْنِ الصَّالِحَةِ لِكُلِّ شَخْصٍ ، مِمَّنْ هُوَ عَلَى هَذِهِ الْحَقِيقَةِ ، وَأَمَّا قَوْلُهُمْ : النِّجْمُ لِلثَّرِيَّا فَهُوَ مِنَ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ إِلَّا أَنَّهُ غَلَبَ عَلَى الثَّرِيَّا بِعُرْفِ الْإِسْتِعْمَالِ ، كَمَا غَلَبَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُرْمَرٍ عَلَى الْعِبَادَةِ ، وَكَذَلِكَ ابْنُ الصَّبَّاقِ غَلَبَ عَلَى يَزِيدٍ ^(٤) ، وَهَذَا كُلُّهُ رَاجِعٌ لِعُرْفِ الْإِسْتِعْمَالِ ، وَأَمَّا الدَّبْرَانُ ^(٥) وَالثَّرِيَّا فَهُمَا بِمَنْزِلَةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ، وَضَعْتَ لِنَقَعٍ عَلَيْهِمَا وَعَلَى كُلِّ مَا هُوَ مِنْ جَنْسِهِمَا إِلَّا أَنَّهُمَا لَمَّا اتَّحَدَا ، وَلَمْ يَوْجِدْ مِنْ ذَلِكَ الْجَنْسِ إِلَّا وَاحِدًا بَعِينَهُ ، وَقَعَ عَلَيْهِ وَتَعَيَّنَ .

وأما قولهم : الْعَبَّاسُ فِي اسْمِ الرَّجُلِ فَلَمْ يَرِيدُوا التَّسْمِيَةَ بِمَنْزِلَةِ زَيْدٍ وَعَمْرٍو ، وَإِنَّمَا أَرَادُوا الْمُتَّصِفَ بِالْعُبُوسَةِ حَتَّى شُهِرَ بِهَا ، وَغَلَبَ عَلَيْهِ لَذَلِكَ

(١) سورة آل عمران آية ١١٩ ، وانظر توجيه الآية في معاني القرآن ٢٣١/١ ، ٢٣٢ ، اعراب القرآن للنحاس ٣٦٠/١ .

(٢) سورة آل عمران آية ٦٦ .

(٣) الجمل ص ٢٧ .

(٤) الصَّبَّاقُ هُوَ : عمرو بن خويلد الكلابي سُمِّيَ الصَّبَّاقَ لِأَنَّهُ أَصَابَتْهُ صَاعِقَةٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ انْظُرِ الْإِسْتِغْنَاءَ ص ٢٩٧ ، مَعْجَمُ الشُّعْرَاءِ ص ٦١ اللِّسَانُ وَالتَّاجُ « صَبَقَ » خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٢٠٦/١ .

(٥) فِي التَّاجِ ٢٦٣/١١ « دَبَرَ » وَالدَّبْرَانُ مُحَرَّكَةٌ ، نَجْمٌ بَيْنَ الثَّرِيَّا وَالْجُوزَاءِ وَيُقَالُ لَهُ التَّابِعُ وَالتَّوْبِيعُ ، وَهُوَ (مَنْزِلُ الْقَمَرِ ، سَمِيَ دَبْرَانًا لِأَنَّهُ يَدْبُرُ الثَّرِيَّا . وَانْظُرِ اللَّسَانَ « دَبَرَ » .

هذا الاسم . وهذا منهم على جهة التفاضل ، وعلى هذا يحمل كل ما يأتي من هذا النوع ، فإن جاء شيء لم يُعرَف معناه فإنما ذلك لأمر عَرَفَهُ غيرك أو شيء عَرَفَهُ المُسمِّي الأول ، ثم رُفِضَ استعماله .

وأما الألف واللام في (الذي) وما جرى مجراها من الأسماء الموصولة فهي زائدة ، لأنَّ التعريف إنما هو بالصلة بمنزلة تعريف (مَنْ) و (ما) وغيرهما من الأسماء الموصولة ، وكأنَّها زيدت لتوكيد التعريف وأما مجيء الألف واللام بمنزلة (الذي) فشيء لا يعرف إلا في الشعر قليلاً نحو قوله :

* ما أنت ^(١) بالحكم الترضى حكومته * [٧]

قوله : (وما أُضيفَ الى واحد من هذه المعارف تَعَرَّفَ به) ^(٢) .
اعلم أنَّ ما أُضيفَ الى المعرفة فإنه في خمسة أبواب يُوجَدُ نكرة غير معرفة :

أحدها : باب (رَبِّ) نحو قولهم : رَبِّ رجلٍ وأخيه ^(٣) ، وهذا لا يكون إلا نكرة ، لأنَّ (رَبِّ) لا تخفض إلا النكرات .

الثاني : في كُلِّ نحو قولهم : كُلُّ شاةٍ وَسَخِلَتْهَا بدرهم ^(٤) ، وهذه توجد على وجهين : إنَّ رفعتَ (وَسَخِلَتْهَا) كان معرفة ، وإنَّ خفضتَ (وَسَخِلَتْهَا) كان نكرة ، لأنَّ (كُلُّ) هنا لا تخفض إلا النكرات .

الثالث : باب (لا) نحو قولهم : لا رجلٍ وأخاه ^(٥) ، وهذا لا يكون إلا نكرة لأنَّ (لا) لا تنصب إلا النكرات .

(١) في الأصل « ما أنا » والصواب ما أثبتته / انظر ما تقدم ص ١٧٨ .

(٢) الجمل ص ٢٧ .

(٣) الكتاب ٥٤/٢ .

(٤) المصدر نفسه ٨٢/٢ ، ٣٠٠ .

(٥) في المصدر نفسه ٣٠٠/٢ - ٣٠١ . . فاما من قال : كل شاة وسخلتها بدرهم فإنه ينبغي له أن يقول : لا رجل لك وأخاه . .

الرابع : (أي) في قولهم :

٤٢ - * أَيُّ فَتَى هَيَّجَاءَ أَنْتَ وَجَارَهَا * (١)

وهذا أيضاً لا يكون إلا نكرة ، لأن (أَيَّا) هنا لا تخفُضُ إلا النكرات .

الخامس : قولهم : هذه ناقةٌ وفصيلُها راتعان^(٢) ، من رفع الراتعين جعل فصيلها نكرةً ، لأن المعرفة لا توصف بالنكرة ، ومن جعل الفصيل هنا معرفة - وهو الأكثر - قال : هذه ناقة وفصيلها راتعين بالنصب^(٣) على الحال ، والتقدير في هذا كله الانفصال : والتقدير : كُلُّ شَاةٍ وَسَخْلَةٍ لَهَا ، وَرُبَّ رَجُلٍ وَأَخٍ لَهُ ، وَأَيُّ فَتَى هَيَّجَاءَ أَنْتَ وَجَارٍ لَهَا ، وَلَا رَجُلَ وَأَخًا لَهُ . وما عدا هذه الأبواب الخمسة فإن المضاف الى المعرفة لا يكون إلا معرفةً إلا أربعة^(٤) : أحدها : اسمُ الفاعل بمعنى الحال أو الاستقبال ، الثاني : أَفْعَلُ من نحو قولهم : مررت برجلٍ أَفْضَلَ الناس ، الثالث : الصِّفَةُ المُشَبَّهَةُ باسمِ الفاعل ، والرابع : مثلك وشبَّهك ، وما جرى مجراها ، ولك في مثل هذا أن تقصد^(٥) التعريف فتتعرف إلا الصفة المشبهة باسمِ الفاعل ، فإنها لا تتعرف بالإضافة أبداً ، وأما قولهم : دار الآخرة ، ومسجد الجامع فالإضافة فيه مُعْرِفَةٌ وإن لم يكن القصد بالإضافة إلا التخفيف و / سَنُبَيِّنُ هذا كله في أبوابه [٥١] بعلله^(٦) .

قوله : (وتقول : جاءني زيدُ الراكبُ ، ولو قلت : جاءني زيدُ راکبٌ

(١) تمامه كما في الكتاب ٥٥/٢ .

* إذا ما رجال بالرجال استقلت *

وانظر المصدر نفسه ١٨٧/٢ ، الأصول ٣٩/٢ ، المحاجة بالمسائل النحوية ص ٩٥ الرد على النحاة ص ١٠٩ ، شرح عمدة الحافظ ص ٤٤٨ ، ص ٦٦٦ ، مغنى اللبيب ص ٩٠٨ .

(٢) ، (٣) الكتاب ٨٢/٢ .

(٤) في الأصل : « الأربعة » .

(٥) في الأصل : « تفصل » بالفاء واللام تحريف .

(٦) انظر ما سيأتي ص ١٠٤٠ فما بعدها .

على أن تجعل ركباً نعتاً لزيد لم يجوز (١) .

قد تقدّم أن المعرفة لا تنعت إلا بالمعرفة ، وراكب نكرة ، فلا يجري صفة على المعرفة .

قوله : (ولكن إن جعلته بدلاً جاز) (٢) .

في البدل قبح ، لأنه على تقدير حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ، لأن البدل على تقدير تكرار العامل والمشتق لا يلي العوامل ، فلا بد أن يكون الأصل : جاءني زيد رجل ركب ويكون من قبيل قوله تعالى : ﴿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ ﴾ (٣) وهذا ذكره سيويه فإنه قال : تقول : هذا زيد مُنْطَلِقٌ فيجوز لك في منطلق ثلاثة أوجه : أحدها : أن يكون خبراً عن هذا ، الثاني أن يكون خبر مبتدأ محذوف .

الثالث : أن يكون بدلاً من زيد ، هذا معنى كلامه (٤) ، وإن اختلف لفظه .

قوله : (وإن جعلته حالا فنصبته كان أجود) (٥) لأنك إن نصبته على الحال لم يلقك فيه شيء ، وإن جعلته بدلاً كان فيه ما ذكرته من إقامة الصفة مقام الموصوف ، على ما بيّنته .

قوله : (وإذا تقدّم نعت النكرة عليها نصب على الحال) (٦) .

اعترض الناس هذا الكلام ، فقالوا : النعت لا يتقدّم على المنعوت ، وإذا قلت : هذا مُقْبِلٌ رجل لم يتقدّم من قولك : هذا رجل مُقْبِلٌ ، إنما تقدّم من النصب على الحال ، لأن النعت لا يكون إلا تابِعاً .

(١) الجمل ص ٢٧ .

(٢) المصدر نفسه ص ٢٧ وفيه « إذا جعلته » .

(٣) سورة العلق آية ١٥ - ١٦ .

(٤) انظر الكتاب ٨٣/٢ - ٨٦ ، وانظر شرح الجمل لابن العريف ل ٢١ .

(٥) الجمل ص ٢٧ وفيه « فنصبه » ، وفي الخطيتين « فنصبته » كما هنا .

(٦) المصدر نفسه ص ٢٧ .

قلت : إنما أراد إذا تَقَدَّمَ ما يجوز أن يكون نعتاً للنكرة ، فانه يُنْصَبُ على الحال ، فَتَسَامَحَ في العبارة ، فسماه نعتاً لجوازه أن يكون نعتاً مع التأخير ، وهذا النوع موجود في كلامه كثيراً ، وسأنبه عليه في مواضعه إن شاء الله .

وهذا الكلام يحتاج الى بَسْط ، وذلك أن تقول : النكرة لا تخلو أن تكون مخفوضةً ، أو مرفوعةً ، أو منصوبةً ، فإن كانت النكرة مخفوضةً ، فلا يجوز ذلك عند البصريين ، فلا تقول : مررت ضاحكةً بامرأةٍ ، وإن كنت تقول : مررت بامرأةٍ ضاحكةٍ ، كما لا تقول : مررت ضاحكةً بهندٍ ، وإنما تقول : مررت بهندٍ ضاحكةً ونصّ على هذا سيبويه^(١) ، وخالف في هذا الكوفيون ، ولم يسمعه وإنما أجازوه بالقياس^(٢) ، وسيأتي الكلام في تحليل هذا في باب الحال مستوفى^(٣) . فإن كانت النكرة مرفوعةً أو منصوبةً ، فيجوز أن تَتَقَدَّمَ إن كان معك ما يَصِحُّ أن يعمل في الحال ، والذي يعمل في الحال بإتفاق : الفعل ، ومعنى الفعل ، فمثال الفعل : جاءني اليوم رجلٌ عاقلٌ ، فيجوز أن تقول : جاءني اليوم عاقلًا رجلٌ ، وكذلك جاءني اليوم ضاحكًا رجلٌ ، ومثال معنى الفعل : هذا رجلٌ ضاحكٌ ، فيجوز أن تقول : هذا ضاحكًا لأنّ في (هذا) معنى التنبيه وكذلك : في الدار ضاحكًا رجلٌ ، وأنشد سيبويه :

(١) انظر الكتاب ١٢٤/٢

(٢) ممن ذهب الى هذا أبو الحسن بن كيسان وأبو علي الفارسي وابن برهان وابن مالك واحتجوا بشواهد متعددة منها قوله تعالى : ﴿ وما أرسلناك إلا كافةً للناس بشيراً ونذيراً ﴾ سورة سبأ آية ٢٨ - ومنها قول الشاعر :

فلن تذهبوا فرغاً بقتل جبال
فإن تلك أذوادٌ أصبَنَ ونسوةٌ
انظر شرح اللمع لابن برهان ص ١٢٣ - ١٢٤ ، أمالي ابن الشجري ٢/٢٨٠ ، شرح عمدة الحافظ ص ٤٢٦ ، فما بعدها ، شرح الكافية ١/٢٠٧ ، توضيح المقاصد ٢/١٤٨ ، شرح ابن عقيل ٢/٢٦٤ ، التصريح ١/٣٧٩ ، همع الهوامع ٤/٢٦ .

(٣) انظر ما سيأتي ص ٥٢٩ .

٤٣ - * لِمَيَّةٌ مُوَحِّشًا طَلَّلُ * (١)

ومن أبيات الحماسة :

٤٤ - * وفي الأرضِ مَبْثُوثاً شَجَاعٌ وَعَقْرَبٌ * (٢)

واختلف النحويون في الابتداء ، فمنهم من ذهب الى أنه يجوز أن يعمل (٣) في الحال ، وهو ظاهرُ كلام أبي القاسم في النصف الثاني (٤) ، ويظهر من كلام سيبويه بعض ظهور ، وأكثر النحويين على منعه ، فعلى هذا يكون الخلاف في قولك : زيدٌ ركباً صاحبك ، فأكثر الناس لا يجيزه إلا على تقدير: إذا كان ، ولا يجوز على غير ذلك . وسيأتي الكلام في هذا في باب الحال (٥) .

قوله : (وَإِذَا تَكَرَّرَتِ النُّعُوتُ فَإِنْ شِئْتَ اتَّبَعْتُهَا الْأَوَّلُ) (٦) .

اعلم أن الإتيان والقطع يكون مع تكرر النعوت ، ومع عدم تكررها ،

(١) البيت لكثير كما في ديوانه ص ٥٠٦ ، وتمامه :

* يلوح كأنه خلل *

وانظر الكتاب ١٢٣/٢ ، معاني القرآن ١٦٧/١ ، مجالس العلماء ص ١٧٤ ، الخصائص ٤٩٢/٢ ، شرح المقدمة المحسبة ٣٢٣/٢ ، أمالي ابن الشجري ٢٦/١ ، أسرار العربية ص ١٤٧ ، المترجل ص ١٦٦ ، شرح المفصل ٥٠/٢ ، تبين المشكل ص ٢٤ ، مغنى اللبيب ص ١١٨ ، ٥٧١ ، ٨٦٥ ، شرح شواهد ٢٤٩/١ ، خزنة الأدب ٥٣٣/١ .

(٢) لبعض بني فقمس ، وصدده :

* وهلاً أعدوني لمثلي تفاقدوا *

انظر الحماسة ص ٦٨ ، وشرحها للمرزوقي ٢١٤/١ ، وفيهما « مَبْثُوثٌ » بالرفع ، ولا شاهد فيه على هذه الرواية .

(٣) في الأصل « يقال » تحريف .

(٤) في الأصل : « وهو ظاهر كلام سيبويه في النصف الثاني » ولعل الصواب ما أثبت بدليل قوله بعد « ويظهر من كلام سيبويه . . » وقوله فيما سيأتي ص ٥٢٧ ، الثاني الابتداء ، فيظهر من قول أبي القاسم في باب الموصولات أن الابتداء يعمل في الحال .

(٥) انظر ما سيأتي ص ٥٣١ .

(٦) الجمل ص ٢٧ .

وسأبينُ بَعْدَ إِنْ شَاءَ اللهُ ، لِمَ قال أبو القاسم : (وَإِذَا تَكَرَّرَتِ النُّعُوتُ)
 فيجوزُ أَنْ تَقُولَ : مررتُ بزيدٍ العاقلُ ، وتنصبُهُ باضممار فعل ، وترفعُهُ باضممار
 المبتدأ ، وإنَّما تفعل هذا إذا كان زيدٌ معلوماً ، ولم تأتِ بالنعته لِتُزِيلَ
 اشتراك الاسم ، ولو جئتَ بالنعته للبيان لم يجرِ إِلَّا الإِتِّبَاعُ ، ولم يَجُزِ
 القطعُ ، وإنَّما يجوزُ القطعُ إِذَا كان الاسمُ معلوماً ، وجئتَ بالصفة للمدح أو
 الذَّمِّ أو التَّرحُّمِ . فَإِنْ قُلْتَ : مررتُ بزيدٍ ، وأنتَ تظنُّ أَنَّهُ معلومٌ عند
 مخاطبك مَنْ تعني ، ثم تَبَيَّنَ لك أَنَّهُ قد أَشْكَلَ عليه مَنْ تعني ، فيجوزُ أَنْ
 تنصبَ باضممار فعل ويجوزُ أَنْ ترفعَ / باضممار المبتدأ فتقول : الخياطُ بالرفع [٥٢]
 والنصب ، ويجوزُ لك إظهارُ الفعل وحذفه ، وكذلك إظهارُ المبتدأ وحذفه
 فتقول : أعني الخياطُ إِنْ نصبتَ ، أو : هو الخياطُ إِنْ رفعتَ (١) . وأما إِذَا
 كانت الصفة المأْتِي بِهَا للمدح أو التَّرحُّمِ ، ثم قَطَعْتَ فنصبَ باضممار فعل ،
 أو رَفَعْتَ باضممار المبتدأ ، فلا يجوزُ اظهارُ الفعل ، ولا اظهارُ المبتدأ ،
 ويجوزُ أَنْ تُتْبِعَ ثم تقطع فتقول : مررتُ بأخوتك الظُّرفاءِ الكرامُ العقلاءُ ،
 ويجوزُ أَنْ تنصبَ الثاني باضممار فعلٍ ، وترفعَ الأولُ باضممار المبتدأ ،
 والعكس فتقول : مررتُ بأخوتك الظُّرفاءِ الكرامُ العقلاءُ ، تنصبَ الكرامَ
 وترفعَ العقلاءَ ، واختلفَ النحويون في الإِتِّبَاعِ بعدَ القَطْعِ فمنهم مَنْ أجازَه
 وقال : ليس فيه إِلَّا الفصل بين الصفة والموصوف ، وهذا جائزٌ ، ومنهم مَنْ
 منعه وقال : الأصلُ في صفة المدح والذَّمِّ والتَّرحُّمِ القَطْعُ ، لِأَنَّ المقصودَ

(١) قال المرادي في توضيح المقاصد ١٥٤/٣ « وان كان لتخصيص ، وليس أحد الثلاثة نحو :
 مررت بزيد الخياط » جاز قطعه الى الرفع على اضممار « هو » والى النصب على اضممار
 « أعني » ... وما ذكرته من جواز قطع نعت التخصيص على الوجه المذكور نص عليه ابن
 أبي الربيع ، وقال ابن الفخار في شرح الجمل ص ٤٤ في معرض حديثه عن « مررت بزيد
 الخياط : » وأكثر الناس على لزوم الإِتِّبَاعِ فيه وذهب الاستاذ أبو الحسين ، ومن
 لقيناه من أشياخ سبته الى جواز الأمرين على وجهين مختلفين . . . » ثم أجمل ما ذكره
 المؤلف هنا .

الاجبار بحاله وصفته بعدما تم الاخبار عنه بفعله ، ألا ترى أنك إذا قلت :
مررتُ بزَيْدٍ العاقلُ ، وأنتَ قد جئتَ بالعاقل للمدح فقد حصل اخبارك
بالمرور ، ثم جئتَ بعد ذلك بكلام تَقْصِدُ به غيرَ الكلام الأول ، وهو المدح
والتعظيم ، إلا أنَّ العرب أجرتُه فعلاً ، لأنَّه يُفْهَم منه في الأول صفةٌ ، فجرى
لذلك مَجْرَى ما جِيءَ به للبيان من الصفات ، فإذا قطعوا وجاءوا على
القياس ، فيكون رجوعُهم بعد ذلك الى النعت نقضاً للغرض ، ويجري هذا
مَجْرَى العودة على المعنى بعد اللَّفْظ ، والعودة على اللَّفْظ بعد المعنى ،
والعودة إلى المعنى بعد اللَّفْظ صحيحةٌ لا خلاف فيها، العودة إلى
اللفظ بعد المعنى خروجٌ عن القياس ونَقْضٌ للغرض ، وقد اختلف الناس في
هذا أيضاً، كما اختلفوا في الفصل الأول، والأقوى ألاَّ يُتَّبَعَ بعد اللَّفْظ، وألاَّ
يعادَ على اللَّفْظ بعد العودة على المعنى ^(١) . وكان الاستاذ أبو علي يُنْشِدُ في
هذا الموضع .

- ٤٥ - إذا انصرفت نفسي عن الشيء لم تكد إليه بوجه آخر الدهر تُقْبِلُ ^(٢)
وهذا الذي يظهر من كلام أبي القاسم، لأنه قال في قول خرنق ^(٣) .
٤٦ - النازلين بكل معترك والطَّيِّبون معاقِد الأُرُر ^(٤)

(١) انظر شرح الجمل لابن عصفور ٢٠٧/١ ، غاية الأمل ١/ ص ٦٤ .
(٢) البيت من حماسية لمعن بن أوس المُرْزِي - صحابي ، شاعر مجيد من المخضرمين مدح
جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم . كان معاوية رضي الله عنه يُثْنِي على شعره / ترجمته
في : معجم الشعراء ص ٣٢٢ ، اللآلئ ٧٣٣/٢ الاصابة ٤٩٩/٣ « ترجمة رقم ٨٤٥١ » ،
خزانة الأدب ٢٥٨/٣ - ديوانه ص ٩٤ ، الحماسة ص ٣٢٧ ، شرحها للمرزوقي ١١٣١/٣ .
(٣) في الأصل : « خرنق » .
(٤) البيت لخرنق بنت هفان بن بدر - أخت طرفة بن العبد لأمه - انظر ديوانها ص ٢٩ ، الكتاب
٢٠٢/١ ، ٥٧/٢ - ٥٨ ، ٦٤ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١٦/٢ ، معاني القرآن ١٠٥/١ ،
الأصول ٤٠/٢ ، الجمل ص ٢٨ ، شرح أبياته لابن سيده ل ١١١ ، الحلل ص ١٥ ،
الفصول والجمل ص ١١ ، ٢٩ ، ٦٦ ، اعراب القرآن للنحاس ٢٣١/١ ، المحتسب
١٩٨/٢ ، أمالي ابن الشجري ٣٤٥/١ ، الانصاف ٤٦٨/٢ ، ٧٤٣ ، نتائج الفكر ص
٢٤٥ - ٢٤٨ ، همع الهوامع ص ١٨٣/٥ ، التصريح ١١٦/٢ ، خزانة الأدب ٣٠١/٢ .

التقدير : « وهم الطَّيِّبون » ، ولم يجعل : والطَّيِّبون - وان كان مرفوعاً - معطوفاً على الذين ، لأنه لو فعل ذلك لكان إتباعاً بعد القطع .

قوله : (وان شئت عطفت بعض النعوت على بعض)^(١) .

اعلم أنَّ النعوت يعطف بعضها على بعض بجميع حروف العطف ، عدا (حَتَّى) فَإِنَّ العطفَ في النعوت يَتَّعِدُ فيها ، مع أَنَّ العطفَ بَحَتَّى قليلٌ ، فتقول : مررت بزيدٍ العاقلِ والكريم والصالحِ ، وتقول في الفاء : مررت بزيدٍ الغازي فالغانمِ فالآيبِ ، لِأَنَّ الإيَابَ بعد الغنيمة . قال :

٤٧ - يَا هَفَ زِيَابَةَ لِلْحَارِثِ الصَّابِحِ فَالْغَانِمِ فَالْآيِبِ^(١) .

وتقول : مررت بزيدٍ الغانمِ ثُمَّ الْآيِبِ ، إِنَّ جعلتَ بينهما مُهْلَةً ، وتقول : مررت بزيدٍ إِمَّا الْعَاقِلِ وَإِمَّا الْجَبَانِ ، وكذلك تقول : أَمَرْتُ بَزيدٍ الْعَاقِلِ أَمْ الْجَبَانِ ؟ ذكر هذا كُلُّهُ سيبويه^(٣) وغيره والقياس يقتضيه ، ويجوز لك في العطف بالواو أَنَّ تَقْطَعَ ، فتقول : مررت بزيدٍ الْعَاقِلِ وَالشَّجَاعِ وَالْكَرِيمِ . تنصب الشَّجَاعَ باضمارِ أَعْنِي وترفع الكريم باضمارِ هُوَ ، ولا يظهر على حَسَبِ ما ذكرته . ورأيتُ بعضَ^(٤) مَنْ يَتَعَرَّضُ لهذه الصَّنْعة يقول : لا يصحُّ أَنْ يَقْدَرَ هُنَا : أَعْنِي ، وَإِنَّمَا يَقْدَرُ : أَمْدَحُ الْعَاقِلَ ، وَحُذِفَ أَمْدَحُ ، وهذا ليس بشيء ، لِأَنَّ الْفِعْلَ لَا يُحْدَفُ حَتَّى يَكُونَ مَعَكَ مَا يَطْلُبُهُ ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ ، وَلَا بُدَّ مِنْ هَذَيْنِ الشَّرْطَيْنِ فِي كُلِّ مُحذوفٍ ، والدليلُ إِنَّمَا يَكُونُ قَبْلَ الْحَذْفِ ، وَلَا يَكُونُ الْمُفَسِّرُ بَعْدُ إِلَّا مَسْمُوعاً لَا يَقَاسُ كِبَابَ الْإِسْتِغَالِ وَيَجْرِي

(١) الجمل ص ٢٨ .

(٢) البيت أول ثلاثة أبيات لابن زبابة / انظر الحماسة ص ٥٠ ، شرحها للمرزوقي ١٤٧/١ ، أمالي ابن الشجري ٢/٢١٠ ، مغنى اللبيب ص ٢١٦ ، همع الهوامع ٥/١٨٤ ، خزانة الأدب ٣٣١/٢ ، ٣٩٧/٤ .

(٣) انظر الكتاب ١/٤٢٩ .

(٤) في الأصل : بعد »

هذا مَجْرَى الإِضْمَار ، لا يُضْمَر الاسم حتى يَكُونَ قبله ما يفسره ، ولا يضمّر على شريطة التفسير ، إلّا في أبواب مسموعة تُحَفَظُ ولا يُقَاس عليها ، وليس معك هنا ما يدلّ على (أمدح) فتحذفه ، وإنّما يدلّك على أنّك مادح ذكرك الصفة بعد ذلك ، وكذلك إذا قلت : مررت بزيد الجبان ، لا تقدر / الفعل [٥٣] أذم ، لأنّ الذمّ إنّما فهم من قولك : الجبان ، والحذف قبل ذكر الجبان . ثم بعد ذكرك الصفة يعلم أنّه مادح ، أو ذام ، قال سيبويه : وليس كلّ صفة يُمدح بها ، ولا كلّ صفة يُذمّ بها ، لا تقول : مررت بزيد النجار ، فتنصبه بإضمار فعل ، ولا ترفعه بإضمار المبتدأ على طريقة المدح ، لأنّ العرب [لا] ^(١) تَمْدَحُ بهذا . صفات المدح عندهم معلومة مثل : الغانم ، والشجاع ^(٢) .

وقال أيضاً : ليس في كل موضع يكون هذا القطع على المدح ، إنّما يكون هذا حيث تُعلم الصفة مما ذكرته ، أو تكون معلومة قبل ذلك ، ثم تأتي بها على جهة المدح لمن يعلم هذا ، كما تعلمه أنت . هذا معنى كلامه ^(٣) وقد تذكر الشخص وتصفه ، فيعلم من وصفك له التعظيم ، ثم تقطع بعد ذلك وإن كان قبل اخبارك مجهولاً عند مخاطبك ، ومن هنا قال أبو القاسم : « وإذا تكررّت النعوت » عندما تتكرر يُعلم من تعظيم الشخص ما لا يُعلم قبل ذلك ، فيجوز عند ذلك القطع . ثم أنشد لخرنق بنت هفان .

لَا يَبْعَدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ سُمُّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْجُزْرِ
النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأُزْرِ [٤٥]
العادة : جمع عاد كما تقول : غازٍ وغزاة ، وفُعلة بضم الفاء قياس في جمع فاعل المعتل العين نحو : عافٍ وعُفاة ، وسُم بضم أوله ويفتح ،

(١) تكملة بها يستقيم الكلام .

(٢) انظر الكتاب ٦٩/٢ .

(٣) انظر المصدر نفسه ٦٦/٢ .

والمعنى أنهم سُومٌ للأعداء ، يصفهم بالشجاعة . وقوله (١) : وآفَةُ الْجُزْرِ
« يصفهم (١) بالكرم ، والجُزْر جمع جزور ، والأصل : جُزْرٌ بضم الزاي ،
ويجوز التسكين كما تقول في حُمْرٍ : حُمْرٌ ، وفي عُتْقٍ : عُتْقٌ ، ولزِمَ
التسكين هنا للوزن والقافية ، وكلُّ ما أُعِدَّ من النُّوق والجمال للنَّحر مطلقاً
فهو جَزُورٌ ، فَإِنْ أُعِدَّ لِيَكُونَ هَدِيّاً أو أَضْحِيَّةً قِيلَ له : بَدَنَةٌ ، ويقال في الشاةِ
المُعَدَّةِ : جَزْرَةٌ ، والجمع جُزْرٌ وَجُزْرَاتٌ ، وقوله (١) ؛ « والطيبون مَعَاقِدُ
الأزْرِ » يصفهم (١) بالعِفَّة كما قال عنترة :

٤٨ - وَأَغْضُ طَرْفِي مَا بَدَتْ لِي جَارَتِي حَتَّى يُوَارِي جَارَتِي مَأْوَاهَا (٢)
ومعاقِد منصوبٌ على التشبيه ، ويجوز في غير هذا الموضع أن يُقَالَ :
الطَّبِيبُ مَعَاقِدُ الْأَزْرِ على الإضافة ، ويجوز : مَعَاقِدُ (٣) أَزْرًا كما تقول : مررت
بالرجل الحسنِ وجهاً ، والأصل : الطيب مَعَاقِدُ أَزْرِهِمْ ، فَنُقِلَ الضمير وَصِيرَ
فاعلاً وَنُصِبَ على التشبيه بالمفعول به على حَسَبِ ما يتبين ذلك في
بابه (٤) .

قوله : (واعلم أنه يجوز أن تُنْعَتَ الأسماءُ كلها إلا المضمرة) (٥) .
اعلم أن الأسماءَ على أربعة أقسام :
قسم لا يُنْعَت ولا يُنْعَتُ به ، وهو المضمرة ، لا يُنْعَتُ به ؛ لأنه لا يدلُّ
على وصفٍ وقد تَقَدَّمَ أَنَّ حَدَّ النعت هو : الاسم الجاري على ما قبله لإفادة
وصفٍ فيه ، ولا يُنْعَتُ هو لأمرين :

(١) كان حقّه أن يقول : قولها ، تصفهم كما قال في إملائه ص ٣٩ ، والبيان كما ذكر لحريق بنت
هفان .

(٢) ديوانه ص ٣٠٨

(٣) في الأصل : « أزر »

(٤) انظر ما سيأتي ص ١٠٨٠ فما بعدها

(٥) الجمل ص ٢٩

أحدهما : أَنَّ النِّعْتَ والمنعوت كالشيء الواحد ، والشيء الواحد لا يكون ظاهراً ومضمراً ، لأنَّ المضمَرَ وَضَعَهُ مخالفٌ لَوْضَعِ الظاهر ، المضممر إنما يذكر حيث يُعْلَم على مَنْ يعود ، ويكون معه ما يُفَسِّرُهُ ، والظاهرُ إِنَّمَا وُضِعَ لبيان ما لا دَلِيلَ للمخاطب على مُسَمَّاه إِلَّا به ، وسأزيد هذا بياناً في باب النداء بحول الله .

الثاني : ما ذكره أبو القاسم : أَنَّ « الاسم لا يُضْمَر إِلَّا بعد أَنْ يُعْرَفَ » ^(١) فقد استغنى عن النعت ، وبهذا علَّلَهُ سيبويه ^(٢) .

فإن قلت : إنما يجب هذا مع ^(٣) نَعَتِ البيان ، وقد تَقَدَّمَ أَنَّ النعت يكون للمدح ، ويكون للذِّمِّ ، ويكون للترُّحم ، ويكون للتوكيد .

قلت : الأصل في النعت أَنْ يكونَ للبيان ، وأما نعت المدح وغيره مما ذكر ، فليس بالأصل ، لأنَّ المقصود قد تَمَّ بذكر الأول ، على حَسَبِ ما تقدم ، فَلَمَّا امتنع الأصل امتنع ما جاء بالأتساع ، وعلى التشبيه به . وبهذا كان الأستاذ أبو علي يَنْفَصِلُ عن هذا الاعتراض ، وهو حَسَنٌ ^(٣) .

الثاني : يُنْعَتُ ولا يُنْعَتُ به ، وهو : الاسمُ العَلَمُ فتقول : مررتُ بزيد العاقلِ ، ولا يجوز أَنْ تَنْعَتَ بزيد ، ولا بما أشبهه ، لأنَّ الأسماء الأعلامَ

(١) الحمل ص ٢٩ .

(٢) الكتاب ٨٨/٢ .

(٣) في الأصل : « منع » .

(٤) أجمل الاعتراض والجواب عنه ابنُ المخبار في شرح الحمل ص ٦٥ ، وقال ابنُ بزيمة في غاية الأمل ٦٤/١ عن الضمير : « . . . واختلفوا هل ينعت على معنى المدح والذم أم لا فمنعه بعض المتأخرين ، وأجابه بعضهم ولم أر سيبويه نص عليه ، وظاهر تعليقه يقضي بجواز نعت المدح أو للذم ، واحتجاج ما نعيه بأنه إذا امتنع فيه نعت البيان الذي هو الأصل تبعه نعت المدح الذي هو الفرع ، باطل من وجهين ، الأول أنا لا ندعي واحداً منهما أصلاً سلمناه (كذا) لكن وجدنا الفروع تستعمل حيث لا تستعمل الأصول ، وهو كثير جداً » وانظر همع الهوامع ١٧٦/٥

ليس فيها دلالة على الوصف ، لأنها إنما وُضِعَتْ لتعيين ما وُضِعَتْ عليه ، من غير نظير الى صفة من صفاته ، وتعيينه في جمع أحواله .

الثالث : ما يُنْعَتُ وَيُنْعَتُ به ، فإذا نُعِتَ لم يُفْصَلْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نَعْتِهِ ، وإذا نُعِتَ به فُصِّلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْعُوته ، وذلك الأسماء المبهمة ، فتقول : مررت بهذا الرجل / وجاءني هذا الرجل ، ورأيت هذا الرجل ، ولا يجوز أن يُفْصَلَ بين هذا والرجل بفصل ، لأنه معه كالشيء الواحد ، وإنما صار معه كالشيء الواحد لأن جميع النعوت إنما جيء بها لبيان وصف الأول بعد ما تبيّن جنسه ، ألا ترى أنك إذا قلت : جاءني زيد ، فقد تبيّن جنسه ، وإنما وقع الإشكال في الوصف فقلت : زيد العاقل ، وانفصل بذلك من غيره ، وهكذا جميع الصفات ، إلا المبهم ، فإن أول ما يبيّن فيه الجنس ، وجاء (الرجل) وما أشبهه مما يدل على الجنس لبيان ذلك منه فصار عند ذلك بمنزلة (زيد) إذا جئت به . ثم إن وقع انبهاؤهم بعد ذلك أزيل بما يدل على الصفة ، وجرى مجرى زيد ، فتقول : جاءني هذا الرجل العاقل ، فصار لهذا المبهم مع صفته كالشيء الواحد .

فإن قلت : هذا صحيح إذا وُصِفَ بالجنس ، فإن كان الجنس معلوماً ووُصِفَ بما يدل على الصفة نحو : جاءني هذا العاقل ، فيجب أن يفصل بين الاسم ونعته .

قلت : إذا وُصِفَ المبهم المشتق فإنما هو من إقامة الصفة مقام الموصوف ، فإذا قلت : جاءني هذا العاقل ، فالأصل أن تقول : جاءني هذا الرجل العاقل ، ثم حذف الموصوف ، وأقيمت الصفة مقامه ، لأن المشتقات إنما وُضِعَتْ أن تكون جارية على الأسماء الجوامد الدالة على الجنس ، ونص أبو علي في الإيضاح ^(١) وغيره على هذا ^(٢) ، وهو صحيح إذا تأملته ،

(١) الإيضاح ٢٧٩/١ .

(٢) انظر الكتاب ٢٧/٢ شرح المفصل ٥٧/٣ .

فيجب لما ذكرته أن يجري المشتق إذا جرى على المبهمة صفةً مجرى الجامد ، لأنه قام مقامه ، فالقياس أن يبقى عليه حكمه ، ويتنزل منزلته فلا يُفصل بين المبهمة ونعته كائناً ما كان .

مسألة : إذا قلت : جاءني هذان الطويل ، والقصير ، فلا يجوز ، لأن القصير نعت لأحد المبهمين فيجب ألا يُفصل بينه وبين المبهمة ، وأنت قد فصلت بينهما بالطويل ، وإنما يقال في مثل هذا : جاءني هذا الطويل وهذا القصير ، ولا أعلم في هذا خلافاً بين البصريين . وكذلك لا تقول : مررت بهذين الطويل والقصير^(١) . فإن جرى المبهمة صفةً على ما قبله نحو : جاءني زيد هذا فالقياس أن يفصل بينهما^(٢) كما يفصل بين الأسماء كلها وصفاتها قال الله تعالى : ﴿ فَأَبْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ ﴾^(٣) فهذه نعت لورقكم ، ويجوز أن يفصل ، كما يفصل بين الأسماء كلها ونعوتها قال سبحانه : ﴿ قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ اتَّخَذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ ﴾^(٤) . ولا أعلم في هذا الذي ذكرته خلافاً .

الرابع : ما يُنعت ويُنت به ، ويُفصل بينه وبين منعوته ، ويُفصل بينه وبين نعته ، وذلك ما عدا ما ذكرته من الأسماء ، وهي الأسماء المعروفة بالالف واللام ، وبالإضافة ، والأسماء النكرات ، فتقول : جاءني الرجل العاقل ، وجاءني صاحب عمرو العاقل ، وجاءني عمرو صاحب زيد ، وكذلك ما أشبهه ، ويجوز الفصل بين الأسماء ونعوتها ، وإن كان الأحسن ،

(١) انظر الكتاب ٨/٢ ، الأصول ٣٢/٢ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢١٢/١ - ٢١٣
(٢) ذكر سيبويه في الكتاب ٦/٢ ، والمرد في المفتضب ٢٨١/٤ ، وابن السراج في الأصول ٣١/٢ ، والفارسي في الايضاح ٢٧٩/١ ، أن العلم يوصف بالاسماء المبهمة - اسماء الإشارة - نحو : مررت بزيد هذا ، وبعمرو ذلك ، ولم يدكروا ان القياس الفصل بين اسم الإشارة وبين منعوته

(٣) سورة الكهف آية ١٩ .

(٤) سورة الأنعام آية ١٤ .

والأصل ألا يفصل .

قوله : (لو قلت : ضَرَبْتُه الكريم أو مررتُ به العاقلِ على النعت لم يجز)^(١) .

قال : (على النعت) لأنه يجوز على البدل ، ويجوز أن يُنصب بإضمار فعل ويجوز أن يُرفع بإضمار المبتدأ ، على حسب ما تقدّم .

قوله : (وإذا اختلف اعرابُ الأسماء المنعوتة أو العوامل فيها لم يُجمع بين نعتيها)^(٢) .

اعلم أن الاسمين إذا كان نعتُهما واحداً ، فلا يجوز أن يُجمع بينهما إلا بشروط أربعة .

أحدها : أن يتفقا في الاعراب ، فإن كان أحدهما مرفوعاً ، والآخر منصوباً فلا يجمع بين نعتيهما - وإن كان العامل واحداً - فتقول : ضرب زيدُ العاقلُ زيداً العاقلُ ، ولا يجوز أن تقول : ضرب زيدُ عمرراً العاقلان ، لأنك إن رفعت نعتَ المنصوب بالمرفوع ، وإن نصبت نعتَ المرفوع بالمنصوب ، لأنه نعتٌ للاسمين ، ولأنَّ الاسم الواحد لا يكون فاعلاً مفعولاً . ونعت الفاعل يتنزل منزلة الفاعل ، ألا ترى أنك إذا قلت : قام زيدُ العاقلُ ، فالعاقل هو القائم ، لأنه زيد .

الثاني : أن يتفقا في العامل ، فتقول : قام زيدُ العاقلُ وهذا محمّدُ العاقلُ ، ولا / يجوز قام زيد وهذا محمد العاقلان ، لأن العامل في النعت هو العامل في المنعوت ، ولا يعمل عاملان في اسم واحد . فان قلت : قام زيد وقعد عمرو العاقلان فالظاهر من كلام سيبويه أنه جائز^(٣) .

وإنما جاز هذا لأنَّ الفعلين في معنى فعل واحد ، وكأنك قلت :

(١) الجمل ص ٢٩ .

(٢) المصدر نفسه ص ٣٠ وفيه « أو العامل فيها » ومثله في « ج » وفي « س » كما هنا .

(٣) في الأصل : « غير جائز » بأقحام « غير » ، وانظر الكتاب ٦٠/٢ .

اختلف زيد وعمر العاقلان، وتضادَّ الرجلان، فيظهر أنَّ العاملين إذا كانا فعلين فيجوز الجمع، لأنَّك تقدر فيهما أنَّ تَرُدَّهما إلى فعل واحد.

الثالث : أنَّ يتفقا في تعريف أو تنكير، فإنَّ كان أحدهما معرفة والآخر نكرة فلا يجوز الجمع بين نَعْتَيْهما، لأنَّك إنَّ فعلتَ ذلك وجعلته نكرة، نَعْتُ المعرفة بالنكرة، فإنَّ جئْتَ به معرفة نَعْتُ النكرة بالمعرفة، لأنَّهما نَعْتُ لهما، ولا تُنَعُّ النكرة إلَّا بنكرة، والمعرفة لا تُنَعُّ إلَّا بالمعرفة، لا تدخل إحداها على الأخرى.

الرابع : أنَّ [لا يكون] ^(١) أحدهما مظهراً والآخر غير مظهر، وكذلك المبهم وغير المبهم، لا يجوز أنَّ تقولَ جاءني هذا وزيدُ الرجلانِ العاقلانِ ^(٢).

مسألة: هذه شاةٌ وسَخَلْتُها راتعين فتَنَصَّبُ على الحال، ولا يجوز الرفع على أنَّ يكونَ نَعْتاً للشاةِ والسَّخْلَةِ، لأنَّ الشاةَ نكرةٌ، والسَّخْلَةُ معرفةٌ. فإنَّ جعلتَ السَّخْلَةَ نكرةً - وتكون الإضافة هنا بمنزلة الإضافة في قولك : كُلُّ شاةٍ وسَخَلْتُها بدرهم، على مَنْ خفض السَّخْلَةَ - جاز الرفع في الراتِعينِ، لأنَّ التقدير : هذه شاةٌ وسَخْلَةُ لها راتعان، وأنتَ لو قلتَ هذا لم يكن فيها نَعْتُ المعرفة بالنكرة ^(٣).

قوله : (ولكن تنصبه باضمار أعني، أو ترفعه باضمار المبتدأ) ^(٤). هذا جارٍ في كُلِّ نَعْتٍ كما ذكرته، إلَّا أنَّ صفات المدح لا يجوز فيها

(١) تكملة يتم بها الكلام.

(٢) قال ابن الفخار في شرح الجمل ص ٤٧، « وأما اشتراط الا يكون احد الموصوفين اسم اشارة، فلما يلزم على الجمع بين النعتين من الفصل بين اسم الاشارة ونعته بخلاف غيره، لأن اسم الاشارة لما أحدث في نعته تعريف الحضور فنزل منزلة حرف التعريف فلم يجوز الفصل بينهما كما لم يجوز بين حرف التعريف والمعرفة ».

(٣) انظر الكتاب ٨٢/٢.

(٤) الجمل ص ٣٠ وفيه : « تنصبهما ... أو ترفعهما ».

اظهار الفعل ولا اظهار المبتدأ وقد تقدّم هذا كله .

واعلم أنّك إذا اجتمعت لك هذه الشروط الأربعة ، فأنت بالخيار إن شئت جمعت النعت ، وإن شئت فرّقته ، ومتى نقص من هذه الشروط شرط واحد فرّقت النعت ولا بُدّ ، فإن جمعت فلا بُدّ من جمع النعتين ، فتقول : جاءني الزيدان العاقلان ، فإن جمعت الاسمين واختلفت النعت فقلت : مررت برجلين مسلم وكافر ، جاز لك في مسلم وكافر وجهان : أحدهما : الرفع . الثاني : الخفض . فإن رفعت كان خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ والخبر محذوف ، والتقدير : منهما مسلم ومنهما كافر أو : أحدهما مسلم والآخر كافر ، فإن خفضت كان تابعاً لما قبله ^(١) ، ولا يجوز لك القطع في قولك : مررت برجلين مسلمين ، لأنّ مسلمين قد تهيأ للجريان على رجلين فيكره القطع بخلاف : مررت برجلين مسلم وكافر ، لأنّ مسلماً مفرد ، ورجلان تشية فلم يتهيأ للجريان للمخالفة التي ذكرتها .

فإن قلت : فإذا كان الأمر كذلك فكيف صح أن يجري صفة على التشية ، والصفة حقيقية ؟

قلت : ليس أحدهما هو الصفة ، وإنما الصفة مجموع الاسمين ، فمسلم وكافر هما الجريان صفة على رجلين ، ولأجل هذا كان القطع هنا قوياً ، وكذلك تقول في المعرفة : مررت بالزبدان ركباً وماشياً ، ويجوز القطع فتقول : ركباً وماشياً ، على تقدير : أحدهما ماشٍ والآخر ركب ، ولو قلت : مررت بالزبدان ماشيين لم يكن القطع لما ذكرته من التهيؤ ، والله أعلم .

مسألة : تقول : ما يصلح بالرجل خير منك أن يفعل هذا ^(٢) ، وخير

(١) انظر الكتاب ٤٣١/١ .

(٢) انظر المصدر نفسه ١٣/٢ فالمثال من أمثله وفيه : « ما يحسن »

نكرة ، والرجل معرفة ، وقد تَقَدَّمَ أَنَّ النكرة لا تُنْعَتُ إِلَّا بالنكرة ، والمعرفة بالمعرفة .

قلتُ : لَمَّا لَمْ يُمْكِنَ تعريفُ خيرٍ ، وكان الرجلُ وإن كان معرفةً تَقَعُ في موضعه النكرة هنا على معنى واحد فتقول : ما يصلح برجلٍ خيرٍ منك ، فجرى (خيرٌ) صفةً على ما يصلحُ أَنْ يَقَعَ في الموضع لتوهمه ، على حَسَبِ ما ذكرته . ولهذا في كلام العرب نظائر كثيرة قال :

٤٩ - * إِنَّ الْحَوَادِثَ أَوْدَى بِهَا * ^(١)

لأنَّ الْحَدَثَانَ يُرَادِفُ الْحَوَادِثَ ، وَإِذَا نُطِقَ بِالْحَوَادِثِ ، فَكَأَنَّهُ نَطَقَ بِالْآخِرِ ، وَعَكْسَ هَذَا قَوْلُهُ :

٥٠ - * أَلَمْتُ بِنَا الْحَدَثَانَ * * ^(٢)

على تقدير الحوادث ، وَأَشَدُّ مِنْ هَذَا قَوْلُ زُهَيْرٍ :

٥١ - بَدَأَ لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكَ مَا مَضَى وَلَا سَابِقٍ شَيْئاً إِذَا كَانَ جَائِئاً ^(٣)

(١) الشاهد للأعشى وروايته في ديوانه ص ١٧١ .

فإن تَعَهَّدِينِي وَلِي لِمَّةٍ فإنَّ الحوادث أُلُوِي بِهَا وانظره في الكتاب ٤٦/٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٤٧٧/١ ، معاني القرآن ١٢٨/١ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٢٤ ، ١٢٥ ، مشكل اعراب القرآن ١٨/٢ ، الافصح للفارقي ص ٩٩ ، اصلاح الخلل ص ٣٩٨ ، أمالي ابن الشجري ١٠٥/١ ، ٣٤٥/٢ ، نتائج الفكر ص ١٦٨ ، الانصاف ٧٦٤/٢ ، شرح المفصل ٩٥/٥ ، ٦/٩ ، ٤١ ، شرح الجمل لابن بريزة ١/ ص ٤٦ ، المغني لابن فلاح ل ٣٦ ، رصف المباني ص ١٠٣ ، ٣١٦ ، التصريح ٢٧٨/١ خزانة الأدب ٥٧٨/٤ .

(٢) البيت بتمامه

وَحَمَّالُ الْمِثْمِينَ إِذَا أَلَمْتُ بِنَا الْحَدَثَانَ وَالْأَيْفُ الشُّصُورُ انظر معاني القرآن ١٢٩/١ ، مجالس ثعلب ٤٨٩/٢ ، المذكر والمؤث ص ٣٩٩ ، اصلاح الخلل ص ٣٩٩ أمالي ابن الشجري ١٠٦/١ ، الانصاف ٧٦٦/١ .

(٣) ديوانه ص ٢٨٧ ، الكتاب ١٦٥/١ ، ٣٠٦ ، ١٥٥/٢ ، ٢٩/٣ ، ٥١ ، ١٦٠/٤ ، وشرح أبياته لابن السيرافي ٧٢/١ ، الجمل ص ٩٦ ، شرح أبياته لابن سيده ل ٧ ، الحلل ص ١١٠ ، =

[٥٦] / فَيَمَنْ رَوَاهُ بِالْخَفْضِ فَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى تَوَهُمِ الْبَاءِ ، وَالْبَاءُ هُنَا زَائِدَةٌ وَإِذَا وُجِدَتْ فَكَأَنَّهَا لَمْ تَوْجَدْ ، وَمِنْ هَذَا أَيْضاً قَوْلُهُمْ :

٥٢ - * ما هذه الصَّوْتُ * (١)

لَأَنَّ الصَّوْتُ : الصَّيْحَةُ . وهذا الذي ذكرته معنى قول الخليل رحمه الله (٢) .

= الفصول والجمل ص ١٠٦ ، الخصائص ٣٥٣/٢ ، ٤٢٤ ، الإنصاف ١٩١/١ ، ٣٩٥ ، ٥٦٥/٢ ، شرح المفصل ٥٢/٢ ، ضرائر الشعر ص ٢٨٠ ، مغنى اللبيب ص ١٣١ ، ٦٠٠ ، ٦١٩ ، ٧١٥ ، شرح شواهد ٢٨٢/١ ، همع الهوامع ٢٧٨/٥ . ورواية الديوان : «ولا سابقى شيء» بإضافة سابق إلى ياء المتكلم ورفع شيء ، ويروى : «ولا سابقاً شيئاً» بنصبهما ، ولا شاهد فيه على هاتين الروايتين :

(١) هذا جزء من قول رويشد بن كثير الطائي :
يا أيها الرَّاكِبُ المُزَجِّي مَطِيَّتُهُ سَائِلُ بَنِي أَسَدٍ مَا هَذِهِ الصَّوْتُ ؟
انظر شرح الحماسة للمرزوقي ٦٦/١ ، سر صناعة الأعراب ١٣/١ ، الخصائص ٤١٦/٢ ، الإنصاف ٧٧٣/٢ ، شرح المفصل ٩٥/٥ ، خزنة الأدب ١٦٧/٢ .
(٢) انظر الكتاب ١٢/٢ .

باب العطف

العطف يكون على وجهين : أحدهما : عطف المفردات . الثاني : عطف الجمل . الكلام هنا في عطف المفردات ، وأمّا عطف الجمل فساذكره في الاشتغال (١) .

والعطف حذّه أنّ تقول : تشريك الثاني مع الأول في عامله بحرف من هذه الحروف (٢) ، وهي عشرة على حسب ما تذكر بعد إنّ شاء الله تعالى . فإذا قلت : قام زيد وعمرو ، فالعامل في عمرو الفعل المتقدّم ، وكذلك إذا قلت : ضربت زيدا وعمراً فالناصب لعمرو الفعل المتقدّم (٣) .

ومن الناس من ذهب إلى أنّ حرف العطف نائب مناب العمل ، وأنك إذا قلت قام زيد وعمرو فكأنك قلت : قام زيد قام عمرو ، ثم حذف الفعل الثاني وأنبب منابه حرف العطف (٤) ، وأجراه مجرى ما حكاه سيبويه : أمّا

(١) انظر ما سيأتي ص ٦٤٤ .

(٢) أورد ابن الفخار في شرح الجمل ص ٤٧ حدّ العطف عند المؤلف وعند ابن عصفور ووازن بين عبارتيهما .

(٣) قال ابن لُب في تقييده ل ٣٤ : « المسألة الثالثة في العامل في المعطوف عليه إذا كان مفرداً ، وفيه ثلاثة مذاهب : مذهب سيبويه أنه العامل في المعطوف عليه لكن بواسطة حرف العطف » ، وانظر الكتاب ٣٧٧/٢ شرح المفصل ٧٥/٣ .

(٤) نسبه ابن يعيش في شرح المفصل ٧٥/٣ إلى أبي علي الفارسي ، وانظر نتائج الفكر ص ٢٤٩ تقييد ابن لب ل ٣٤ .

أَنْتَ مَنْطَلِقاً انْطَلَقْتُ مَعَكَ^(١)، والأصل : أَنْ كُنْتَ مَنْطَلِقاً انْطَلَقْتُ مَعَكَ ، فُحِذِفَ كَانَ، وَأُنِيبَ مَنْابُهَا الحَرْفُ، وهو (ما)، وظهر^(٣) الضمير؛ لِأَنَّ الضميرَ لَا يَتَّصِلُ إِلَّا بِعَامِلِهِ .

ومِنْهُمْ مَنْ قَالَ : إِنَّ الْفِعْلَ مُحذوفٌ بَعْدَ حَرْفِ الْعَطْفِ ، وَإِنَّ الْأَصْلَ : قَامَ زَيْدٌ وَقَامَ عَمْرُو ، فُحِذِفَ الْفِعْلُ^(٣)، وَهَذَانِ الْمَذْهَبَانِ مُعْتَرِضَانِ . أَمَّا الْأَوَّلُ فَيَبْطُلُ مِنْ أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ .

أَحَدُهَا : أَنَّ الْحَرْفَ لَمْ يَوْجَدْ نَائِباً مَنْابَ الْفِعْلِ الْمُتَصَرِّفِ الْبَاقِي عَلَى أَصَالَتِهِ ، وَأَمَّا : أَمَّا أَنْتَ مَنْطَلِقاً ، فَالْحَرْفُ هُنَا نَابَ مَنْابَ كَانَ ، وَكَانَ هُنَا نَاقِصَةً ، وَهِيَ ضَعِيفَةٌ لِتَعَرِّيْهَا عَنِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْحَدِثِ . وَأَنَّهَا لَمْ يَوْتْ بِهَا إِلَّا لِلدَّلَالَةِ عَلَى الزَّمَانِ ، أَلَّا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : زَيْدٌ مَنْطَلِقٌ ثُمَّ قُلْتَ : كَانَ زَيْدٌ مَنْطَلِقاً لَمْ يُسْتَفَدْ مِنْ كَانَ إِلَّا الزَّمَانُ خَاصَّةً ، فَعَلِمْنَا بِذَلِكَ أَنَّهَا إِنَّمَا سَيِّقَتْ لِلزَّمَانِ . وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهَا فِي بَابِهَا^(٤) .

الثَّانِي : أَنَّكَ تَقُولُ : اسْتَوَى^(٥) زَيْدٌ وَعَمْرُو ، وَلَوْ قُلْتَ : اسْتَوَى زَيْدٌ اسْتَوَى عَمْرُو ، لَمْ يَكُنْ كَلَاماً .

الثَّالِثُ : أَنَّكَ تَقُولُ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ قَائِمٍ زَيْدٌ وَأَخُوهُ ، وَلَوْ قُلْتَ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ قَائِمٍ زَيْدٌ قَائِمٍ أَخُوهُ لَمْ يَجْزُ لِأَنَّكَ تَنْعَتَ الرَّجُلَ بِمَا لَيْسَ مِنْ سَبَبِهِ ، وَكَذَلِكَ تَقُولُ : كَانَ عَمْرُو قَائِماً زَيْدٌ وَأَخُوهُ ، وَلَوْ قُلْتَ : كَانَ زَيْدٌ^(٦) قَائِماً عَمْرُو قَائِماً أَخُوهُ ، لَمْ يَكُنْ جَائِزاً . لِأَنَّكَ أَخْبَرْتَ عَنْ زَيْدٍ ، بِمَا لَيْسَ لَهُ وَلَا لِسَبَبِهِ .

(١) انظر الكتاب ٢٩٣/١ ، ١٤٩/٣ ،

(٢) فِي الْأَصْلِ : « فَظْهَرَ » .

(٣) انظر نتائج الفكر ص ٢٤٩ .

(٤) انظر ما سيأتي ص ٦٤٤ .

(٥) عَدَّتِ الرُّطُوبَةُ عَلَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ فَأَخْفَتَهَا ، وَنَظَرْتُ فِي إِثْبَاتِهَا إِلَى مَا بَعْدَهَا .

(٦) فِي الْأَصْلِ : « كَانَ كَانَ زَيْدٌ » .

الرابع : أنَّكَ تقول : أزيداً لقيتَ عمراً وأباه ، وتنصب زيداً باضمار فعل يُفسرُهُ هذا الظاهرُ ، لأنَّه قد عَمِلَ فيما هو من سَبَبِهِ ، ولو قلتَ : أزيداً لقيتَ عمراً لقيتَ أباه ، لم يَجُزْ ، لأنَّ لقيتَ الأول ، عاملٌ في أجنبي فلا يصحُّ أن يُفسَّرَ ، والدليلان الثالث [والرابع] ^(١) ذكرهما سيويه ^(٢) .

وأما المذهب الثاني : وهو أنَّ الفعل مُقَدَّرٌ بعد حرف العطف ، فَيَبْطُلُ أيضاً من الأدلَّةِ الثلاثة المذكورة الثاني والثالث والرابع . والذي عَوَّلَ عليه محققو هذه الصَّنعة : أنَّ العاملَ في المعطوف هو العاملُ في المعطوف عليه لما ذكرته .

قوله : (وحروفُ العطفِ : الواوُ والفاءُ وثُمَّ [وأم] ^(٣) وأوُ وإمّا مكسورةً مكررةً) ^(٤) .

اعلم أنَّ (إمّا) اختلف الناسُ فيها : فمنهم من ذَهَبَ الى أنَّها حرفُ عطف ^(٥) ، وذهب أبو علي إلى أنَّها ليست بحرف عطفٍ ، لأنَّكَ إن جعلتها حرفَ عطفٍ فكيف دخل عليها حرفُ العطف ^(٦) ، ألا ترى أنَّكَ تقول : قام إمّا زيدٌ وإمّا عمرو ، ولا يجوز اسقاط الواو هنا ، وأمّا (إمّا) الأولى فاتفق النحويون على أنَّها ليست بحرف عطف ، لأنَّ زيداً فاعل بقام ، فكيف يكون معطوفاً عليه ، لأنَّ المسند والمسند إليه لا يصحُّ أن يكونَ

(١) بياض في الأصل بمقدار كلمة .

(٢) انظر الكتاب ١٠٧/١ - ١٠٨ .

(٣) تكملة من الجمل .

(٤) الجمل ص ٣٠ .

(٥) انظر الكتاب ٢٦٨/١ ، البديع ل ١١٧ ، شرح الجمل لابن الفخار ص ٤٨ .

(٦) الايضاح ٢٨٩/١ ، وما ذهب اليه هو مذهب جماعة من النحاة السابقين له منهم يونس وابن كيسان والزجاج وابن السراج ، وارتضاه ابن عصفور وابن مالك / انظر البديع ل ١١٧ ، شرح المفصل ١٠٣/٨ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٢٣/١ ، شرح عمدة الحفاظ ص ٦٥٧ ، مغنى اللبيب ص ٨٤ ، الاشباه والنظائر ٣١٣/١ - ٣١٤ ، همع الهوامع ٢٥٢/٥ .

أحدهما معطوفاً على الآخر ، على أنه قد يكون المعطوف نائباً مناب المسند نحو: كُلُّ رجلٍ وَضِيعَتُهُ^(١) ، وسيأتي بيان هذا .

قوله : (مكسورةً مُكْرَرَةً)^(٢) .

يريد أن (إِمَّا) لا تقع إلاً مكررة فلا تقول : قام زيدٌ وإمّا عمرو ، وإنما يقال : قام إِمّا زيدٌ وإمّا عمرو ويقتضي هذا بظاهره أنك لا تقول : قام / إِمّا زيدٌ أو عمرو ، لأنها لم تَتَكَرَّرْ ، وقد جاء مثلُ هذا قليلاً ، وقد حذفت إِمّا الأولى في الشعر ، أنشد سيبويه :

٥٣ - سَقَتُهُ الرَّوَاعِدُ مِنْ صَيِّفٍ وَإِنْ مِنْ خَرِيفٍ فَلَنْ يَعْدَمَا^(٣)
الأصل : « سقته الرواعد إِمّا من صَيِّفٍ وإِمّا من خريف » فحذف (إِمّا) الأولى وأزيل تركيبُ الثانية^(٤) . وهذا كله لا يكون إلاً في الشعر ، وهذا يقتضي أن (إِمّا) مركبة من (إِنْ) و (ما) .

قوله : (ولا بَلْ)^(٥) .

هذا تكرارٌ ، والعطف إِمّا هو بَلْ و (لا) معها إِنْ كانت بعد النفي فهي تأكيدٌ ، وإِنْ كانت بعد الواجب فهي نفيٌ ، فإذا قلتَ : قام زيد لا بل

(١) انظر الكتاب ٢٩٩/١ ، ٣٩٣ ، وانظر ما سيأتي ص ٥٥٤ .

(٢) الجمل ص ٣٠ .

(٣) البيت للنمير بن تَوَلَّب العكلي ؛ فارس جواد مخضرم من المعمرين [ترجمته في الشعر والشعراء ٣١٥/١ ، والمعمرين ص ٧٩ ، خزانة الأدب ١٥٦/١ ، مقدمة شعره [شعره ص ١٠٤ ، الكتاب ٢٦٧/١ ، ١٤١/٣ ، مجاز القرآن ٢٣١/٢ ، الخصائص ٤٤١/٢ ، المنصف ١١٥/٣ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٢٢ مختارات ابن الشجري ص ٦٩ ، شرح المفصل ١٠٢/٨ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٣٣/١ ، الجنى الداني ص ٢١٢ ، توضيح المقاصد ٢٢١/٣ ، مغنى اللبيب ص ٨٤ ، شرح شواهد ١٨٠/١ ، خزانة الأدب ٤٣٤/٤ .

(٤) قال ابن عصفور في شرح الجمل ٢٣٣/١ : « فحذف « اما » ثم حذف ما من الثانية ، لأن اما مركبة من ان وما ثم أدغمت النون من أن في الميم من ما » .

(٥) الجمل ص ٣٠ .

عمرو ، فلا لنفي الأول ، وإن قلت : ما قام زيد لا بل عمرو ، فلا تأكيد للنفي الأول ، وهذا هو الظاهر من كلام النحويين ، وفيها نظر يتبين بعد إن شاء الله .

قوله : (وحتى في بعض المواضع)^(١) .
يريد أن العطف بحتى قليل ، وأن أكثر ما تستعمل حرف جر ، أو حرف ابتداء ، وحكى سيبويه أنها تستعمل حرف عطف^(٢) ، وتكون حرف عطف متى وقع بعدها اسم مرفوع أو منصوب ، نحو : قام القوم حتى زيد . وصربت القوم حتى عمراً .

والأكثر فيها أن تخفيض بها فتقول : قام القوم حتى زيد ، فتكون حرف جر ، فإذا قلت : مررت بالقوم حتى زيد ، أمكن أن تكون حرف جر ، وأمكن أن تكون حرف عطف ، والأكثر في (حتى) أن تكون حرف جر ، فينبغي فيها هنا أن تؤخذ على الأكثر .

ولا تكون (حتى) عاطفة حتى يكون ما بعدها جزءاً مما قبلها ، وسيعود الكلام فيها في باب مفرد بحول الله تعالى .

فصل : [قوله]^(٣) .

(اعلم أن هذه الحروف تعطف ما بعدها على ما قبلها ، فتصيره على مثل حاله من الإعراب ، فإن عطف على مرفوع فارفع ، وعلى منصوب فانصب ، وعلى مخفوض فاخفض ، وعلى مجزوم فاجزم)^(٤) .

أعطى بهذا القول أن العطف يكون في الأفعال ، لأن الجزم لا يكون

(١) الجمل ص ٣٠

(٢) الكتاب ٩٦/١ .

(٣) تكملة بمثلها يلتزم الكلام .

(٤) الجمل ص ٣٠ وفيه : « على مثل حاله في الاعراب » وجاء في « س » : « على مثال حاله من الاعراب » أما « ج » فجاء النص فيها كما هنا .

إِلَّا فِي الْأَفْعَالِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ﴾ ^(١) فَيَخْلُدُ مجزومٌ بالعطف على (يُضَاعَفُ) ، ومن رفع (يُضَاعَفُ) رفع (وَيَخْلُدُ) وُقِرِيَءَ بهما ^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ لِيُؤْفَقَهُمْ أُجُورُهُمْ وَيَزِيدَهُمُ ﴾ ^(٣) فنصب (يزيدهم) بالعطف على (لِيُؤْفَقَهُمْ) ، والعطف يكون في الأفعال كما يكون في الأسماء .

قوله : (فَأَمَّا الْوَاوُ فَإِنَّهَا تَجْمَعُ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ وَلَيْسَ فِيهَا دَلِيلٌ عَلَى الْأَوَّلِ مِنْهُمَا) ^(٤) .

الواو معناها الجمع ، والشخصان إذا اجتمعا في الفعل ، فلا يخلو ذلك من ثلاثة أوجه :
أحدها : أَنَّ يَكُونَا مَعًا .

الثاني : أَنَّ يَكُونَ الْأَوَّلُ قَبْلَ الثَّانِي .

الثالث : أَنَّ يَكُونَ الثَّانِي قَبْلَ الْأَوَّلِ .

فمتى جاءت الواو فلا يُفْهَمُ واحدٌ من هذه الثلاثة إِلَّا بِدَلِيلٍ يَدُلُّ مِنْ خَارِجٍ ، قال تعالى : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ، وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْثَقَالَهَا ﴾ ^(٥) فعلم أَنَّ الإِخْرَاجَ بَعْدَ الزَّلْزَلَةِ ، وَلَمْ يُعْلَمْ ذَلِكَ مِنْ لَفْظِ الْوَاوِ . وكذلك قول حسان :

٥٤ - * هَجَوْتُ مُحَمَّدًا وَأَجِبْتُ عَنْهُ * ^(٦) .

(١) سورة الفرقان آية ٦٩ .

(٢) قرأ بالرفع أبو بكر وابن عامر غير أَنَّ ابن عامر يحذف الألف ويشدد العين وقرأ الباقر بالجزم غير أَنَّ ابن كثير يحذف الألف من يضاعف ويشدد العين / انظر السبعة ص ٤٦٧ ، حجة القراءات ص ٥١٤ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ١٤٧/٢ .

(٣) سورة فاطر آية ٣٠ .

(٤) الجمل ص ٣١ .

(٥) سورة الزلزلة آية ١ ، آية ٢ .

(٦) تمامة * وعند الله في ذلك الجزاء * .

وروايته « فأجبت » بالفاء ، وكذا الرواية في الأغاني ١٣٩/٤ ، ومقاييس اللغة ٢٧٣/٤ ، وأمالى المرتضى ٦٣٢/١ ، واللالى ٣٥٣/١ ، خزنة الأدب ٤٤/٤ « عن السيرة » ولا شاهد =

والإجابة ثانية عن الهَجْوِ ، وهذا يعلم من غير الواو ، وقال تعالى : ﴿وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي﴾ ^(١) والركوع قبل السجود ، وهذا كله ليس معلوماً من الواو . وقال سبحانه : ﴿هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ ^(٢) فهما في زمانٍ واحد ، وليس أحدهما قبل الآخر ، والدليل على أنَّ الواو لا تقتضي الترتيب قوله سبحانه : ﴿فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَداً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ ^(٣) وقال في موضع آخر: ﴿وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةً وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّداً﴾ ^(٤) . والقصة واحدة ، فدلَّ على أنَّ الواو لا تقتضي الترتيب ^(٥) ، لأنَّ المعلوم أنَّ أحدهما وَقَعَ ، والدليل على أنَّ الواو لا تقتضي الترتيب أنَّه لما نزل ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ ^(٦) قال الصحابةُ : بأيُّهما نبدأ يا رسول الله ؟ .

قال : « ابدأوا بما بدأ الله به » ^(٧) ، فلو كانت الواو تقتضي الترتيب لم يسألوا عن ذلك ، والدليل الأول أقوى .

فَمَنْ ذهب الى أنَّ الواو تقتضي الترتيب فهو خطأً بَيِّنٌ ، ولا ينبغي أَنْ يُعْتَقَدَ أَنَّ الشافعيَّ أَخَذَ فرضَ ترتيبِ الوضوء من الواو ، لما بَيَّنَّتهُ من أنَّ الواو

= فيه على هذه الرواية . وجاء البيت في سيرة ابن هشام (تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد) ٤٥/٤ « وأجبت » بالواو كما أورده المصنف ، وكذا الرواية في الاقتضاب ص ٣٠١ .

(١) سورة آل عمران آية ٤٣ .

(٢) سورة الرعد آية ١٦ .

(٣) سورة البقرة آية ٥٨ .

(٤) سورة الاعراف آية ١٦١ .

(٥) شرح كتاب سيويه للسيرافي ٢ / ل ٢٥١ .

(٦) سورة البقرة آية ١٥٨ .

(٧) أخرجه الدارقطني في سننه « كتاب الحج / باب المواقيت » ٢٥٤/٢ عن جابر ، وجاء في فيض القدير ٧٦/١ « ورواه عنه أيضا النسائي بإسناد صحيح . . . في حديث طويل ، وكذا البيهقي ، وصححه ابن حزم . . . ورواه مسلم بلفظ (أبدأ) بصيغة المضارع للمتكلم ، وأحمد ومالك وابن الجارود ، وأبو داود والترمذي وابن ماجه وابن جِبَّان والنسائي أيضاً (بلفظ (نبدأ) بنون الجميع . . .) .

لا تقتضي الترتيب ، وبيان مأخذه مذكور في موضعه .

قوله : (والفاء معناها أنَّ الثاني / بعد الأول بلا مُهْلَة)^(١) . [٥٨]
اعلم أنَّ الفاء لها ثلاثة معان : أَحَدُهَا : الجمعُ ، والثاني : الترتيبُ ،
والثالث : الاتصال ، فتقول : قام زيدٌ فعمرو ، فتدلُّ الفاءُ على أنَّ عمرا قام بعد
زيد متصلاً به .

ويرد على هذا ثلاثة^(٢) اعتراضات ، بزوالها يصح ما ذكرته :
أحدها : قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾^(٣)
وبلا شك أنَّ مجيء البأس قبل الإهلاك .

الجواب : أنَّ هذه الآية بمنزلة الآية التي في النحل وهي قوله تعالى :
﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾^(٤) [المعنى : فإذا أردت قراءة القرآن
فاستعذ بالله]^(٥) فكذلك هذه الآية ، المعنى : وكم من قرية أردنا إهلاكها
فجاءها بَأْسُنَا ، وبلا شك أنَّ مجيء البأس ثانياً عن إرادة الإهلاك ، وهذا
النوع في كلام العرب كثير .

الثاني : أنَّ سيويهِ حكى : دخلت البصرة فالكوفة^(٦) . وبلا شك أنَّ
دخول الكوفة لا يكون إلا بعد أيامٍ من دخول البصرة : لأنَّ بينهما من
المسافة ما لا يُمكن معه الاتصال .

(١) الجمل ص ٣١ .

(٢) في الأصل « ثلاث » .

(٣) سورة الأعراف آية ٤ .

(٤) سورة النحل آية ٩٨ ، وفي الأصل « وإذا قرأت » .

(٥) تكملة بنحوها يتم الكلام .

(٦) لم أجد هذا في الكتاب (طبعة عبد السلام هارون) ، وفي شرحه للسيرافي ٢ / ل ١٥١ :
ودخلت الكوفة فالبصرة ، فالثاني بعد الأول ، وهو متصل به وداخل في معناه والبصرة
داخلة في الدخول مثل الكوفة ومعنى ذلك أنه لم يقطع سيره الذي دخل به الكوفة حتى وصله
بالسير الذي دخل به البصرة « وانظر الايضاح ٢٨٦/١ ، الجنى الداني ص ٦١ - ٦٢ .

الجواب : أنَّ المعنى . دخلتُ البصرة فخرجتُ من قُوري الى الكوفة ، فلمَّا كان الخروج الى الكوفة سبباً في دخول البصرة ^(١) ، وكان الخروج متصلاً بدخول البصرة أقيم المسببُ مقام السَّبب ، والعرب تقيم السَّببَ مقام المسبب ، وتقيم المسببُ مقام السَّبب . وهذا المعلوم من كلام العرب حكى سيبويه : أعددتُ الخَشَبَةَ أنَّ يَمِيلَ الحائط فَأَدْعَمُهُ ^(٢) . وبلا شكَّ أنَّه لم يُعَدَّ الخَشَبَةَ ليميلَ الحائط ، إنَّما أعدها ليدعّمه إذا مال ، فلما كان الميلُ سبباً في الدعم أقامه مقامه . وكذلك قوله سبحانه : ﴿ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى ﴾ ^(٣) والمعنى لتُذَكِّرَ إحداهما الأخرى إذا ضَلَّتْ ، فلمَّا كان الضلالُ سبباً في التذكير أقيم مقامه .

الاعتراض الثالث : حكى سيبويه : مُطَرْنَا مكان كذا فمكان كذا ^(٤) . اعلم أنَّ هذا الكلام يقال وإنَّ كان المطر نزل بهذه المواضع في وقت واحد ، وذلك إذا أراد المتكلم أنَّ يُخْبَرَ بجميع ما غيث من الأماكن فيخبر عن جهة ثُمَّ يَقْرُو ^(٥) الأماكن شيئاً بعد شيء حتَّى ينتهي الى آخر ما أصابه المطرُ ، فدخلت الفاء لهذا القصد ومن هذا : بعته بدرهم فصاعداً ، لا تريد أنَّ تخبر بأنك بعته أولاً بدرهم ، وانما أردت أن تخبر أن أقل ما وقع البيع به درهم . وقد تقول : جاءني زيد فعمره ، وفعل هذا زيد فعمره ، اذا كانت منزلة زيد أفضل من منزلة عمرو .

قوله : (وَثُمَّ مِثْلُ الْفَاءِ إِلَّا أَنَّ فِيهَا مَهْلَةٌ) ^(٦) .

(١) في الأصل « مكة » .

(٢) انظر الكتاب ٥٣/٣ وعبارته : « كما يقول الرجل : « أعددتُ أنَّ يَمِيلَ الحائط فَأَدْعَمُهُ » ، وانظر المقتضب ٢١٥/٣ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٨٢ .

(٤) الكتاب ٢١٧/٤ وعبارته : « سقط المطر بمكان كذا وكذا ، فمكان كذا وكذا » .

(٥) بقرو : يتبع .

(٦) الجمل ص ٣١ .

اعلم أنَّ ثُمَّ وضعت للدلالة على ثلاثة أشياء : الجمع ، والترتيب ،
والمهلة والتراخي ، فإذا قلت : جاءني زيد ثم عمرو ، فزيد جاءك أولاً ،
وعمره بعده وبينهما مهلة ، وتقول ساد زيد ثم أبوه ، ثم جده ، ومعلوم أنَّ
سيادة الجد كانت قبل سيادة الأب ، وسيادة الأب كانت قبل سيادة الابن ،
فالمراد : ساد عندي : أي نظرتُ في زيدٍ فرأيتُهُ سيِّداً ، ثم نظرتُ في أبيه
فرأيتُهُ كذلك ، ثم نظرتُ في الجدِّ فرأيتُهُ كذلك ، وتقول : أكرمتُ زيدا ثُمَّ
عمرأً ولم تقل وعمرأً ، لأنَّ زيدا أعلى منه في الشرف ، وأرفعُ منزلةً ، فجئتُ
بثُمَّ لذلك ، والاتساع في كلام العرب كثير ، فلا يحملك اتساعهم على أنَّ
تجعلُ للكلمة معنى لم توضع له كما يفعل ضعفاء هذه الصنعة .

قوله : (ولا لإخراج الثاني مما دخل فيه الأول) (١) .

اعلم أنَّ (لا) لا يعطف بها إلا بعد الإيجاب ، لأنها تنفي [عن] (٢)
الثاني ما وجب للأول ، وفيها توكيد لا يجاب الأول ، فتقول : قام زيد لا
عمرؤ ، وكأنَّ قائلأ قال : قام عمرؤ ، فقلت : قام زيد « لا عمرو » أي زيد
هو الذي قام لا تظنَّ غيره ، ففيها توكيدٌ لقيام الأول ، والدليل على أنَّ (لا)
تُسْتَعْمَلُ عاطفةً قولهم : مررتُ بزيد لا عمرو ، وإنَّ (لا) النافية لا تدخل
على المبتدأ والخبر ، والمبتدأ معرفةٌ حتَّى تُكْرَّرَ ، وكذلك لا تدخل على
الفعل الماضي وليس فيها معنى الدعاء إلاَّ مع التكرار فهذا هو الذي يمنع أنَّ
يقالَ في : قام زيد لا عمرو : إنَّ عمرأً مبتدأ والخبر محذوفٌ ، والتقدير : لا
عمرؤ القائم ، لأنَّه لو كان كذلك لَلَزِمَ تكرار (لا) ، وكذلك أيضاً لا يمكنك
[٥٩] أنَّ تقولَ في : رأيتُ زيدا لا عمرأً إنَّ عمرأً منصوبٌ / باضمار فعل ، وأنَّ
التقدير : لا رأيتُ عمرأً ، لأنَّ هذا ليس يُدْعَى ولم تُكْرَّر .

قال :

(١) الجمل ص ٣١ .

(٢) تكملة بمثلها يلتئم الكلام .

٥٥ - *عُقَابٌ تَنُوفِي لَا عُقَابُ الْقَوَاعِلِ* (١)

فالثاني معطوفٌ على الأول . وقوله :

٥٦ - *إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمْلُ* (٢)

فذهب بعض الكوفيين الى أَنَّ (ليس) هنا حرفٌ عطْفٌ بمنزلة (لا) (٣) ، وليس ذلك صحيحاً ، والتقدير : ليس الجازي الجمْل ، ففي ليس ضميرٌ هو اسمُها ، والجمْلُ خبرُها ، أو يكون الجمْلُ اسمُها ، والخبر محذوفٌ ، والتقدير : ليس الجمْلُ الجازي ، ولولا ما استدُلَّتْ به لم يُدَّعَ أنَّها حرفٌ عطْف .

قوله : (وَأَمَّ لِلِاسْتِفْهَامِ) (٤) .

يريد أَنَّ (أَم) إِنَّمَا جِيءَ بِهَا لِلِاسْتِفْهَامِ ؛ فَإِنَّ الاسْتِفْهَامَ بِهَا يَصِيرُ اسْتِفْهَاماً عَنِ التَّعْيِينِ ، فَإِذَا قُلْتَ أَقَامَ زَيْدٌ ؟ فَهَذَا سَوَالٌ عَنِ الْقِيَامِ أَوْ قَع ؟ ، فَإِذَا جِثَّتْ بِأَمٍ فَقُلْتَ : أَمَ عَمْرٍو صَارَ السَّوَالُ عَنِ التَّعْيِينِ لَا عَنِ الْوُقُوعِ ، فَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ : « جِيءَ بِهَا لِلِاسْتِفْهَامِ » وَالِاخْتِيَارُ هُنَا أَنَّ تَقَوْلَ : أَزِيدُ قَامَ أَمَ

(١) لامرئ القيس ، وصدره :

كَأَنَّ دِثَاراً حَلَّقَتْ بَلْبُونَهُ

ديوانه ص ٩٤ ، مجالس ثعلب ٣٩٨/٢ ، الخصائص ١٩١/٣ ، الصاحبي ص ٢٦٦ ، المستقصى ٢١/١ ، شرح الجمْل لابن عصفور ٢٤٠/١ ، الممتع ١٠٤/١ ، الجنى الداني ص ٩٥ ، مغنى اللبيب ص ٣١٨ ، شرح شواهد ٤٤١/١ ، ٦١٦/٢ ، التصريح ١٥٠/٢ ، خزنة الأدب ٢٧١/٤ .

(٢) للبيد بن ربيعة رضي الله عنه وصدره كما في ديوانه ص ١٧٩ :

وَإِذَا جُوْزِيَتْ قَرْضاً فَاجْزِهِ

وانظر الكتاب ٣٣/٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٤٠/٢ ، المقتضب ٤١٠/٤ ، مجالس ثعلب ٥١٥/٢ ، شرح الحماسة للمرزوقي ٣٧٠/١ ، مجمع الامثال ٢٤/١ ، التصريح ١٣٥/٢ ، خزنة الأدب ٦٨/٤ ، ٤٧٧ .

(٣) انظر غاية الأمل ١/ ص ٦٧ ، ارتشاف الضرب ص ٩٨٦ ، الجنى الداني ص ٤٩٨ ، مغنى اللبيب ص ٢٩٥ ، همع الهوامع ٢٦٣/٥ .

(٤) الجمْل ص ٣١ .

عمرؤ ؟ ، وتأتي بالمعلوم وقوعه وسَطًا ، وتأتي (١) بأحد الاسمين أوَّلًا ، وباللثاني آخرًا ، وتقول : أَضِحَكَ زَيْدٌ أم بكى ؟ فتأتي بزید وَسَطًا ، لأنَّه المعلوم أَنَّ الفعل وقع منه ، لكنك لا تدري أي الفعلين وقع ؟ فتأتي بأحدهما أوَّلًا ، وباللثاني آخرًا ، ويجوز أن تقول : أقام زَيْدٌ أم عمرؤ ؟ ويجوز أن تُقَدِّمَهُمَا فتقول : أزيد أم (٢) عمرؤ قام ؟ ولكن الاختيار ما ذكرته .

قوله : (وَلَكِنْ لِلِاسْتِدْرَاكِ بَعْدَ الْجَحْدِ) (٣) .

اعلم أن (لَكِنْ) لا أعلم بين النحويين خلافًا في أنها للعطف ، وأن معناها الاستدراك ، وردَّ ابن الطراوة هذا القول وقال : إِنَّ (لَكِنْ) ليست للاستدراك وإنما هي ضِدُّ (لا) توجب للثاني ما نُفِيَّ عن الأوَّل (٤) ، فتقول : ما قام زَيْدٌ لَكِنْ عمرؤ ، فالمعنى أَنَّ عَمْرًا هو الذي قام ، وكان الأستاذ أبو علي ينفصل عن هذا ، ويقول : إِنَّ الكلام لا يقع إلَّا جوابًا لمن قال : قام زَيْدٌ ، فتريد أن تُثَبِّتَ القيام ، وتَنْفِيَّهُ عن زید ، وتوجِّبه لغيره .

فإذا قلت : ما قام زَيْدٌ ، فقد جئت بأحد مطلوبيك ، وبقي الآخر فاستدركته فقلت : لَكِنْ عمرؤ . فهذا معنى قولهم : لَكِنْ للاستدراك بعد النفي ، وإذا دخل عليها حرفُ العطف فهي مجردة للاستدراك ، وإذا لم يدخل عليها حرفُ العطف فهي للاستدراك وهي مع ذلك حرفُ عطف ، وسيتكرَّرُ الكلامُ فيها بعدُ (٥) .

قوله : (وَبَلَّ لِلِاضْرَابِ عَنِ الْأَوَّلِ وَالْإِيجَابِ لِلثَّانِي) (٦) .

(١) في الأصل « ويأتي » .

(٢) في الأصل : « أو » .

(٣) الجمل ص ٣١ .

(٤) انظر الانصاح ببعض ما جاء من الخطأ في الايضاح ل ٢٦ ، الكافي ٢ / ص ٣١٠ .

(٥) انظر ما سيأتي ص ٧٦٢ ، ٧٦٦ .

(٦) ليس في الجمل المطبوع ص ٣١ الا قوله : « وبَلَّ لِلِاضْرَابِ » وجاء في « س » : لِلِاضْرَابِ عَنِ الْأَوَّلِ ، « وأما (ج) فقد جاءت فيها العبارة كاملة كما أوردها المصنف .

أعلم أنَّ (بَلَّ) تقع بَعْدَ النفي ، وتقع بعد الواجب ، فإذا وقعت بعد الواجب فهي إضرابٌ عن الأول ، وإيجابٌ للثاني نحو: قام ^(١) زيدٌ بَلَّ عمرو ، ويكون هذا على ثلاثة معانٍ :
أحدهما : أنَّ يكونَ قولُك : قام زيدٌ على جِهَةِ الغَلَط فتقول : بَلَّ عمرو ، لتُزيل ذلك الغَلَط .
الثاني : أنَّ يكونَ قولُك : قام زيدٌ على جِهَةِ النسيان فأزلته بقولك : بَلَّ عمرو .

الثالث : أنَّ يبدو لك حين قلت : قام زيدٌ ، أنَّ تخبرَ بقيام عمرو ، وتضرب عن الاخبار [بقيام زيد] ^(٢) ، وإن كان حَقًّا ، ويكون في انتقالك عن الأول الى الثاني من المعنى ما لا يكون لو أخبرت بالثاني ، ولم تنتقل اليه من الأول : وهذه الثلاثة موجودة في بدل الاضراب ، على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ في البَدَل ^(٣) ، فإن وقعت بعد النفي ، فاختلف النحويون ، فمنهم من ذهب الى أنَّها اضرابٌ عن الأول ، وإيجابٌ للثاني بمنزلة (لَكِنْ) وهو ظاهرُ كلام أبي القاسم ، لأنَّه قال : (وبَلَّ للاضراب عن الأول والايجاب للثاني بمنزلة (لَكِنْ) وهو ظاهرُ كلام أبي علي في الايضاح في باب (ما) ^(٤) ، وعلى هذا أكثرهم ^(٥) .

ومنهم من ذهب الى أنَّها بعد النفي تكون على وجهين :
أحدهما : ما ذكرته ، وهو أنَّ توجبَ للثاني ما نُفي عن الأول .

(١) في الأصل : « قام قام » .
(٢) تمة بنحوها يستقيم الكلام .
(٣) انظر ما سيأتي ص ٣٩٢ - ٣٩٣ .
(٤) الايضاح ١١٠/١ - ١١١ .
(٥) انظر الكتاب ٤٣٩/١ ، المقتضب ١٥٠/١ ، الأصول ٥٧/٢ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٣٩/١ ، الجنى الداني ص ٢٣٧ ، مغنى اللبيب ص ١٥٢ .

الثاني (١) : أَنْ تَكُونَ بَعْدَ النَّفْيِ عَلَى حَالِهَا بَعْدَ الْوَاجِبِ ، فَتَقُولَ : مَا قَامَ زَيْدٌ بَلْ عَمَرُوْهُ أَيُّ عَمْرُوْهُ الَّذِي مَا قَامَ وَقَوْلُكَ أَوَّلًا : مَا قَامَ زَيْدٌ كَانَ عَلَى جِهَةِ الْغَلَطِ ثُمَّ أَزَلَّتْهُ بِقَوْلِكَ : بَلْ عَمَرُوْهُ ، عَلَى حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ فِي الْإِيجَابِ ، وَعَلَى حَسَبِ هَذَا الْخِلَافِ يَكُونُ الْخِلَافُ فِي (لَا) إِذَا وَقَعَتْ بَعْدَهَا (بَلْ) . فَمَنْ قَالَ : (بَلْ) بَعْدَ النَّفْيِ لَا تَكُونُ إِلَّا لِلْإِيجَابِ ، لَزِمَهُ أَنْ يَقُولَ : إِنَّ (لَا) لَا تَكُونُ إِلَّا تَوْكِيدًا لِلنَّفْيِ الْأَوَّلِ . وَمَنْ قَالَ : إِنَّهَا تَكُونُ بَعْدَ النَّفْيِ عَلَى وَجْهَيْنِ ، فَلَا مَعَهَا تَكُونُ أَيْضًا عَلَى وَجْهَيْنِ : تَكُونُ تَوْكِيدًا وَتَكُونُ نَفْيًا / ، فَتَقُولَ : مَا قَامَ زَيْدٌ لَا بَلْ عَمَرُوْهُ ، فَيَكُونُ قَوْلُكَ (لَا) نَفْيًا لِلأَوَّلِ ، وَيَكُونُ قَوْلُكَ : بَلْ عَمَرُوْهُ ، أَيُّ بَلْ عَمَرُوْهُ الَّذِي مَا قَامَ .

قوله : (وَأَوْ وَإِمَّا لِلشُّكِّ) (٣) .

قال أبو علي : «أَوْ وَإِمَّا لِأَحَدِ الشَّيْئَيْنِ أَوْ الْأَشْيَاءِ» (٤) ، وَهَذَا الْقَوْلُ أَبْعَدُ مِنَ الْإِعْتِرَاضِ ، فَإِنْ (أَوْ) تَأْتِي لِغَيْرِ الشُّكِّ ، وَكَذَلِكَ (إِمَّا) قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِثَّةِ آلَافٍ أَوْ يُزِيدُوهَا ﴾ (٥) ، فَالْمَعْنَى الْإِبْهَامُ ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ يَعْلَمُ عَدَدَهُمْ ، وَرَأَيْتُ بَعْضَ النُّحَوِيِّينَ يَأْخُذُ هَذِهِ الْآيَةَ عَلَى أَنَّ الْمَعْنَى : هَؤُلَاءِ مِمَّنْ تَقُولُونَ فِيهِمْ : مِائَةُ آلَافٍ أَوْ يُزِيدُونَ لَكثَرَتِهِمْ (٦) ، فَجَرَى هَذَا عَلَى كَلَامِ الْعَرَبِ ، وَهَذَا بِمَنْزِلَةِ قَوْلِ أَبِي الْقَاسِمِ فِي التَّعَجُّبِ ،

(١) نسبته ابن عصفور في شرح الجمل ٢٣٩/١ ، إلى المبرد ، وكذلك المراد في الجنى الداني ص ٢٣٦ ، وابن هشام في مغنى اللبيب ص ١٥٢ ، والسيوطي في همع الهوامع ٢٥٥/٥ ، وانظر الكافي ١/ ص ٢٤٥ - ٢٤٦ .

(٢) في الأصل : « بعد بل » ، والصواب ما أثبت .

(٣) الجمل ص ٣١ ورسمت « اما » فيه بفتح الهمزة « اما » وهو خطأ .

(٤) الايضاح ٢٨٧/١ وعبارته : « ومنها او وهي لأحد الشيئين أو الاشياء وفي ص ٢٨٩ : « واما بمنزلتها » .

(٥) سورة الصافات آية ١٤٧ ، وفي الأصل : « فأرسلناه » .

(٦) انظر إعراب القرآن للنحاس ٧٧٣/٢ ، مشكل إعراب القرآن ٢٤٣/٢ ، البيان في غريب إعراب القرآن ٣٠٨/٢ .

في قوله تعالى : ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ ﴾^(١) : « أي هؤلاء ممن يجب أن يقال فيهم هذا وأن يُتَعَجَّبَ^(٢) منهم » .

والفرق بين أو وإما يكون بثلاثة أشياء :

أحدها : أن (إِما) تُكْرَرُ ، و (أو) لا يكون فيها تكرار .

الثاني : أن (أو) حرف عطف ، و (إِما) ليست بحرف عطف ، وإنما هي ملازمة لحرف العطف ، وقد مضى الاستدلال على ذلك قبل^(٣) .

الثالث : أن (إِما) مبني الكلام فيها على المعنى الذي سبقت له ، و(أو) قد يكون الكلام فيها مبنياً على ذلك المعنى ، وقد يكون ذلك طارئاً بعد ما مضى الكلام على غيره^(٤) ، فتقول : قام زيد أو عمرو ، ومبنى الكلام على أحد الشئتين ، وقد تقول : قام زيد على اليقين ، ثم يطرأ عليك الشك بعد ذلك فتقول : أو عمرو ، ويسميه سيبويه إضراباً^(٥) ، لما فيه من الانتقال عن القطع إلى التردد . وهما فيما عدا هذه الأوجه الثلاثة سواء . وإذا قلت أقام زيد أو عمرو ؟ فالمعنى : أقام أحد هذين ؟ فالجواب أن تقول : نعم أولاً ، فإن قلت : لا ، عليم أنه لم يقم واحد منهما ، وإن قلت : نعم ، عليم أنه قام أحدهما من غير تعيين ، وقد وضع أبو القاسم لهذا باباً في آخر الكتاب^(٦) .

وزاد بعض بعض الكوفيين في حروف العطف (إلاً) فقال في قولهم :

ما قام القوم إلا زيداً : إن (إلاً) حرف عطف ، وسيأتي الكلام في هذا في

(١) سورة مريم آية ٣٨ .

(٢) في الأصل : « وايتعجب » والتصويب من الجمل ص ١١٨ .

(٣) انظر ما تقدم ص ٣٣١ .

(٤) انظر هذه الفروق بين (أو) و (إما) في التوطئة ص ١٨٨ .

(٥) الكتاب ١٨٨/٣ .

(٦) الجمل ص ٣٣٤ .

باب الاستثناء مكملاً ، وقد مضى الكلام في (لَيْسَ) (١) .

وتقول : جاءني زيدٌ كَيْفَ عمرو ، تريد أنَّ عمراً أولى بالمجيء ، فمن الكوفيين من ذهب الى أنَّ (كَيْفَ) حرفٌ عطف (٢) وأبطله سيبويه (٣) ، والدليل على بطلانه أنَّها لم تأتِ في الجرِّ ، لا تقول : مررتُ بزيدٍ كيف عمرو ، ولا يثبتُ من حروف العطف إلا التسعة التي ذكرتها .

قوله : (واعلم أنَّ الأسماء كلها يُعطفُ عليها إلا المضمَر المخفوض ، فإنَّه لا يعطف عليه إلا بإعادة الخافض) (٤) .

لما أكمل كلامه في عطف الظاهر على الظاهر ، وأنَّه يشركه في الاعراب ، أخذ في بيان عطف الظاهر على المضمَر : اعلم أنَّ هذا الباب ينقسم أربعة أقسام .

أحدها : عطفُ الظاهر على الظاهر ، وقد مضى الكلام فيه .
الثاني : عطفُ المضمَر على المضمَر ، وهذا لا أعلمُ فيه خلافاً ، فإذا كان الأول منصوباً جرى على حكم عطف الظاهر على الظاهر ، فإن كان الأول مرفوعاً فلا يُعطفُ المضمَر عليه حتى يُوَكَّد فتقول : قمتُ أنا وهو ، ويجوز العطف من غير توكيد إذا وقع بينهما فصلٌ ، وأمَّا العطفُ بغير توكيد ولا فصل فقيحٌ ، والعطفُ بعد التوكيد أحسنُ من العطف مع الفصل ، فإن كان الأول مخفوضاً فلا يعطف إلا بإعادة الخافض نحو : مررتُ بك وبه ، ولا يجوزُ إسقاطُ حرف الجرِّ من الثاني ، لأنَّ الضميرَ المخفوض لا يكون إلا متصلاً ، فلا بد أنَّ تأتيَ بعامله حتى يتصل به .

الثالث : عطفُ المضمَر على الظاهر ، وهذا أيضاً لا أعلمُ فيه خلافاً

(١) انظر ما تقدم ص ٣٣٩ .

(٢) نقل هذا المذهب عن هشام الضرير الكوفي انظر ارتشاف الضرب ص ٩٨٨ ، همع الهوامع ٢٦٥/٥ وانظر شرح الجمل لابن بريزة ١/ ص ٦٧ .

(٣) انظر الكتاب ١/ ٤٣٥ ، ٤٤١ .

(٤) الجمل ص ٣١ .

فإن كان الأول منصوباً فيجري على حَسَبِ عطف الظاهر على الظاهر ، فتقول : أكرمتُ زيداً وإيّاك ، فإن كان مرفوعاً فيجربى مجرى عطف الظاهر على الظاهر ، فتقول : جاءني زيدٌ وهي ، فإن كان الأول مخفوضاً فلا بُدَّ من إعادة الخافض ، لما ذكرته من الاتصال فتقول : مررتُ بزيد وبك .

الرابع : عطفُ الظاهر على المضمَر ، فإن كان الأول منصوباً جرى على حكم عطف الظاهر على الظاهر ، على حَسَبِ ما تقدّم ، فإن كان الأول مرفوعاً فالاختيارُ ألاَّ تُعْطَفَ حتى يُؤَكَّدَ أو يُفَصَّلَ ^(١) فتقول : قمتُ أنا وزيدٌ ، وتقول أيضاً : قمتُ اليومَ وزيدٌ ، والعطفُ بعد التوكيد أحسنُ من / العطف [٦١] بعد الفصل قال الله تعالى : ﴿ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا ﴾ ^(٢) فَحَسَنَ لِمَكَانِ الفصل ، وقد جاء في الشعر :

٥٧ - قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزَهْرٌ تَهَادَى كِنَعَاكِ الْمَلَا تَعْسَفْنَ رَمَلًا ^(٣)
وهو قبيح .

فإن كان الأول مخفوضاً فاختلف النحويون فيه ، فذهب البصريون الى أنه لا يجوز إلاَّ بإعادة الخافض ، وعلى هذا أبو القاسم ، ولا يجوز عند البصريين العطفُ بغير حرف جرٍّ ، إلاَّ في الشعر ، وإذا جاء في الشعر حُمِلَ على حذفِ حرف الجر ، وأجازه الكوفيون فأجازوا : مررتُ بكَ وزيدٌ ، وجرى عندهم مَجْرَى : مررتُ بزيدٍ وعمرو ، ^(٤) واستدلُّوا عليه بالقياس

(١) ذكر أبو البركات في الانصاف ٤٧٤/٢ فما بعدها أن العطف على الضمير المرفوع دون التوكيد أو الفصل في السَّعة ممتنع عند البصريين جائز عند الكوفيين .

(٢) سورة الأنعام آية ١٤٨ .

(٣) البيت لعمر بن أبي ربيعة / انظر ملحقات ديوانه ص ٤٩٠ ، الكتاب ٤٧٩/٢ ، شرح ابياته لابن السيرافي ١٠١/٢ ، الخصائص ٣٨٦/٢ ، الافصح للفارقي ص ٣٤٦ ، الانصاف ٤٧٥/٢ ، ٤٧٧ شرح المفصل ٧٤/٣ ، ٧٦ ، شرح عمدة الحافظ ص ٦٥٨ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٤٢/١ ، ضرائر الشعر ص ١٨١ توضيح المقاصد ٢٣٠/٣ .

(٤) عدَّ أبو البركات بن الانباري في الانصاف ٤٦٣/٢ فما بعدها ، وابن بزيمة في غاية الأمل ١/ ص ٧٥ ، وأبو حيان في ارتشاف الضرب ص ١٠٠٩ ، وصاحب ائتلاف النصرة في اختلاف =

والسماع ، أمّا القياسُ فعلى عطف الظاهر على الظاهر ، وليس مثل عطف المضمّر على الظاهر ، لأنّك هنا - وإن لم تُكرّر - لزم مجيء الضمير المخفوض غير متّصل ، وهذا لا يكون في المخفوض ، وأمّا السماع فقوله سبحانه : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ ^(١) قرأه حمزة بالخفض ، وهو معطوف على الضمير ، وللبصريين أن يقولوا : إنّ الوقف على (به) ، والأرحام قسّم ، والتقدير : وحقّ الأرحام إنّ الله كان عليكم رقيباً ^(٢) ، وكذلك استدّلوا بقوله سبحانه ﴿ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُ بِهِ وَالْمَسْجِدِ

= نحاة الكوفة والبصرة ل ٢١ هذه المسألة من مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين كما ذكر المؤلف . غير أنّ الاظهر أنّ الفريقين يتفقان على قُبْح العطف على قُبْح الضمير المجرور دون إعادة الخافض . قال سيبويه في كتابه ٣٨٢/٢ - ٣٨٣ : « وقد يجوز في الشعر أن تشرك بين الظاهر والمضمّر على المرفوع والمجرور إذا اضطرّ الشاعر . وجاز : قمت أنت وزيد ، ولم يجوز مررت بك أنت وزيد ، لأنّ الفعل يستغنى بالفاعل ، والمضاف لا يستغنى بالمضاف إليه ، لأنه بمنزلة التثنية .

وقد يجوز في الشعر قال :
أَبْكَ أَبْهَ بِيْ أَوْ مُصَدِّرٍ مِنْ حُمْرِ الْجِلَّةِ جَابَ حَشْوِرٍ
وقال الآخر :

فَالْيَوْمَ قَرَّبْتَ تَهْجُونَا وَتَشْتِمُنَا فَاذْهَبْ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامِ مِنْ عَجَبٍ
وقال الفراء في معاني القرآن ٢٥٢/١ - ٢٥٣ عن خفض الأرحام : « وفيه قبّح ؛ لأنّ العرب لا ترد مخفوضاً على مخفوض ، وقد كنى عنه ، وقد قال الشاعر في جوازه .
نُعَلِّقُ فِي مِثْلِ السُّوَارِي سَيُوفُنَا وَمَا بَيْنَهَا وَالْكَعْبِ غَوُطُ نَفَائِفُ
وانما يجوز هذا في الشعر لضيقه »

وقال ثعلب في مجالسه ٣٢٤/١ : « الكسائي لا ينسق على المضمّر ، ولا يؤكد » هذا وقد أجاز جماعة من النحاة العطف على المضمّر المجرور دون إعادة الخافض منهم يونس والأخفش وأبو علي الشلوبين وابن مالك وأبو حيان ، وهو الصواب ، انظر شواهد التوضيح ص ٥٥ ، شرح عمدة الحافظ ص ٦٥٩ - ٦٦٦ ، البحر المحيط ١٤٧/٢ - ١٤٨ ، ١٥٩/٣ ، مع الهوامع ٢٦٨/٥ ، الخلاف النحوي ص ٢٥٧ .

(١) سورة النساء الآية الأولى بخفض (الأرحام) في قراءة حمزة ، وقرأ الباقون بالفتح / انظر السبعة ص ٢٦٦ ، حجة القراءات ص ١٨٨ الكشف عن وجوه القراءات السبع ٣٧٥/١ - ٣٧٦ .

(٢) انظر الانصاف ٤٦٧/٢ ، ورد هذا التوجيه أبو جعفر النحاس في اعراب القرآن ٣٩١/١ .

الْحَرَامِ ﴿١﴾ وهو معطوفٌ على (به) ، والبصريون يذهبون [إلى أنه معطوفٌ على سبيلِ الله] (٢) .

وأما ما ذكروه من القياس فليس مثله ، فإنك إذا قلت : مررتُ بزيدٍ وعمرو ، فالواو لا تقتضي الترتيب ، والمقدم كأنه مؤخرٌ ، والمؤخر كأنه مقدمٌ ، فكأنك قلت : مررتُ بعمرو وزيدٍ ، وأنت لو قلتَ هذا لكان صحيحاً ، وإذا قلتُ : مررتُ بكُ وزيدٍ ، فكأنك قلت : مررتُ بزيدٍ وبك ، فكما لا يكونُ الثاني هنا إلا بحرفٍ عطفٍ ، كذلك لا يكونُ الثاني هناك إلا بحرفٍ عطفٍ ، ولما امتنع هذا في الواو امتنع في باقي حروفِ العطف ، لأن الواو هي أمكنُ في العطف .

وأمرٌ آخرُ أنك إذا قلتُ : مررتُ بزيدٍ وعمرو ، فلم يَنْتَزِلِ الظاهرُ هنا مع الحرف منزلةَ الشيء الواحد ، لأنه ظاهرٌ (٣) يأتي مرفوعاً ومنصوباً ، وإذا كان كذلك كان منفصلاً عن عامله ، وإذا قلتُ : مررتُ بك فقد تنزل الباء هنا مع الكاف منزلةَ الشيء الواحد لأنه على حرفٍ واحدٍ ، وأنه ضميرٌ متصلٌ لا يأتي إلا متصلاً بعامله ، وبهذا الثاني ، عللُ سيبويه ، (٤) وكلاهما عندي صحيحٌ .

قوله : (وتقول في شيء من مسائل هذا الباب) (٥) .
قد تقدّم من كلامي ما يبين هذه المسائل على حَسَبِ ما ذكرها .
قوله : (وتقول ما خرج محمدٌ لَكِنْ عمرو ، ولو قلتُ : خرج محمدٌ لَكِنْ عمرو لم يَجْز ، لأنَّ (لَكِنْ) لا يُعْطَفُ بها إلا بَعْدَ الجحد) (٦) .

(١) سورة البقرة آية ٢١٧ .

(٢) بياض في الأصل ، وما بين الحاصرتين نِتْمَةٌ بمثلها يلتئم الكلام .

(٣) في الأصل : « لأنه ظاهر ظاهر » .

(٤) انظر الكتاب ٣٨١/٢ .

(٥) (٦،٥) الجمل ص ٣١ .

الْجَحْدُ : هو النفي ، وإنما لم يجر : خرج محمدٌ لَكِنْ عمروٌ ، لأنَّك لو قلتَ هذا لَكُنْتَ نافيّاً عن عمروٍ الخروجِ بغيرِ أداةٍ نفيٍّ ، ولا يكون النفي إلاّ بأداةٍ ولا يجوز حذفها إلاّ في القَسَمِ على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ هناك ، وإذا بدأت بالنفي أولاً فقلت : ما خرج محمدٌ لَكِنْ عمروٌ ، أُوجِبَتِ الخروجَ لعمرو وإيجاب لا يُحتاج لأداة يكون بها ذلك .

قوله : (فَإِنْ جِئْتَ بعدها بكلام قائمٍ بنفسه جاز) (١) .

يريد إِنْ جِئْتَ بعدها بجملةٍ مستأنفةٍ ، وتكون فعليةً ، وتكون اسميةً ، ولا بُدَّ أَنْ تكونَ ضِدّاً للجملة التي قبلها فتقول : ما خرج محمدٌ لَكِنْ عمروٌ خرج ، وكذلك تقول : خرج محمدٌ لَكِنْ عمروٌ لم يخرج ، وتقول : قام زيدٌ لَكِنْ عمروٌ قعد ، وتقول : قعد زيدٌ لَكِنْ عمروٌ قام بعدها ضِدّاً لما قبلها ، وَيُسْتَحَبُّ في الجملة التي بعدها أَنْ تكونَ مُشَاكِلَةً للجملة التي قبلها ، إِنْ كانت الجملة التي قبلها فعلية ، فتكون الجملة التي بعدها فعلية ، هذا هو الاختيار ويجوز العكس .

واختلف الناس فيها ، إذا وقع بعدها جملة ، فمنهم مَنْ ذهب الى أنّها حرفٌ عطف (٢) ، فَمَنْ ذهب الى هذا ، فالأمرُ بَيِّنٌ في كون ما بعدها مناسباً لما قبلها ، لأنَّ عطفَ الجمل يُطْلَبُ فيه المُشَاكِلَةُ على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ في باب الاشتغال (٣) ، وَمَنْ جعلها حرفَ ابتداءٍ ولم يجعلها حرفَ عطفٍ فيشترط أيضاً فيما بعدها مُشَاكِلَةً ما قبلها ، لأنّها لا تكونُ في أول الكلام ، ولا بُدَّ أَنْ يكونَ ما بعدها مردوداً على ما قبلها ، وقد صحَّ أنّها حرفٌ عطفٍ في المفردات ،

(١) الجمل ص ٣١ .

(٢) ذكر المؤلف في املائه ص ٤٣ ، أن ظاهر كلام سيبويه أَنْ (لَكِنْ) اذا وقعت بعدها الجملة عاطفة ، وأن ظاهر كلام الزجاجي أنّها حرف ابتداء ثم قال : « والأمر في ذلك قريب لا ينبغي عليه حكم في اللفظ لأنهم على أن ما بعدها يكون مشاكلاً لما قبلها » ، وانظر الجنى الداني ص ٥٩١ ، ومغنى اللبيب ص ٣٨٥ .

(٣) انظر ما سيأتي ص ٦٤٤ .

فَيَسْتَحِبُّ لِهَذَا كُلَّهُ أَنْ يَكُونَ مَا بَعْدَهَا عَلَى حَسَبِ مَا قَبْلَهَا، وَإِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا [٦٢] حَرْفُ عَطْفٍ، فَلَا خِلَافَ أَنَّهَا لَا تَكُونُ إِلَّا مَجْرَدَةً لِلِاسْتِدْرَاكِ وَلَيْسَتْ بِحَرْفِ عَطْفٍ كَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (١) وَهُوَ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ، وَإِنَّمَا الْخِلَافُ إِذَا لَمْ يَدْخُلْ حَرْفُ عَطْفٍ نَحْوَ قَوْلِ زَهِيرٍ :
 ٥٨ - إِنَّ ابْنَ وَرَقَاءَ لَا تُخْشَى عَوَائِلُهُ لَكِنَّ وَقَائِعُهُ فِي الْحَرْبِ تُنْتَظَرُ (٢)
 وَتُوجَدُ (لَكِنَّ) بِالْوَاوِ وَبِغَيْرِهَا، وَقَعَ بَعْدَهَا الْمَفْرَدُ أَوِ الْجُمْلَةُ .
 قَوْلُهُ : (وَتَقُولُ : أَقَامَ زَيْدٌ أُمَّ أَخُوكَ) (٣) .
 اعْلَمْ أَنَّ (أُمَّ) تَكُونُ عَلَى وَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا الْمُتَّصِلَةُ، وَهِيَ الَّتِي تَقَعُ بَعْدَ هَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ، وَيَصِيرُ الْاسْتِفْهَامُ بِهَا اسْتِفْهَامًا عَنِ التَّعْيِينِ بِمَنْزِلَةِ: أَيِّ، وَمَتَى، وَأَيْنَ، وَكَيْفَ، فَإِذَا قُلْتَ: أَزَيْدٌ قَامَ أُمُّ عَمْرُو؟ فَالْمَعْنَى: أَيُّهُمَا قَامَ؟ .

وَإِذَا قُلْتَ: أَفِي الدَّارِ جَلَسَتْ أُمُّ فِي السُّوقِ؟ فَالْمَعْنَى: أَيْنَ جَلَسَتْ مِنْ هَذَيْنِ الْمَكَانَيْنِ؟ وَإِذَا قُلْتَ: أَيَوْمَ السَّبْتِ جِئْتَ أُمُّ يَوْمَ الْأَحَدِ؟ فَالْمَعْنَى: مَتَى جِئْتَ؟ وَإِذَا قُلْتَ: أَصَحِيحُ زَيْدٌ أُمُّ مَرِيضٌ؟ فَالْمَعْنَى: كَيْفَ زَيْدٌ؟ وَهَذِهِ هِيَ الْعَاطِفَةُ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ الْمَعْلُومُ مُتَوَسِّطًا، عَلَى حَسَبِ مَا تَقَدَّمَ فَتَقُولُ أَزَيْدٌ قَامَ أُمُّ عَمْرُو؟، لِأَنَّ الْقِيَامَ مَعْلُومٌ، وَإِنَّمَا الْمَجْهُولُ الْقَائِمُ مِنْهُمَا، وَيَجُوزُ أَنْ تُقَدِّمَهُمَا وَيَجُوزُ أَنْ تُؤَخِّرَهُمَا عَلَى حَسَبِ مَا تَقَدَّمَ .

الثَّانِيَةُ: الْمُنْقَطَعَةُ، وَهِيَ إِضْرَابٌ عَنِ الْأَوَّلِ، وَاسْتِفْهَامٌ عَنِ الْجُمْلَةِ

(١) سورة البقرة آية ١٧٧ . بتخفيف النون من « لكن » ورفع « البر »، وهي قراءة نافع وابن عامر / انظر حُجَّةُ القراءات ص ١٢٣، زاد المسير ١/ ١٧٨ .

(٢) ديوانه ص ٣٠٦، الجنى الداني ص ٥٨٩، مغنى اللبيب ص ٣٨٥، شرح شواهده ٢٠٣/٢، مع الهوامع ٢٦٢/٥، التصريح ١٤٧/٢ .

(٣) في الجمل المطبوع: « وتقول: أقام زيد أم عمرو... » وفي الخطتين كما هنا، وفي الأصل « قام » بسقوط الهمزة .

الثانية ، فتقول قام زيد ، ثُمَّ يَتَبَيَّنُ لك بطلان ما أُخبرت به ، فتضرب عنه ، وتستفهم عما بعد ، فتقول : أمّ قعد عمرو؟ فالمعنى : بَلْ أَقْعَدَ عمرو؟ وهذه تقع بعد الخبر ، وبعد الاستفهام ، والمتصلة لا تقع إلا بعد همزة الاستفهام ، وهذه المنقطعة تقع بعدها جميع أدوات الاستفهام ، عدا الهمزة ، لأنّ الهمزة لا معنى لها إلا الاستفهام ، وما عداها لها معاني غير الاستفهام ، فتأتي بها لذلك ، وإنما لم تأتِ الهمزة لأنّ (أمّ) يُفهم ذلك منها فتقول : خرج زيد أمّ من خرج؟ وكذلك تقول : أمّ متى قام زيد؟ وكذلك : أمّ هل قام عمرو؟ قال الله سبحانه : ﴿ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ﴾ ^(١) وبهذا استدلّ سيويه على أنّ لها معنى زائداً على الاستفهام ، وجعلها في الاستفهام بمنزلة (قد) ^(٢) والهمزة لا معنى لها إلا الاستفهام والاستفهام يُفهم من (أمّ) فلا تحتاج الى استفهام آخر . ويرتبط ^(٣) لك الفرق بينهما بأن تقول : (أمّ) لا تخلو أن تقع بعد الاستفهام أو بعد الخبر ، فإن وقعت بعد الخبر فلا تكون إلا منقطعة فإن وقعت بعد الاستفهام فتتظر ، فإن كان بغير الهمزة فلا تكون إلا منقطعة ^(٤) نحو : هل جاء زيد أمّ جاء عمرو؟ فهذه منقطعة ، فإن وقعت بعد همزة الاستفهام فتتظر الى ما بعد (أمّ) فإن كان نفيًا لما قبلها نحو : أقام زيد أمّ لم يقيم؟ فلا تكون إلا منقطعة ، فإن لم يكن كذلك ، فتتظر الى تكرّر الخبر ، فإن تكرّر فلا تكون إلا منقطعة نحو : أعندك زيد أمّ أعندك عمرو؟ فالتقدير : بل أعندك عمرو؟ ولا تكون متصلة ، لأنّ المتصلة في تقدير (أيّ) وما في معناها على حسب ما تقدّم ، وأنت لو قلت : أيّهما أعندك لم تكرر عندك إلا على جهة التوكيد .

(١) سورة الرعد آية ١٦

(٢) انظر الكتاب ١٨٩/٣ .

(٣) كذا في الأصل ، وهو يريد أنّ الفرق يتضح بما ذكره

(٤) في الأصل : « فلا تكون الا منقطعة » بسقوط العين .

فإن لم يتكرَّر ، فتنظر فإن^(١) كان على معنى الإضراب عن الأوَّل ، والاستفهام عن الثاني ، أو على معنى (أي) ، فإن كان على معنى الإضراب عن الأوَّل والاستفهام عن الثاني فهي منقطعة ، وإن كان على معنى (أي) فهي المتصلة .

قوله : (فإن قلت : قام زيد أم أخوك لم يجز)^(٢) .
يريد لم يجز في الكلام على أن تكون عاطفة ، وأخذه بعض الناس على إطلاقه ، ولم يقيد بما قيده ، فاعترض عليه بأن هذا الذي ذكره يجوز على أن تكون منقطعة^(٣) وتكون بمنزلة « إنها لإبل أم شاء »^(٤) هذا الرجل رأى أشباحاً فوق في نفسه أنها إبل ، فأخبر عن ذلك ، ثم تبين له بعد ذلك أنها ليست بإبل وشك أهى شاء أم غير شاء ؟ فقال : أم شاء على معنى الإضراب عن الأوَّل كما تبين له ، ثم استفهم عن شاء^(٥) .
ويجوز أيضاً أن تكون متصلة ، وتكون على حذف الهمزة ، والتقدير ، أقام زيد أم أخوك ؟

ويكون بمنزلة قوله :

٥٩ - فوالله ما أدري وإن كنت داريًا بسبع رمين الجمر أم بثمان^(٦) ؟

(١) هكذا في الأصل : « فإن كان ... أو على معنى » ، ووجه الكلام : « أكان ... أم على معنى » .

(٢) الجمل ص ٣٢ .

(٣) في الأصل : « على أن تكون منقطة » بسقوط العين ، وانظر الاعتراض في إصلاح الخلل ص ٩٤ .

(٤) انظر الكتاب ١٧٢/٣ ، ١٧٤ ، الايضاح ٢٩١/١ .

(٥) انظر غاية الأمل ١/ ص ٧٢ .

(٦) البيت لعمر بن أبي ربيعة / انظر ديوانه ص ٢٥٨ - الكتاب ١٧٥/٣ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١٥١/٢ ، المقتضب ٢٩٤/٣ ، المحتسب ٥٠/١ ، الصاحبى ٢٩٧ ، أمالي ابن الشجري ٢٦٦/١ ، ٣٣٥/٢ ، شرح المفصل ١٥٤/١ ، شرح عمدة الحفاظ ص ٦٢٠ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٣٨/١ ، البحر المحيط ١٤٣/١ ، مغنى اللبيب ص ٢٠ ، مع الهوامع ٢٤٠/٥ ، خزنة الأدب ٤٤٧/٤ .

والتقدير : أَيْسَعِ ؟ وهذا لا يكون إلا في الشعر .
وأما حذف الهمزة وليس بعدها (أَمْ) فلا يوجد في الكلام .
قوله : (وما كان من الأفعال لا يَسْتَعْنِي بفاعل واحد لم يجز العطف
على فاعله إلا بالواو خاصة) (١) .

[٦٣] يريد أن الفعل الذي لا يستغنى بفاعل واحد إذا عطف أحدهما / على
الآخر لم يكن العطف إلا بالواو ، لأن الواو هي التي تجمع ، وليس فيها
دلالة على الترتيب ، ولا بُدَّ أن يُؤخذ هذا الكلام على ما ذكرته ، لأنه يجوز
أن يقال : اختصم زيد مع عمرو ، واشترك زيد مع عمرو ، ولك أن تقول :
رأيتُ زيداً يختصم ولا تذكر من خصم ، وكذلك تقول : قد اشترك اليوم
زيد ، ولا تدري مع من اشترك ، فكيف تذكره ، ثم إن هذا الفعل يكون
على حكم المتقدم ، فإن كان المتقدم مؤنثاً ، ألحقت الفعل علامة ،
فتقول : اختصمتُ هندٌ وزيدٌ ، واختصم زيدٌ وهندٌ ، ولا تغليب للمذكر ولا
للمؤنث هنا (٢) ، وإنما الحكم للمتقدم ، قال الله تعالى : ﴿ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي
الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ﴾ (٣) قرئ بالتاء لتأنيث الظلمات ، ولم يغلب المذكر
لتأخيره .

فإن قلت : فقد قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر ﴿ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي
الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ ﴾ بالياء (٤) فهذا على تغليب المذكر ، ومن قرأ بالتاء فيكون
على تغليب المتقدم .

قلت : ليس الأمر كذلك ، إنما الظلمات تأنيثها غير حقيقي ، فيجوز
تَسْتَوِي وَتَسْتَوِي كقوله سبحانه : ﴿ وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ (٥) قرئ بالتاء

(١) الجمل ص ٣٢ .

(٢) في الأصل : « ولا تغليب المذكر للمؤنث » ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) سورة الرعد آية ١٦ .

(٤) انظر حجة القراءات ص ٣٧٢ - ٣٧٣ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ١٩/٢ .

(٥) سورة البقرة آية ٤٨ .

وبالباء^(١) ، لأن (شفاعة) تأنيثها غير حقيقي ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾^(٢) وفي موضع آخر ﴿ وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾^(٣) فإذا تحقّق هذا فقوله ﴿ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾^(٤) ليس على تغليب المذكر كما ذهب إليه ابن الطّراوة وإنّما جاء لأنّ تأنيث الشمس غير حقيقي ، وعلى هذا أخذه أبو علي ، وردّه عليه ابن الطّراوة ، والأمر كما ذكرت لك^(٥) .

مسألة :

اختلف النحويون في العطف على عاملين ، فأجازة الأخفش ، ومنعه جمهور النحويين ، ونصّ عليه سيبويه^(٦) ، وأبو علي وغيرهما^(٧) ، ومثال ذلك أنّ تقول : ليس زيدٌ بقائم ولا خارجٍ عمرو ، فأجازه أبو الحسن^(٨) ، وجعل خارجاً معطوفاً على قائم ، وشركت الواو بين خارجٍ وقائم في الباء وجعل عمراً معطوفاً على زيد ، وشركت الواو أيضاً بينهما في (ليس) ، واستدل على ذلك بأدلة :

أحدها : قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ

(١) قرأ بالياء ابن عامر وحمة والكسائي ونافع ، وقرأ بالتاء ابن كثير وأبو عمرو انظر / السبعة ص ١٥٥ ، حجة القراءات ص ٩٥ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢٣٨/١ .

(٢) سورة هود آية ٦٧ .

(٣) سورة هود آية ٩٤ .

(٤) سورة القيامة آية ٩ .

(٥) انظر ما تقدم ص ٢٦٤ .

(٦) انظر الكتاب ٦٤/١ - ٦٦ .

(٧) انظر المقتضب ١٩٥/٤ ، الأصول ٧٠/٢ فما بعدها ، شرح المفصل ٢٧/٣ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٥٦/١ ، ارتشاف الضرب ص ١٠١٠ ، مغنى اللبيب ص ٦٣٢ ، تقييد ابن لب ل ٣٥ - ٣٦ .

(٨) المصار السابقة ، وانظر شرح الجمل لابن الفخار ٥٥ - ٥٦ ، فقد بسط المسألة فذكر أدلة الأخفش - ما عدا الثالث ، والأجوبة عنها مقتفياً أثر ابن أبي الربيع .

مُبِينٌ ﴿١﴾ فَقَالَ إِنَّ (فِي ضَلَالٍ) معطوف على (على هُدًى) (٢) فقد شَرَّكَتَ (أَوْ) بينهما في (إِنَّ) واللام ، فكما شَرَّكَ حرف العطف بين الاسمين في كلمتين إحداهما عاملة ، والأخرى غير عاملة ، يجوز أَنْ يُشَرَّكَ في كلمتين كلتاها عاملة ، وكان الأستاذ أبو علي ينفصل عن هذا بانفصالات ثلاث :

أَحَدُهَا : أَنَّ الحرفين في الآية (٣) لمعنى واحد ، لَأَنَّ (إِنَّ) إِنَّمَا جِيءَ بها لتأكيد الجملة ، وكذلك اللام إِنَّمَا جِيءَ بها لتوكيد الجملة أيضاً ، فَلَمَّا (٤) صار الحرفان لمعنى واحد فكأنَّهما حرفٌ واحدٌ ، فكأنَّ التشريك واقعٌ في حرف واحد ، لَأَنَّ المراد بتشريك حروف العطف التشريك في المعنى ، والمعنى هنا واحدٌ . وهذا الانفصال حَسَنٌ في الموضع ، وهذا فرقٌ بَيِّنٌ .

الثاني : أَنَّ العربَ تقول : ليس زيد بقائمٍ ولا قاعداً ، فتعطف على الموضع ، وتشرك قاعداً مع قائم في (ليس) فإذا جاز هذا جاز أَنْ يعطف على خبر (إِنَّ) من غيرِ نظيرٍ الى اللام كما لم يُنْظَرِ الى الباء في : ليس زيد بقائمٍ ولا قاعداً ، واللام نظيرةُ الباء ، لَأَنَّ الباء لتوكيد النفي ، واللام لتوكيد الايجاب . وهذا أيضاً انفصالٌ حَسَنٌ ، وتنظيرٌ صحيحٌ .

الثالث : أَنَّهُ يَبْعُدُ أَنْ يُشَرَّكَ في شيئين ليسا بعاملين ، ويمتنع التشريك في عاملين ، لَأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : ليس زيدٌ بقائمٍ ولا قاعداً عمرو ، شَرَّكَتَ بالواو في عاملين ، فقد جعلتَ الواو كأنَّها خففت ورفعت ، من حيثُ وصلت الخافض والرافع ، ولا يوجد في أصول العربية ، ما يرفع ويخفض ، فإذا لم

(١) سورة سبأ آية ٢٤ .

(٢) في الأصل : « معطوف على هدى »

(٣) في الأصل : « في الآيتين » .

(٤) في الأصل : « فلو » ولا معنى له .

يكن ذلك في أصول العوامل فكيف يكون فيما تنزل منزلة العامل ، فتفطن لهذا كله فإنه مرعي في هذه الصنعة .

الدليل الثاني :

قوله تعالى : ﴿وَاخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفَ الرِّيَّاحِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾^(١) فالواو قد شَرَكْتَ بين اختلاف وخلق في^(٢) (في) ، وَشَرَكْتَ بين آيات وآيات في (إن) في قراءة حمزة والكسائي ، لأنهما يقرآن بالنصب^(٣) .

اعتل سيبويه لهذا بأن قال : إن هذا على حذف حرف الجر^(٤) ، وكذلك قال في قول الشاعر :

٦٠ - أَكُلُّ أَمْرِيءٍ تَحْسِبِينَ أَمْرًا وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا^(٥)
إنه على حذف كل ، والتقدير وكل نار . «توقد بالليل» صفة نار . وكذلك قال في المثل : «ما كُئِلُ سَوْدَاءَ تَمْرَةٍ وَلَا بَيْضَاءَ شَحْمَةٍ»^(٦) والتقدير : ولا

(١) سورة الجاثية آية ٥ بنصب ﴿آيات﴾ وهي قراءة حمزة والكسائي كما سيأتي . وقبل الآية قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ . . .﴾ .

(٢) في قوله تعالى : ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ الجاثية آية ٤ .

(٣) وقرأ باقي السبعة بالرفع / انظر السبعة ص ٥٩٤ ، حجة القراءات ص ٦٥٨ الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢/٢٦٧ .

(٤) ليس لهذه الآية ذكر في كتاب سيبويه المطبوع .

(٥) الكتاب ٦٦/١ ، والبيت لأبي داود الايادي جارية بين الحجاج بن حذاق / شاعر جاهلي / ترجمته في الشعر والشعراء ٢٤٣/١ ، اللآلي ٨٧٩/٢ ، خزنة الأدب ١٩٠/٤ ، انظر ديوانه (ضمن دراسات في الأدب العربي لغرباوم « الترجمة العربية » ص ٣٥٣ ، الأصمعيات ص ١٩١ ، الأصول ٧١/٢ ، ٧٥ ، المحتسب ٢٨١/١ ، مشكل اعراب القرآن ٢/٢٩٤ ، أمالي ابن الشجري ٢٩٦/١ ، الانصاف ٥٧٣/١ ، شرح المفصل ٢٦/٣ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٧٩ ، ٥٢/٨ ، ١٠٥/٩ ، شرح عمدة الحافظ ص ٥٠٠ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٥٧/١ ، ضرائر الشعر ص ١٦٦ ، رصف المباني ص ٣٤٨ مغنى اللبيب ص ٣٨٢ ، شرح شواهد ٧٠٠/٢ ، الأشباه والنظائر ٧٧/٤ ، همع الهوامع ٢٩١/٤ ، خزنة الأدب ١٩١/١ ، ٣٩٤ .

(٦) الكتاب ٦٥/١ ، وانظر المثل في الفاخر ص ١٩٥ ، جمهرة الأمثال ٢/٢٨٧ ، المستقصى ٢/٣٢٨ .

[٦٤] كُلُّ ، فجعله على / حذف حرف الجر ، وجَعَلَ : « كُلُّ نار تَوَقَّد بالليل ، معطوفين على كُلِّ امرئٍ وأمرأ^(١) » ، وَشَرَّكَتِ الواو بينهما في (تَحْسِبِينَ) ، وجعل ذلك بمنزلة قوله : ظننت زيدا قائماً وعمراً شاخصاً ، وكان زيدٌ عاقلاً ومحمداً عالماً . وسأضع لهذا مسألة بَعْدَ هذه المسألة إِنْ شاء الله تعالى .

وكذلك « ما كُلُّ سوداءَ تمرَّةً ، ولا كُلُّ بيضاءَ شَحْمَةً » وقع التَّشْرِيكُ بين الأسماء الأربعة في (ما) وَيَتَنَزَّلُ هذا منزلةً : ما زيدٌ قائماً ، ولا عمروٌ خارجاً . وأبو الحسن يذهب في هذه الأشياء كُلِّها الى العطف على عاملين .
فإِنْ قلتَ : حذف حرف الجر ، وإبقاء عمله قليلٌ ، وهذا النوع أكثرُ في كلام العرب فيجب أَلَّا يُحْمَلَ على ما قُلَّ نظيره ، إذ لو كان على ذلك لَقُلَّ كما قُلَّ حذف حرف الجر وإبقاء عمله .

قلتُ : كَثُرَ في هذا النوع ، وقد بَيَّنَّ سيبويه حين تكلم في هذه المسألة ، وتَأَوَّلَ هذه المواضع بهذه التأويلات التي ذكرتها ، والسبب الذي أوجب حذف حرف الجر هنا - وإن كان لا يَكْثُرُ في هذا الموضع - . أَنَّ (٢) العرب يقولون : ما مِثْلُ زيدٍ ولا عمروٍ يقولان ذلك ، ثُمَّ إِنَّهُمْ يَفْصِلُونَ فيقولون : ما مِثْلُ زيدٍ يقول ذلك ولا عمروٍ ، يريدون : ولا مِثْلُ عمروٍ ، فحذف (مثل) من الثاني لدلالة الاول عليه ، ولأنَّه في معنى الاول ، والاول لم يَتَكَرَّرْ فيه (مثل) فلم يتكرر هنا (مثل) ، وَلَمَّا قالوه في المجتمع في المعنى قالوه في المفترق ، فقالوا : ما مثل زيدٍ يقول ذلك ، ولا عمرو يكره ذلك ، فجرى حذف حرف الجر هنا كثيراً لما ذكرته .

الدليل الثالث : قول الشاعر :

٦١ - فَلَيْسَ بِآتِيكَ مِنْهِيْهَا وَلَا قَاصِرٍ عَنْكَ مَأْمُورُهَا (٣)

(١) انظر الكتاب ٦٦/١ .

(٢) في الأصل : « وذلك أَنَّ » .

(٣) البيت للأعور الشني : / بشرين منقذ ، شاعر اسلامي كان مع علي رضي الله عنه يوم =

بخفض قاصرٍ ، ولا يمكن أن يؤخذ إلا على العطف على عاملين ،
لأنك إن قَدَرْتَ هنا حذف حرف الجر فلا يمكن لما فيه من نقض الغرض ،
ألا ترى أن حرف الجر هنا إذا جيء به إنما يكون تأكيداً ، وما يؤتى به
للتوكيد لا يمكن حذفه ، لأن فيه نقض الغرض ، ولا يمكن أن يكون
(مأمورها) فاعلاً بقاصر ، لأنه لا ضمير فيه يعود الى المنهي ، لأن المنهي
مذكّر ، والهاء من مأمورها مؤنثة ، وإنما يعود على الأمور ، ولأن المعنى
يستحيل لو قَدَرْتَ الضمير يعود على المنهي ، لأنه يجيء المعنى : مأمور
المنهي ، والمنهي غير للمقدر ، والمأمور هو المقدر .

انفصل سيبويه عن هذا بأن قال : إن المنهي وإن كان مذكراً فهو
مضاف الى مؤنث هو بعضه ، فجاز لذلك تأنيثه كما جاز : ذهب بعض
أصابعه (١) .

فإن قلت : فكيف جاءت الإضافة ؟

قلت : يمكن أن يكون بمنزلة قوله تعالى : ﴿ عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ (٢)
أي ضحى العشية ، لأنها مقابلتها ، وكذلك المنهي (٣) في [مقابلة] (٤)
المأمور ، ويمكن أن يكون على طريقة :

* إن الحوادث أودى بها * [٤٩]

= الجمل / ترجمته في الشعر والشعراء ٦٤٣/٢ ، المؤلف ص ٣٨ ، اللالي ٨٢٧/٢ .
انظر الشاهد في الكتاب ٦٤/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٢٣٨/١ ، المقتضب
١٩٦/٤ ، ٢٠٠ ، الأصول ٧٠/٢ الافصاح للفارقي ص ٢١٥ ، البديع ل ١٢١ ، اثبات
المحصل ٢٠ ، ٢١ ، مغنى اللبيب ص ٦٣٣ ، شرح شواهد ٤٢٧/١ ، ٤٢٨ ، همع
الهوامع ١٣٠/٢ ، وقبل البيت قوله :

هون عليك فلن الأمور بكف الإله مقاديرها

(١) الكتاب ٦٤/١ ، وانظر شرح أبياته ٢٤٠/١ ، الافصاح للفارقي ص ٢١٧ .

(٢) سورة النازعات الآية الأخيرة « ٤٦ » .

(٣) في « الاصل » : « وكذلك المهني » تحريف .

(٤) تكملة يلثم بها الكلام .

لأنَّ الحوادث في معنى الحَدَثَانِ ، وكذلك قوله :

* فَلَيْسَ بِأَتِيكَ مِنْهِيهَا *

في معنى : فليست الأمور بآتيتك ^(١) ، إِذَا نُهِيتُ ، ولو كان هذا لجاز أَنْ يُقَالَ : وَلَا قَاصِرٌ عَنْكَ مَأْمُورُهَا ، فقال في البيت :

* وَلَا قَاصِرٌ عَنْكَ مَأْمُورُهَا * [٦١]

لأنَّه نطق قبله بما هو في معنى ما ذكرته .

ومما يؤكد عندك امتناع العطف على عاملين ، أَنَّ الواوَ مُوصَّلةٌ للفاعل الى الاسم ، على حَسَبِ ما تقدَّم . ولم نجد قطُّ حرفاً يُوصِلُ فعلين ، فقد صَحَّ بما ذكرته أَنَّ العطف لا يجوز على عاملين ، ومما يَقْوَى لك امتناعه أَنَّهُمْ كُلُّهُمْ أَجْمَعُوا على أَنَّهُ لا يجوز : إِنَّ زَيْدًا في الدار ، وعمراً السوق ^(٢) ، لأنَّهُمْ لو قالوا هذا لَكُنْتَ كَأَنَّكَ فصلتَ بين حرف ^(٣) الجر والمجرور ، لأنَّ حرفَ العطف تنزِّل منزلةً ذلك فإذا تنزَّل حرفُ العطف منزلةً الجار ^(٤) فسيتنزل منزلةً الرافع والناصب ، ولا يوجد في أصول العوامل ما يرفع ويخفض على حَسَبِ ما ذكرته قبل .

مسألة :

تقول : قام زيدٌ يومَ الجمعةِ يومَ السَّبْتِ ، فعمروُ معطوفٌ على زيد ، ولما وصل القيام الى عمرو طَلَبَ زماناً يَقَعُ فيه ، فتعدَّى الى يوم

(١) في الأصل : فليست الامور بآتيك .

(٢) في الأصل : « وعمرا في السوق » وهو خطأ ، اذ العطف على معمولي عامل واحد ، وهو مما اتفق على صحته ، وما أثبتته هو الصواب ، قال ابن الفخار في شرح الجمل ص ٥٥ : « اختلف الناس في تعدد المعطوف مع تعدد العامل ، وله صورتان : احدهما : متفق على امتناعها ، وصورتها ان زيدا في الدار وعمرا السوق ، لمكان الفصل بين المخفوض والعاطف » .

(٣) في الأصل : « حروف » .

(٤) في الأصل : « المجرور » .

السبت ، ولا أقول : إِنَّ يَوْمَ السَّبْتِ مَعْطُوفٌ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، لِأَنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَقْيِيدٌ وَظَرْفٌ لِقِيَامِ زَيْدٍ ، وَالْمَعْطُوفُ شَرِيكُ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ فَيَجِبُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ يَوْمَ السَّبْتِ ظَرْفًا لِقِيَامِ زَيْدٍ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، وَإِنَّمَا هُوَ ظَرْفٌ لِقِيَامِ عَمْرٍو ، فَإِذَا صَحَّحَ مَا ذَكَرْتَهُ فَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : قَامَ زَيْدٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ السَّبْتِ عَمْرٍو ، لِأَنَّكَ لَا تَفْصِلُ بَيْنَ حَرْفِ الْعَطْفِ وَالْمَعْطُوفِ بِظَرْفٍ وَلَا مَجْرُورٍ إِلَّا فِي الشَّعْرِ ، وَيَجْرِي مَجْرَى الْفَصْلِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ .
وَأُنْشِدُ أَبُو عَلِيٍّ عَلَى مَجِيئِهِ/ فِي الشَّعْرِ .

[٦٥]

٦٢ - يَوْمًا تَرَاهَا كَشِبَهُ أَرْدِيَةِ الْعَصْبِ وَيَوْمًا أُدِيمَهَا نَغْلًا^(١)

فَجَعَلَ أُدِيمَهَا مَعْطُوفًا عَلَى الْهَاءِ مِنْ (تَرَاهَا) وَفَصَلَ بَيْنَ حَرْفِ الْعَطْفِ وَالْمَعْطُوفِ بِالظَرْفِ لَمَّا اضْطُرَّ ، وَقَدْ أَخَذَ بَعْضُ النَّاسِ هَذَا الْبَيْتَ عَلَى اضْطِمَارِ فِعْلٍ وَقَدَّرَهُ : وَتَرَى يَوْمًا أُدِيمَهَا نَغْلًا^(٢) ، فَحَذَفَ (تَرَى) لِلدَّلَالَةِ الْأَوَّلِ عَلَيْهِ . . وَكَانَ الْأَسْتَاذُ أَبُو عَلِيٍّ يَقُولُ : لَوْ جَازَ هَذَا هُنَا لَجَازَ فِي كُلِّ مَعْطُوفٍ أَنْ يُدْعَى فِيهِ ذَلِكَ ، وَيُقَالُ فِي : رَأَيْتَ زَيْدًا وَعَمْرًا . التَّقْدِيرُ : رَأَيْتَ زَيْدًا وَرَأَيْتَ عَمْرًا ، وَبَلَا شَكٍّ أَنَّ فِي هَذَا تَهْيُوءَ الْفِعْلِ لِلْعَمَلِ ، وَقَطْعَهُ عَنِ الْعَمَلِ ، وَهَذَا مِمَّا لَا يَجُوزُ ، وَالْفَصْلُ بَيْنَ شَيْئَيْنِ لَا يَجُوزُ الْفَصْلُ بَيْنَهُمَا لِمُضَرَّةِ الشَّعْرِ كَثِيرٌ ، كَالْفَصْلِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ . فَإِنْ قُلْتَ : ضَرَبَ زَيْدٌ عَمْرًا وَمُحَمَّدٌ خَالِدًا ، فَقُولُكَ : وَمُحَمَّدٌ مَعْطُوفٌ عَلَى زَيْدٍ ، وَلَمَّا وَصَلَ الْفِعْلُ بِالْوَاوِ إِلَى مُحَمَّدٍ طَلَبَ مُتَعَلِّقَةً كَمَا طَلَبَهُ الْأَوَّلُ ، وَهُوَ ضَرَبَ زَيْدٌ ، وَلَيْسَ خَالِدٌ مَعْطُوفًا عَلَى عَمْرٍو ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ مَعْطُوفًا عَلَيْهِ لَلَزِمَ أَنْ يَكُونَ مُضْرُوبًا لَزَيْدٍ كَمَا كَانَ عَمْرٍو ، وَالْمَعْنَى عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ ، فَعَلَى

(١) الْبَيْتُ لِلْأَعَشِيِّ / انْظُرْ فِي دِيْوَانِهِ ص ٢٣٣ ، الْإِيضَاحُ ١/١٤٨ ، إِضَاحُ شَوَاهِدِ الْإِيضَاحِ ل ٢٧ ، الْمَصْبَاحُ ل ٤٤ ، الْخَصَائِصُ ٢/٣٩٥ ، ٣٩٦ مَجْمَعُ الْأَمْثَالِ ٢/٢٣٩ ، شَرْحُ عَمْدَةِ الْحَافِظِ ٦٣٦ ، شَرْحُ الْجَمَلِ لِابْنِ عَصْفُورٍ ١/٢٤٧ ، ضَرَائِرُ الشَّعْرِ ص ٢٠٦ .
(٢) انْظُرْ ضَرَائِرُ الشَّعْرِ ص ٢٠٦ .

هذا لا يجوز أن تقول : ضرب زيدٌ عمرًا وخالدًا محمدًا ، وتفصل بين حرف العطف والمعطوف بغير الظرف والمجرور ، ولم يجر ذلك في الشعر فإن جاء فشيء قليل لا يعول عليه ، ولا يؤخذ به ، وأما قول امرئ القيس :

٦٣- إِنِّي بِحَبْلِكَ وَاصِلٌ حَبْلِي وَبِرَيْشِ نَبْلِكَ رَائِشٌ نَبْلِي ^(١)
فَأَشْبَهُ مَا ذَكَرْتُهُ ، لَأَنَّ بَرِيشَ مُتَعَلِّقٌ بِرَائِشٍ ، وَلَأَنَّ نَظِيرَهُ قَدْ تَقَدَّمَ قَبْلُ ، فَحَسُنَ لَدُنْكَ التَّقْدِيمُ ، وَهُوَ قَوْلُهُ ^(٢) : بِحَبْلِكَ . وَأَمَّا قَوْلُهُمْ : كَانَ زَيْدٌ قَائِمًا ، وَمُحَمَّدٌ عَالِمًا ، فَلَيْسَ مِنْ هَذَا ، لَأَنَّ كَانَ طَالِبَةٌ بِالْجُمْلَةِ ، وَهِيَ مِنْ نَوَاسِخِ الْإِبْتِدَاءِ فَعُطِفَتْ عَلَى الْجُمْلَةِ الْأُولَى وَهِيَ : زَيْدٌ قَائِمٌ - قَوْلُكَ : مُحَمَّدٌ عَالِمٌ وَصَارَتْ الْوَاوُ قَدْ شَرَّكَتْ فِي كَانَ بَيْنَ الْجُمْلَتَيْنِ ، فَكَمَا أَنَّ كَانَ رَفَعَتِ الْمَبْتَدَأَ الْأَوَّلَ وَنَصَبَتْ الْخَبَرَ ، رَفَعَتْ أَيْضًا الْمَبْتَدَأَ الثَّانِي وَنَصَبَتْ الْخَبَرَ ، وَكَذَلِكَ الْكَلَامُ فِي ظَنَنْتُ زَيْدًا قَائِمًا ، وَمُحَمَّدًا عَالِمًا ، وَإِنْ زَيْدًا قَائِمٌ وَمُحَمَّدًا خَارِجٌ ، إِنَّمَا شَرَّكَتِ الْوَاوُ بَيْنَ الْجُمْلَتَيْنِ فِي إِنَّ ، فَصَارَتْ لَدُنْكَ إِنَّ وَأَخَوَاتِهَا ، وَظَنَنْتُ وَأَخَوَاتِهَا ، وَكَانَ وَأَخَوَاتِهَا ، دَاخِلَةٌ عَلَى جُمْلَتَيْنِ فَوْجِبَ أَنْ تَعْمَلَ فِيهِمَا عَمَلُهَا فِي الْجُمْلَةِ الْوَاحِدَةِ ، كَمَا أَنَّ الْفِعْلَ إِذَا عَمِلَ فِي الْاسْمِ ثُمَّ عُطِفَ عَلَيْهِ اسْمٌ آخَرُ عَمِلَ فِي الْاسْمَيْنِ بِحَرْفِ الْعُطْفِ عَمَلُهُ فِي الْاسْمِ الْوَاحِدِ .

(١) ديوانه ص ٢٣٩ ، الكتاب ١/١٦٤ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١/٤٠٦ ، الجمل ص ٩٨ ، شرح أبياته لابن سيده ل ١١٧ ، الحلل ص ١١٢ ، الجمل ص ٢٦ ، ١٠٩ ، رصف المباني ص ٤٤٧ .
(٢) في الأصل « قولك » .

باب التوكيد

التوكيد : تمكينُ المعنى في نفس (١) السامع ، وإثباتُ الحقيقة ، ورفعُ المجاز ، وهو يكون على وجهين : توكيدٌ لفظيٌّ ، وتوكيدٌ معنويٌّ . فالتوكيد اللفظي يكون في الأسماء والأفعال ، ويكون في الجمل . ويكون في بعض الحروف . فتقول : جاءني زيدٌ زيدٌ ، وتقول : زيدٌ قام قام ، وتقول : قام زيدٌ قام زيدٌ . قال الله تعالى : ﴿ هَيَّاهُتْ هَيَّاهُتْ لِمَا تُوعَدُونَ ﴾ (٢) فهيهاتُ الثانية توكيدٌ للأولى قال :

٦٤ - * فَهَيَّاهُتْ هَيَّاهُتْ الْعَقِيقُ وَأَهْلُهُ * (٣)

فهيهاتُ الثانية توكيدٌ للأولى ، والعقيق فاعل بهيهات الثانية ، وفي الأولى ضميرٌ يفسره الثاني ، وهو من باب الإعمال . ويمكنُ أنْ يقالَ إنَّ العقيقَ فاعلٌ بهيهات الأولى ، وهيهاتُ الثانيةُ لا تُحتَاجُ الى فاعل ، لأنَّها لم يُؤتَ بها إلاَّ لتأكيد الأوَّل وإثباته فالأوَّل هو المقصود ، فعليه يكون بناء الاسم

(١) في الأصل : « في النفس السامع » .

(٢) سورة المؤمنون آية ٣٦ .

(٣) البيت لجريز ، وروايته في ديوانه ٩٦٥/٢ بتمامه .

فأيهات أيهات العقيق ومن به وإيهات وصل بالعقيق تواصله وانظر الخصائص ٤٢/٣ ، الايضاح ١٦٥/١ ، الكافي ٢/ ص ٢٦٢ ، شرح المفصل ٣٥/٤ ، المقرب ١٣٤/١ ، شرح اللمحة البدرية ٣٣٩/١ ، همع الهوامع ١٤٥/٥ ، التصريح ٣١٨/١ ، ١٩٩/٢ .

لأنه المقصود والمتبوع . وتقول في الحروف : نَعَمْ نَعَمْ ، وَبَلَى بَلَى ^(١) ، ولا يكون هذا في حروف الجر ، ولا في حروف العطف ، وإنما يكون في الحروف التي لها شبه بالفعل أو بالاسم ألا ترى أنَّ (بَلَى) قد أُمِيلَتْ لشبهها بالاسم ، من حيث الكلام يَسْتَقِلُّ بها ، وهي في تقدير محذوف ، كما كان زيدٌ كذلك إذا قيل لك : مَنْ جاءك ؟ ، فتقول : زيدٌ ، وكذلك (يا) في النداء أُمِيلَتْ لأنها نائبةً مناب الفعل ، وَعَوِضُ ^(٢) منه ، فجرت مَجْرَى الفعل فَأُمِيلَتْ كما يُمَال الفعل ، وقد جاء في الشعر :

٦٥ - * وَلَا لِمَا بِهِمْ أَبْدًا دَوَاءٌ * ^(٣)

فكرر حرف الجر ، ولهذا أَدْعَى سيبويه في الكافين ^(٤) في قول الشاعر .

٦٦ - * وَصَالِيَاتٍ كَكَمَا يُؤْتَفَيْنُ * ^(٥)

(١) عَرَّفَ الغافقي التوكيد في شرح الجمل ص ٢١ ، بتعريف شيخه ابن أبي الربيع ، ثم لخص كلامه عن التوكيد اللفظي .

(٢) في الأصل « وعوضاً منه » .

(٣) البيت لمسلم بن مَعْبِد الوالبي الأسدي (شاعر أموي) من قصيدة أوردتها ابن ميمون في منتهى الطلب ونشرت في مجلة المورد / المجلد الثامن / العدد الثالث ١٣٩٩ هـ بتحقيق د / حاتم صالح الضامن ، وروايته :

فلا والله لا يُلغى لما بي وما بهم من البلى شفاء
ولا شاهد فيه على هذه الرواية ، وقد أشار إليها السيوطي في شرح شواهد المغني ، والبغدادى في خزانة الأدب .

وانظر الشاهد في معاني القرآن ٦٨/١ ، الخصائص ٢٨٢/٢ ، المحتسب ٢٥٦/٢ ، سر صناعة الاعراب ٢٨٣/١ ، الصاحي ص ٣٩ ، الانصاف ٥٧١/٢ ، شرح المفصل ١٧/٧ ، ٤٣/٨ ، ١٥/٩ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٦٣/١ . المقرب ٢٣٨/١ . ضرائر الشعر ٦٩ ، ٣٠٣ ، رصف المبانى ص ٢٠٢ ، ٢٤٨ ، ٢٥٥ ، مغنى اللبيب ص ٢٤٠ ، ٣٤٢ ، ٤٦٢ ، شرح شواهد ٥٠٥/١ ، همع الهوامع ٣٩٦/٤ ، ٢١٠/٥ ، ٣٤٨ ، خزانة الأدب ٣٦٤/١ .

(٤) في الأصل : « في احد الكافين » .

(٥) البيت لخطام الریح . بشر بن نصر بن عياض المجاشعي / من بني الأبيض بن مجاشع بن دارم « ترجمته في المؤلفات ص ١١٢ ، خزانة الأدب ٣٦٩/١ قال البغدادى : « وهو من =

أنهما ليستا بحرفين ^(١) لأنك إن جعلتهما حرفين / صار بمنزلة قول [٦٦]
الآخر :

* وَلَا لِمَا بِهِمْ أَبْدًا دَوَاءٌ * [٦٥]

ومثل هذا لا يُحْمَلُ عليه ما وُجِدَ عنه مندوحة لشذوذه وقِلَّتْه ، وجعلُ
الكاف اسماً قد كَثُرَ في الشعر ، قال :

٦٧ - * وَرَحْنَا بِكَابِنِ الْمَاءِ يُجَنَّبُ وَسَطَنَا * ^(٢)

وسياتي الكلام في هذا في حروف الجرِّ بحول الله تعالى ^(٣) .
الثاني : التوكيد المعنوي ، ويكون على وجهين : أحدهما : لاثبات
الحقيقة .

الثاني : للإحاطة ، ولهذا تعرَّض أبو القاسم .
قوله : (الأسماء التي يؤكد بها للواحد المذكور : كُلُّه ، ونفسه ،
وعينه ، وأجمع ، وأكتع ، وأبضع) ^(٤) .

= قصيدة لخطام المجاشعي ، وهي من بحر السريع ، رُبَّما حَسِبَ من لا يحسن العروض أنه من
الرجز . انظر الشاهد في الكتاب ٣٢/١ ، ٤٠٨ ، ٢٧٩/٤ ، شرح أبياته لابن السيرافي
١٣٨/١ ، المقتضب ٩٥/٢ ، ١٤٠/٤ ، ٣٥٠ ، مجالس العلماء ص ٧٢ ، معاني الحروف
ص ٤٩ ، الخصائص ٣٦٨/٢ ، المنصف ١٩٢/١ ، ١٨٤/٢ ، ٨٢/٣ ، سر صناعة
الاعراب ٢٨٢/١ ، المحتسب ١٨٦/١ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٤٥ الانصاح
للفارقي ص ٢٢٥ ، الفصول الخمسون ص ٢١٨ ، شرح المفصل ٤٢/٨ ، ضرائر الشعر ص
٣٠٤ ، رصف المباني ص ١٩٧ ، ٢٠١ ، الجنى الذاني ص ٨٠ ، ٨١ ، ٩٠ ، مغنى
اللبيب ص ٢٣٩ ، شرح شواهد ٥٠٤/١ ، شرح شواهد الشافية ص ٥٩ .
(١) انظر الكتاب ٤٠٨/١ .

(٢) البيت لامرئ القيس ، وعجزه كما في ديوانه ص ١٧٦ .
* تَصَوَّبُ فِيهِ الْعَيْنُ طَوْرًا وَتَرْتَقِي *

وانظر الشاهد في الاقتضاب ص ٤٢٩ ، أمالي ابن الشجري ٢٢٩/٢ ، ٢٨٦ ، شرح
الجمال لابن عصفور ٤٧٨/١ ، ضرائر الشعر ص ٣٠٣ ، الفصول الخمسون ص ٢١٧ .
(٣) انظر ما سياتي ص ٨٥٢ .
(٤) الجمل ص ٣٣ ، وفي الأصل : « وأكتع أبضع » بسقوط الواو .

اعلم أنَّ الواحد المذكور يُؤكِّد بالنفس والعين ، وبكُلِّ وأَجْمَع ، وتوابع
أَجْمَع وهي : أَكْتَعُ وَأَبْصَعُ ، وَأَبْتَعُ وما هو في معنى كَلِّ نحو قولك : مررت
بالقومِ خَمْسَتِهِمْ ، وَأَرْبَعَتِهِمْ ، ومن ذلك قولهم : ضَرَبَ زَيْدُ الْبَطْنِ وَالظَّهْرُ ،
إِذَا أَرَدْتَ معنى كُلِّهِ ، ولم تردِ الْبَدَلَ . وأَمَّا التَّشْيِئَةُ فتؤكِّد بثلاثة أَلْفاظ :
النَّفْسُ والعين ، وكلا (١) ، فتقول : مررت بالرجلين أَنفُسُهُمَا أَعْيُنُهُمَا
كِلَيْهِمَا ، ولا يقال : أَجْمَعَانِ وَلَا أَكْتَعَانِ ، لِأَنَّ الْعَرَبَ لَمْ تَقُلْهُ ، واستغنت
عن ذلك بكليهما .

فَإِنْ قُلْتَ : أَقُولُهُ بِالْقِيَاسِ عَلَى أَجْمَعَيْنِ ، لِأَنَّ أَجْمَعَ قَدْ جُمِعَ ، وَمَا
يُجْمَعُ يُصَحُّ تَشْيِئَتُهُ .

قُلْتَ : (أَجْمَع) معرفة لا يُنْكَرُ أَبَدًا ، فلا تصحُّ تشْيِئَتُها ، ولا جمعُها ،
وَأَجْمَعُونَ كان على طريقة الجمع ، وليس بجمع ، فجاء على غير قياس ، وما
يَأْتِي على غير قياس وجاء على الشذوذ فلا يُحْمَلُ عليه ، وتقفُ مع السَّمْعِ
فيما كان هكذا . وأَمْرٌ آخَرُ أَنَّ الْعَرَبَ إِذَا اسْتَغْنَوْا عَنْ شَيْءٍ بِغَيْرِهِ فَلَا سَبِيلَ لَكَ
أَنْ تَسْتَعْمَلَ مَا رَفَضُوهُ ، أَلَّا تَرَى أَنَّهُمْ اسْتَغْنَوْا عَنْ وَذَرِ بَتْرَكَ (٢) ، فلا تقولُهُ ؛
وَإِنْ كَانَ الْقِيَاسُ يَقْتَضِيهِ .

قوله : (وللاثنين كِلَاهُمَا وَأَنفُسُهُمَا وَأَعْيُنُهُمَا) (٣) .

اعلم أَنَّ (كِلا) لا تستعمل إِلَّا مضافَةً ، وتُضَافُ إلى الظاهر
والمضمر ، فَإِذَا أُضِيفَتْ إلى الظاهر فلا تَنْقَلِبُ الْأَلْفُ ، وَإِذَا أُضِيفَتْ إلى
المضمر ففصحاء العرب يقلبون الْأَلْفَ في النصب تَشْيِئَتِهَا بِلَدَى وفي الخفض
تَشْيِئَتِهَا بَعَلَى ، وهي عند البصريين مفردة في اللفظ تشْيِئَةٌ في المعنى ، وقد
مضى الكلام فيها مستوفي (٤) .

وَأَمَّا أَنفُسُهُمَا فجاء الجمع في موضع التشْيِئَةِ كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّ

(١) في الأصل : « وكل » .

(٢) انظر اصلاح الخلل ص ٩٥ ، التوطئة ص ١٨٩ .

(٣) الجمل ص ٣٣ .

(٤) انظر ما تقدم ص ٢٥١ .

تُتَوَبَّأَ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَفَتْ قُلُوبُكُمَا ﴿١﴾ وهذا هو الأفصح ، ومن العرب من يقول : قلباكما (٢) .

وسيأتي الكلام في هذا في آخر الكتاب إن شاء الله تعالى :
قوله : (وللجميع كُلُّهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ وَأَعْيُنُهُمْ) (٣) .
الجمعُ كالمفرد تستعمل فيه سبعة ألفاظ ، وتقدّم أن أجمعين ليس بجمع لأجمع ، لأن أجمع لا يتنكر ، وما لا يتنكر لا يثنى ولا يُجمع ، (كل) تستعمل على أربعة أوجه :

الأول : أن تكون مضافة الى المضمّر ، فإذا كانت كذلك كانت تابعة أو مبتدأة ولا تلي العوامل اللفظية ، فتقول : جاءني القوم كُلُّهُمْ ، وكلُّهم جاءني ، ولك أن تقول : جاءوني ، لأن كلاً مفردة في اللفظ جمع في المعنى ، وقد جاءت تلي العوامل ، وأكثر ما يكون ذلك في الشعر للضرورة (٤) .

والثاني : أن تكون مقطوعة عن الإضافة ، فإذا كانت كذلك استعملت

(١) سورة التحريم آية ٤ .

(٢) قال أبو حيان في البحر المحيط ٢٩٠/٨ - ٢٩١ « وأتى بالجمع في قوله قلوبكما ، وحسن ذلك إضافته إلى مثنى وهو ضميرهما ، والجمع في مثل هذا أكثر استعمالاً من المثنى ، والثنائية دون الجمع كما قال الشاعر

فَتَخَالَسَا نَفْسَيْهِمَا بِنَوَافِدِ كِنَوَافِدِ الْعَبَطِ الَّتِي لَا تَرْفَعُ
وهذا كان القياس ، وذلك أن يعبر بالمثنى عن المثنى ، لكن كرهوا اجتماع ثنيتين فعدلوا الى الجمع ، لأن الثنائية جمع في المعنى » . وانظر كلاماً جيداً في المسألة لابن الشجري في أماليه ١٢/١ .

(٣) الجمل ص ٣٣ ، وفيه « للجمع » ومثله في « ج » وليس في المطبوع « وأعينهم » وهي في الخطيتين .

(٤) كما في قول الشاعر :
يَمِيدُ إِذَا مَادَتْ عَلَيْهِ دِلَاؤُهُمْ فَيَصْدُرُ عَنْهُ كُلُّهَا وَهُوَ ذَابِلُ
انظر مغنى اللبيب ص ٢٥٨ ، شرح شواهد ٥٢١/٢ ، همع الهوامع ٣٨٠/٤ .

مبتدأةً وواليةً^(١) للعوامل اللفظية ، ولا تكون تابعةً قال الله تعالى : ﴿ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى ﴾^(٢) وقرأ ابن عامر (وكلُّ) بالرفع^(٣) .

الثالث : أن تضاف الى الظاهر فهذه أيضاً تستعمل مبتدأةً ، وتلي العوامل ، ولا تكون تابعةً ، ويجوز لك في هذه أن تختصر فتَحْدِفَ فَتَضَعَ المفردَ موضعَ الجمع والنكرة موضعَ المعرفة فتقول : كُلُّ رجلٍ فعل كذا ، ونظير هذا قولهم : زيدٌ أفضلُ الرجالِ فيضعونَ المفردَ موضعَ الجمع ، والنكرة موضعَ المعرفة فتقول : زيدٌ أفضلُ رجلٍ .

الرابع : أن تكونَ صفةً فتقول : مررنا^(٤) برجلٍ كُلِّ رجلٍ ، والمعنى : مررت برجلٍ كاملٍ ، وهذا كما تقول : مررت برجلٍ جَدِّ رجلٍ ، وَحَقُّ رجلٍ ، ومررت برجلٍ حَسْبِكَ أي : مررت برجلٍ كاملٍ . وقبيحٌ أن تقولَ : مررت بكُلِّ رجلٍ ، تريد : برجلٍ كُلِّ رجلٍ ، ويجوز أن تُعرِّفَ ، فتقول : مررت بالرجلِ كُلِّ الرجلِ .

قوله : (وللواحدة كُلُّها ونفُسُها وعَيْنُها وَجَمْعَاءُ كَتَعَاءُ بَصْعَاءُ)^(٥) .

[٦٧] / تستعمل أيضاً في الواحدة المؤنثة سبعة ألفاظ على حَسَبِ ما تقدَّم في الواحد المذكور ، ليس أَجْمَعُ وَجَمْعَاءُ بمنزلة أَحْمَرُ وَحَمْرَاءُ وَأَصْفَرُ وَصَفْرَاءُ ، لَأَنَّ أَجْمَعَ اسْمٌ وجمعاء كذلك ، وَأَفْعَلُ للمذكر ، وَفَعْلَاءُ للمؤنث إِنَّمَا تكونان في الصِّفَةِ .

فإن قلت : للزومها التبعية على طريقة التوكيد أجري مُجْرَى النعت ، فوضع أَفْعَلُ للمذكر ، وَفَعْلَاءُ ، للمؤنث ، ليجري على طريقة أحمر وحمراء .

(١) في الأصل : « ووالية » .

(٢) سورة النساء آية ٩٥ .

(٣) ذكر هذه القراءة أبو حيان في البحر المحيط ٣/٣٣٣ ، ولم ينسبها .

(٤) هكذا في الأصل : « مررنا » والوجه : مررت لقوله بعد : والمعنى : مررت برجل . . . » .

(٥) الجمل ص ٣٣ .

قلت : لو كان الأمر كما ذكرته لم يقل : أجمعون أبداً ، لأنَّ أحمر لا يقال منه أحمرّون ، وأجمعون وإن لم يكن جمعاً لأجمع - فكأنه جمعه ، وإنما جاء أجمع وجمعاء كما جاء سلمان للمذكر وسلمى للمؤنث . فكما لا يصح أن يقال : سلمان وسلمى بمنزلة سكران وسكرى ، وإنما كانت الموافقة بالاتفاق من غير قصد^(١) ، لا يصح أن يقال : أجمع وجمعاء ، بمنزلة أحمر وحمراء ، وإنما كان ذلك بالاتفاق ، وهذا الذي ذكرته هو الذي ذهب إليه أبو علي واختاره^(٢) ، ومن الناس من ذهب المذهب الأول . والاختيار ما ذكرته لما تقدّم .

قوله : (وللاثنين كلتاها وأنفسهما وأعيئهما)^(٣) .

التاء في كلتا بمنزلة التاء في بنت وأخت ، وليست للتأنيث ، لأنَّ تاء التأنيث لا يكون قبلها إلا فتحة أو ألف ، ولأنَّ العرب لا تجمع بين تاء التأنيث وألف التأنيث^(٤) واللام من (كلا) ياء ، ونظير هذا ثنتان ، واللام ياء ، لأنه من ثنيت ، والتاء فيها بمنزلة التاء في بنت .

فإن قلت : هذه التاء وإن لم تكن للتأنيث فقد جرت عند العرب مجرى التأنيث ، ألا ترى أنهم لا يقولون : بنته ، ولا أخته ، ولا بنتات ، ولا أختات ، فكيف جمع بينها وبين ألف التأنيث ؟

قلت : قد جاء جليات^(٥) والياء بدل من ألف التأنيث فجمعوا بين الياء التي هي بدل من ألف التأنيث ، وتاء التأنيث فأقرب من هذا أن يقولوا : كلتا فيجمعوا بين ألف التأنيث والتاء ، لأنها - وإن كانت جارية مجرى علامة التأنيث في بعض المواضع - ليست بعلامة للتأنيث . وقال يونس في النسب

(١) التكملة ل ٣١ ، وانظر اللسان « جمع » .

(٢) الجمل ص ٣٣ .

(٣) راجع المسألة في الكتاب ٣/٣٦٤ ، ٤/٣١٧ ، ليس في كلام العرب ص ١٤٢ ، سر صناعة الاعراب ١/١٦٨ .

(٤) في الأصل : « جليات » ، ولعل الصواب ما أثبت .

إلى بِنْتٍ وَأُخْتٍ: بِنْتِي وَأُخْتِي^(١)، لأنها ليست علامة للتأنيث، ولم يجرها في النسب مجرى تاء التأنيث، وإن كان قد جرت في الجمع بالألف والتاء مجرى تاء التأنيث، والخليل أجراها في النسب مجرى علامة التأنيث، وأرتضاه سيبويه^(٢)، وهو الصحيح، وإنما ذكرت لك قول يونس لأبيّن لك أنها ليست مُنْزَلَةً مُنْزَلَةَ علامة التأنيث في كل موضع.

والكلام في ثنية المؤنث كالكلام في ثنية المذكر، لا تستعمل إلا ثلاثة ألفاظ، لا يقال: جَمْعَاوَانِ كَتَعَاوَانِ لما ذكرته في المذكر، لأن جمعاء معرفة ملازم التعريف على حسب ما أذكره، وما يلزم التعريف لا يصح ثنيته، والكوفيون خالفوا في ذلك، فأجازوا في المذكر: أَجْمَعَانِ أَكْتَعَانِ أَبْصَعَانِ وفي المؤنث: جَمْعَاوَانِ كَتَعَاوَانِ بَصْعَاوَانِ بَتَعَاوَانِ، واحتجوا بالجمع^(٣)، والبصريون يذهبون الي ما ذكرته لك، وهو الصحيح.

قوله: (وللجمع: كُلْهُنَّ وَأَنْفُسُهُنَّ وَأَعْيُنُهُنَّ، وَجَمْعُ كَتَعُ بَصْعُ)^(٤).

يستعمل أيضاً في جمع المؤنث سبعة ألفاظ، كما كان ذلك في جمع المذكر ذكر صاحب الكراسة أن جميع ما يستعمل للواحدة المؤنثة يُسْتَعْمَلُ في الجمع المؤنث فتقول: أَكْرَمْتُ الْهِنْدَ كُلَّهَا^(٥)، وهذا الذي ذكره صحيح، إلا أن الاختيار أن يجري على الجمع الكثير ما جرى على الواحدة

(١) انظر الكتاب ٣/٣٦١، ٣٦٣، شرحه للسيرافي ٤/ ل ١٦١ - المفضل ص ٢١٠، شرحه ٦-٥/٦.

(٢) قال سيبويه في كتابه ٣/٣٦٠: «واذا أضفت إلى أُخْتٍ قُلْتُ: أَخَوِي، وهكذا ينبغي له أن يكون على القياس، وذا القياس قول الخليل وانظر، المفضل ص ٢١٠، شرحه ٦-٥/٦.

(٣) انظر المسألة في اصلاح الخلل ص ٩٥-٩٦، شرح عمدة الحافظ ص ٥٦٠، شرح الجمل لابن عصفور ١/٢٦٤، توضيح المقاصد ٣/١٧١، شرح اللوحة البدرية ٢/١٢٤، همع الهوامع ١/١٤٣.

(٤) الجمل ص ٣٣.

(٥) انظر الجزولية ل ١٥.

المؤنثة ، وأن يجري على الجمع القليل ما ذكره أبو القاسم ، والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ ^(١) الآية : فقال أولاً : (مِنْهَا) لأنَّ الهاء عائدة على اثني عشر ، وقال (فِيهِنَّ) لأنَّ الضمير يعود على الأربعة ، والقليل عندهم من ثلاثة إلى عشرة ، والكثير ما زاد على ذلك وسيعود الكلام في هذا مستوفى إن شاء الله تعالى :

قوله : (وَجُمَعَ) .

اعلم أنَّ (جُمَعَ) معدولٌ عن الجمع الذي كان ينبغي أن يكون لجمعاء ، لأنَّ فُعْلاً بضم الفاء وفتح العين لا يكون جمعاً لفُعْلاء ، وإنما يُجْمَعُ فُعْلاءً . على فُعْلٍ إنَّ كانت صفةً نحو حمراء وحمُر وصفراء وصفُر ، وهذا مطَّرد لا ينكسر، فإنَّ كان فُعْلاءً اسماً نحو : صحراء جمع بالالف والتاء نحو : صحراوات ، وجمع [على] ^(٢) صَحَارَى وَصَحَارٍ . وجمَعَاءُ وأخواتها أَسْمَاءٌ ، فهي مثل : صحراء فيجب أن تُجْمَعَ على جَمْعَاوَاتٍ أو عَلَى جَمَاعَى ، أو جَمَاعٍ ، لكنَّ العربَ / لم تفعل ذلك ، وعَدَّلُوا عن هذا إلى [٦٨] جُمَعَ بفتح الميم ، فيجب أن يُدْعَى أنَّها ليست معدولة عن جَمْعَاوَاتٍ ^(٣) ، لأنَّ جمعَاوَاتٍ سالم ، ولا يُعَدَّلُ عن الجمع السالم ، لأنَّه قُصِدَ فيه سلامة الواحد ، فإذا عدلت عنه إلى المُكْسَر كان نَقْضُ الغرضِ ، فصَحَّ أَنَّها معدولة عن جَمَاعَى كَصَحَارَى ^(٤) ، أو عن جَمَاعٍ

(١) سورة التوبة آية ٣٦ ، وتمام موضع الاستشهاد من الآية قوله جل شأنه ﴿ أَتُنَا عَشْرَ شَهْرًا يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ... ﴾ .

(٢) تكلمة يلتزم بها الكلام .

(٣) ذهب إلى أنها معدولة عن جمعَاوَاتٍ ابن مالك وذكر أنه ظاهر قول سيبويه / شرح عمدة الحافظ ص ٨٦٨ ، هـع الهوامع ٩٠/١ ، وانظر الكتاب ٢٢٤/٣ .

(٤) نسبته العبرتي في شرح اللمع ل ٥ إلى أبي علي الفارسي ، وانظر شرح المقدمة المحبسة ٤٠٩/٢ ، شرح الجمل لابن خروف ص ٢٥ ، اللسان « جمع » .

وذكر ابن مالك في شرح عمدة الحافظ ص ٨٦٨ أن فُعْلَ لا يصح أن يكون معدولاً عن فعالي ، لأن فعلاء لا تجمع على فعالي إلا إذا لم يكن له مذكر على أفعل ، وكان اسماً محضاً ، وانظر هـع الهوامع ٩٠/١ - ٩١ .

كَصَحَارٍ^(٤)، وذهب بعض النحويين إلى أنَّ جُمَعَ معدولةٌ عن جُمَعَ كَحْمَرٍ^(٥)، وهؤلاء هم الذين ذهبوا إلى أنَّ أَجْمَعَ وَجَمَعَاءَ بنيا على طريقة أحمر وحمراء للزوم هذين الاسمين التبعية، على جهة التوكيد، فصار لذلك بمنزلة أحمر وحمراء، وأصفر وصفراء، وهذا النوع يجمع على فُعَلْ، فيقال: حُمِرَ وَصُفِرَ، فيلزم أنَّ يُقَالَ: جُمِعَ بضم الجيم وسكون الميم لِكِنَّهِم عدلوا إلى جُمَعَ^(٣)، وفي هذا ضعفٌ، لأنَّه عدولٌ من الأخفِّ إلى الأثقل مع ما ذكرته قبلُ من أنَّهم قالوا: أجمعون، ولو كان جاء على طريقته لم يُقَلَّ فيه أجمعون، كما لا يقال: أحمرون، والكلام في كُتِعَ وَبُصِعَ وَبُتِعَ كالكلام في جُمَعَ.

قوله: (واعلم أنَّ هذه الأسماء تجري على ما قبلها في الاعراب كما يجري النعت) ^(٤).

يريد جريان هذه الأسماء على ما قبلها ليس كجريان البدل، لأنَّ البدل على تقدير تكرار العامل، والنَّعْتُ والتوكيد ليسا كذلك، لأنَّ ما يجري نعتاً قياسه ألا يلي العوامل، ومتى جاء والياً للعوامل جاء على غير قياسه وكان من وَضَعَ شيء مكان شيء، وأمَّا ما يجري توكيداً فلا يكون إلا تابعاً، ولا يكون والياً للعوامل، فلا يصحُّ تقدير تكرار العامل في النَّعْتُ ولا في التوكيد، لأنَّ^(٥) تقدير ذلك مُضَادٌّ للوضع، وقد تقدم أنَّ نعت النكرة لا يكون إلا

(١) رجَّح ابن الفخار في شرح الجمل ص ٦٠ ما ارتضاه المؤلف من أنَّ جمع معدولة عن فعلى أو فعال، وبه أخذ ابنُ لُبِّ في تقييده ل ٣٧.

(٢) هذا هو مذهب الأخفش والسيرافي وابن عصفور / انظر شرح كتاب سيبويه للسيرافي ٤ / ل ٩٣، شرح الجمل لابن عصفور ٢٧٣/١، شرح عمدة الحافظ ص ٨٦٨، توضيح المقاصد ١٥٤/٤، التصريح ٢٢٢/٢، مع الهوامع ٩٠/١.

(٣) قال ابن عصفور في شرح الجمل ٢٧٣/١: « وهذا عندي أولى، لأنَّه قد ثبت العدل في كلامهم من فُعَلِ الساكن العين إلى فُعَلْ، قالوا: ثلاثُ دُرْعَ، وهو جمع درعاء وكان القياس: دُرْعُ، ولم يثبت العدل عن فعلى إلى فُعَلْ في موضع من المواضع ».

(٤) الجمل ص ٣٣، وفيه « كما يجري في النعت » وجاءت العبارة في الخطتين كما أوردها المصنف.

(٥) في الاصل: « ولأنَّ » باقحام الواو.

نكرة ، ونعت المعرفة لا يكون إلا معرفة ؛ لأن النعت والمنعوت كالشيء الواحد^(١) ، والتوكيد والمؤكد في كونهما كالشيء الواحد أكد لأن التوكيد لا يفيد معنى زائداً على إفادة الأول ، وإنما يفيد تحقيق ما أفاده الأول ، والنعت يفيد أمراً زائداً على ما أفاده الأول ، فيجب على ما ذكرته ألا تجري أسماء التوكيد إلا على المعارف لأنها معارف .

قوله : (وأما كل وأجمع فيؤكد بهما ما يتبع بعض ، ونفسه وعينه يؤكد بهما ما تثبت حقيقته)^(٢) قد تقدم أن التوكيد المعنوي على معنيين : يأتي لإثبات الحقيقة ، ويأتي للإحاطة^(٣) ، لإثبات الحقيقة يكون بالنفس والعين ، والإحاطة تكون بكل وأجمع ، وتوابع أجمع وما هو [في]^(٤) معنى أجمع ، وأما التوكيد اللفظي فيأتي على وجهين : أحدهما . إسماع المخاطب : وذلك أن تقول : جاءني زيد زيد فتكرره إذا خفت أن يكون مخاطبك لم يسمع كلامك ، ولا يكون هذا في التوكيد المعنوي .

الثاني : أن يكون لإثبات الحقيقة بمنزلة نفسه وعينه ، فإن قلت : جاءني بنو فلان فيكون ذلك على ثلاثة أوجه :

أحدها : إسماع المخاطب إذا خفت أن يكون لم يسمع كلامك على حسب ما تقدم^(٥) .

الثاني : إثبات الحقيقة كأنك قلت : جاءني بنو فلان أنفسهم .

الثالث : الإحاطة ويكون على معنى : كلهم . وعلى هذين المثالين

تقيس ما يأتيك من التوكيد اللفظي .

(١) انظر ما تقدم ص ٣٠٠ .

(٢) الجمل ص ٣٣

(٣) انظر ما تقدم ص ٣٦٣ .

(٤) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٥) انظر ما تقدم ص ٣٦١ .

ورأيتُ بعضَ المتأخرين قد اعترض هذا القول فقال : لا يصحُّ ما قاله ، ألا ترى أنَّك إذا قلتَ : قام زيدٌ لم يصحَّ أنْ تقولَ : كُلُّهُ ، وزيدٌ بلا شكَّ يتبعُ ؟

الجواب : أنَّ مراده ما يتبعُ بنسبة الفعل ، فإذا قلتَ : قام زيدٌ فلا يصحُّ أنْ يتعلقَ القيامُ ببعضٍ دون بعضٍ ، فهذا لا يؤكدُ بكُلٍّ ولا أَجْمَعٍ ، وإذا قلتَ قامَ القومُ فيمكنُ أنْ يتعلَّقَ القيامُ ببعضِ القومِ دون بعضٍ فيجوزُ أنْ يؤكدَ بكُلٍّ وأَجْمَعٍ فتقولُ : قامَ القومُ كُلُّهم أَجْمَعُونَ ، ويجوزُ على هذا أنْ تقولَ : رأيتُ زيداً كُلَّهُ . لأنَّك ترى منه بعضاً دون بعضٍ ، ولا يجوزُ أنْ تقولَ : قرأَ زيدٌ كُلَّهُ لأنَّه [لا] ^(١) يصحُّ أنْ يقرأَ منه بعضٌ دون بعضٍ ، وتعتبرُ ذلك بالإستثناء فما يصحُّ فيه الإستثناءُ جاز أنْ يُؤكِّدَ بكُلٍّ وأَجْمَعٍ ، ومالا يصحُّ فيه الاستثناءُ لم يُؤكِّدَ بكُلٍّ وأَجْمَعٍ ، فيجوزُ أنْ تقولَ : رأيتُ هنداً إلاَّ جسدها ، فيجوزُ أنْ تقولَ : رأيتُ هنداً كُلَّها ، ولا يجوزُ أنْ تقولَ : قامَ زيدٌ إلاَّ بعضه ، فلا يجوزُ أنْ تقولَ : قامَ زيدٌ كُلُّهُ . فاضبط هذا الفصل بهذا [٦٩] النوع فإنه صحيح .

قوله : (واعلم أنه يجوزُ أنْ تُؤكِّدَ الأسماءُ / كُلَّها ، إلاَّ النكرات ، فإنَّها لا تُؤكِّدُ) ^(٢) .

اعلم أنَّ المعارفَ كُلَّها تُؤكِّدُ ، ظاهرةً كانت أو مضمرةً ، فتقولُ : جاءني زيدٌ نفسه وجاءني زيدٌ عينه ، وجاءني القومُ أنفسهم ، وجاءني القومُ كُلُّهم ، وتقولُ : مررتُ بهم كُلُّهم ، ومررتُ بهم أنفسهم ، ورأيتُهم كُلُّهم ، ورأيتُهم أنفسهم .

فإن قلتَ : جاءوني أنفسهم ، لم يَجُزْ ، حتى تُؤكِّدَ بالضمير المنفصل ، فتقولُ : جاءوني هم أنفسهم ، وكذلك لا تقولُ : قُمْتُمُ أنفسكم

(١) تكملة يلثم بها الكلام .

(٢) الجمل ص ٣٣ ، وفي نسخه الثلاث . « واعلم أنَّ الاسماءَ كُلَّها تُؤكِّدُ » .

حتى تقول : أنتم أنفسكم ، وكذلك القياس في أعينهم ، فإن أكذته بكل وأجمع ، جاز ، وإن لم تأت بالضمير المنفصل^(١) ، فتقول : جاءوني كلهم ، وجاءوني هم كلهم ، وتقول : جاءوني أجمعون ، وجاءوني هم أجمعون ، وكذلك تقول : قمتم كلكم ، وقمتم أنتم كلكم ، وقمتم أجمعون وقمتم أنتم أجمعون ، وإنما فرقت العرب في هذا بين النفس وأجمع ، لأن النفس تلي العوامل ، فتقول : خرجت نفس زيد ، ولا تلي أجمع العوامل ، لا تستعمل إلا تابعة ، والضمير المرفوع قد اتصل بفعله حتى صار معه كالشيء الواحد ، فكبرها أن يأتوا بالنفس بعده ، فيصير كأنه الذي يلي العوامل ، فأرادوا أن يفرقوا بين حالته ، فلزم لذلك أن يقولوا : قمتم أنتم أنفسكم ، لأنهم لو قالوا : قمتم أنفسكم لصار كأنه الذي يلي العوامل من حيث صار الفاعل مع فعله كالشيء الواحد ، وأجمع لما كان لا يلي العوامل ، لم يكن له إلا حال واحدة صار أمره معلوماً فلم يحافظ بلزوم التوكيد بالضمير المنفصل [ليبين]^(٢) عن مخالفته الحالة الأخرى كما فعل ذلك في النفس ، ثم أجري العين مجرى النفس ، وأجري كل مجرى أجمع ، لأن المعنى فيهما واحد ، ولأن كلا المضافة لا تستعمل في الأعراف إلا تابعة على جهة التوكيد ، أو مبتدأة ، والأول أقوى ، وهذا التوكيد الذي ذكرته هو التوكيد المعنوي ، فأما التوكيد اللفظي فهو في الظاهر بين تقول : جاءني زيد ، فإن أكذت المضممر هذا التوكيد لزم أن تأتي بالضمير المرفوع . منصوباً كان المؤكّد أو مخفوضاً أو مرفوعاً ، فتقول : مررت بك أنت ، ومررت به هو ، وأكرمك أنت ، وقمت أنت ويجوز في : أنت من : قمت أنت ، أن يكون بدلا ، ولا يجوز ذلك في : مررت بك أنت ، ولا في : أكرمك أنت ، فإن أردت البدل في هذين قلت : أكرمك إياك ، ومررت بك بك ، ويجوز هنا

(١) انظر الايضاح ٢٧٣/١ .

(٢) تكملة بنحوها يلتئم الكلام

أيضاً أَنْ يَكُونَ توكيداً ، وهذا مما استدل به النحويون على أَنَّ الضمير المرفوع هو الأصل في الضمائر ، فعلى هذا إِذَا قُلْتَ : كُنْتَ أَنْتَ الْقَائِمُ ، جاز لك في (أَنْتَ) ثلاثة أوجه :

أحدها : أَنْ يَكُونَ توكيداً .

الثاني : أَنْ يَكُونَ بَدَلاً .

الثالث : أَنْ يَكُونَ فَصْلاً .

فَإِنْ قُلْتَ : إِنْ كُنْتَ لَأَنْتَ الْقَائِمُ ، لم يكن (أَنْتَ) هنا إِلَّا فَصْلاً ، وبطل التوكيدُ والبَدَلُ ، إذ لو أردت التوكيد أو البَدَلَ لأدخلت اللام على الخبر .

فَإِنْ قُلْتَ : إِنَّكَ أَنْتَ الْقَائِمُ جاز لك في (أَنْتَ) ثلاثة أوجه :
أحدها : التوكيدُ .

الثاني : الابتداء ، والقائم خبره ، والجملة خبر (إِنْ) .

الثالث : أَنْ تكونَ أَنْتَ فَصْلاً ، والقائم خبرُ إِنْ ، وسيتكرر الكلام في هذا في باب الفصل إِنْ شاء الله .

هذا حكم المعرفة في التوكيد ظاهرة كانت أو مضمرة ، فأما النكرة فلا تُؤكَّد بالنفس والعين ، ولا بُكُلٌّ وأَجْمَعٌ ، ويجوز أَنْ تُؤكَّد التوكيد اللفظي ، فتقول : جاءني اليوم رجلٌ رجلٌ ، ويكون تكرار الرجل اسماً للمخاطب كما تفعل ذلك في المعرفة ، لأنَّ الاحتياج في الموضعين واحدٌ ، وإنَّما لم يؤكَّد بالنفس والعين ، لأنَّهما معرفتان بالإضافة فلا يتبعان إِلَّا المعارف ، كما أَنَّ الصفات لا تجري إِلَّا على الأسماء المعارف . فيلزم على هذا أَنْ لا يؤكَّد بكل إِلَّا المعرفة ، لأنَّ كُلَّ ملازمةٍ للإضافة ، فهي معرفةٌ ، فلا تجري إِلَّا على المعرفة ، لأنَّ التوكيدَ والمؤكد كالشيء الواحد على حسب ما تقدم في النعت . وقد تقدم الكلام في هذا . فإذا تَبَيَّنَ أَنَّ (كُلًّا) لا تجري إِلَّا

على المعرفة لتعريفه ، فيلزم عن هذا أن لا يُؤكَّد بأَجْمَع وتوابعه إلاّ المعارف ، لأنَّ أَجْمَع معناه ومعنى كُلِّ واحدٍ ، فإذا كان المعنى فيهما واحداً فيلزم أن يكون أَجْمَع معرفةً ، لأنَّ كُلًّا معرفةً ، ولا يمكن في اللَّفْظَيْن الجاريين على طريقة واحدة أن يكون أحدهما معرفةً والآخر نكرةً لما بين النكرة والمعرفة من المنافرة ، ألا ترى أن النكرة شائعة ، ولشباعها كانت كالجمع ، والمعرفة مختصةً بوضعها ، فلذلك يلزم أن تكون كالمفرد ، فكما لا يكون / الشيء الواحد معرفةً نكرةً فلا يكون اللَّفْظَان الجاريان في الكلام [٧٠] مَجْرِيَّ واحدًا بأصل الوضع مختلفين في تعريف وتنكير.

واختلف النحويون في تعريف (أَجْمَع) :

فمنهم من ذهب الى أن تعريفه بالاضافة ، وأنه لزم القطع عن الاضافة ، إذ كان القطع عن الإضافة جائزاً في (كُلُّ) ، (وَكُلُّ) أقوى من (أَجْمَع) ، فلزم في (أَجْمَع) أخذ الجائزين في كُلِّ (١) . وهذا الذي ذهب إليه يبطل من وجهين أحدهما : أنه لو كان كَكُلُّ للزم أن يُنَوَّن كما يُنَوَّن (كُلُّ) .

فإن قلت : آتجمع التعريف ووزن الفعل .

قلت : لا يمنع التعريف الصَّرف ، إلا أن يكون تعريف العلمية ، ألا ترى أن ما [لا] (٢) ينصرف إذا أُضيف أو عُرِف بالآلف واللام أنصرف ، فكيف يكون تعريف الإضافة مانعاً من الصرف ، وهو إذا لَحِقَ ما لا ينصرف صار منصرفاً ؟ هذا بعيدٌ .

فإن قلت : الإضافة منوَّية فكانها موجودة ، ولو كانت موجودةً لسقط التنوين فسقط لذلك .

(١) هذا ظاهر كلام سيويه في الكتاب ٢٠٣/٣ ، واختاره ابن عصفور في شرح الجمل ٢٧٢/١ ، وينسب الى السهيلي وابن مالك / انظر ارتشاف الضرب ص ٩٧٢ ، همع الهوامع ٢٠٢/٥ .

(٢) تكملة بها يتم الكلام .

قلتُ : يبطل هذا بأمرين :

أحدهما : أن كُلاً مُنَوَّنةً ، والإضافة منوَّنةٌ فيها .

الثاني : أنه لو كان كذلك لَلَزِمَ أَنْ يُخَفَّضَ (أَجْمَعُ) بالكسرة ، لأنَّ

كُلٌّ مضافٌ منصرفاً كان قبل الإضافة أو غير منصرف يخفض بالكسرة .

الدليل الثاني : أنَّ (كُلاً) إِذَا قُطِعَتْ عن الإضافة لم تَجْرِ توكيداً ؛

لأنَّك إِنْ أَكَّدْتَ بها النكرة فتكون قد أَكَّدْتَ النكرة بالمعرفة ، لأنها في تقدير

الإضافة ، وَإِنْ أَكَّدْتَ بها المعرفة فلا يجوز أيضاً لما في ذلك من قُبْح

اللفظ ، لأنها بلفظ النكرة ، ولذلك لم تُوصَف (كُلاً) المقطوعة عن الإضافة

بالمعرفة ولا بالنكرة ، فقالوا : مررت بكُلٍّ قائماً ، ولم يقولوا مررت بكُلٍّ

القائمين ، ولا بكُلٍّ قائمين فلو كانت (أَجْمَعُ) مقطوعةً عن الإضافة لم تَجْرِ

أيضاً توكيداً لما ذكرته في (كُلاً) ، والعرب قد أجزتها توكيداً للمعارف ،

فقالوا : أَكَلْتُ الرغيفَ أَجْمَعُ ، فقد تَبَيَّنَ أَنَّ (أَجْمَعُ) ليس تعريفه بالإضافة ،

وأنَّه قُطِعَ عنها .

ومنهم من قال : تعريف (أَجْمَعُ) بالعلمية ، وعلميته علمية الجنس ،

وهو اسم لجملة أجزاء ما يجري عليه كما كان أمسِ عند بني تميم في الرفع

اسم علم لليوم الذي قبلَ يومك مِن أَيِّ يوم كنتَ ، وإلى هذا ذهب محققو

هذه الصنعة ^(١) ، وهو الصحيح .

وإذا تبين لك حال (أَجْمَعُ) تبين لك أيضاً أَكْتَعُ ، وَأَبْصَعُ ، وَأَبْتَعُ وَأَنَّ

تعريفها - الثلاثة - بالعملية : عملية الجنس على حَسَبِ ما ذكرته في

(١) قال ابن خروف في شرح الجمل ل ١٤ « ويلزم من قول ابن بابشاذ أن تكون معدولة كسحر

ليوم بعينه » ، وذكر أبو حيان في ارتشاف الضرب ص ٩٧٢ أنه مختار أبي سليمان السعدي

- من أصحاب ابن الباذش - ومحمد بن مسعود الغزني صاحب كتاب البديع ، وقال السيوطي في

همع الهوامع ٢٠٣/٥ « واختاره ابن الحاجب ، وصححه أبو حيان . . » وانظر توضيح

المقاصد ١٧٠/٣ « .

(أَجْمَعَ) والذي ذكرته^(١) هو مذهب البصريين ، وأما الكوفيون فذهبوا الى أنَّ النكرات تؤكد بكُلِّ وأَجْمَعَ ، ولا تؤكد بالنفس والعين^(٢) ، واستدلوا بقول العرب : « قبضت درهماً كُلهُ ، وصمت شهراً كُلهُ »^(٣) . هذا موجود في كلام العرب ، وفي الحديث ، ولا سبيل الى انكاره .

الجواب : أنه قد ثَبَتَ بامتناع التوكيد بالنفس والعين ، امتناع التوكيد بكُلِّ وأَجْمَعَ ، لأنَّ المانع واحدٌ ، لأنَّ كُلَّ واحدٍ منهما معرفةٌ ، فلا يجري توكيداً إلا على المعارف بمنزلة النعت ، وقد مضى الكلام في هذا بما يغني عن الإعادة^(٤) ، وينفصل عن هذا بما انفصل الخليل عن قول العرب : « ما يصلح بالرجل خير منك أن يفعل هذا »^(٥) وذلك أنَّ هذا الموضع مما تترادف فيه المعرفة والنكرة على معنى واحد ، فيقال : ما يصلح برجلٍ خير منك ، على معنى : ما يصلح بالرجلٍ خير منك ، وكأنَّه إذا نُطِقَ بالواحد نُطِقَ بالآخر ، فجرى (خير منك) صفةً على النكرة الصالحة مكان الرجل^(٥) وكذلك هذا ، لأنَّه لو قال : صمتُ الشهرِ كُلهُ أي : صمتُ هذه الحقيقة كُلهُ ، لكان المعنى معنى صمتُ شهراً كُلهُ ، لأنَّه لا يريد شهراً بعينه وإنما يريد هذه الحقيقة ، وكذلك : قبضتُ درهماً كُلهُ ، لا يريد درهماً بعينه ، فعبّر عنه بلفظ التنكير ، وإنما يريد ما ينطلق عليه درهمٌ ، وهذا النوع كثيرٌ في كلام العرب ومنه :

(١) يريد ما ذكره ص ٣٧٤ من أنَّ النكرات لا تؤكد بالنفس والعين ، ولا بكل وأجمع .
(٢) راجع المسألة في الكتاب ٣٩٦/٢ ، الأصول ١٩/٢ ، الانصاف ٤٥١/٢ ، شرح المفصل ٤٤/٣ ، شرح الجمل لابن عصفور ١٦٧/١ فما بعدها ، شرح عمدة الحفاظ ص ٥٦٤ - ٥٦٥ ، ارتشاف الضرب ص ٩٧٣ ، توضيح المقاصد ١٧٠/٣ ، تقييد ابن لب ل ٣٧ ، ائتلاف النصرة في اختلاف نحاة الكوفة والبصرة ل ٢١ ، التصريح ١٢٤/٢ ، همع الهوامع ٢٠٤/٥ .

(٣) قال ابن خروف في شرح الجمل ص ٢٥ : «والكوفيون يجيزون تأكيد مثل هذه النكرة فيقولون : قبضت درهماً كُلهُ ، وهو من كلام العرب » وانظر همع الهوامع ٢٠٥/٥ .

(٤) انظر ما تقدم ص ٣٧٤ .

(٥) انظر الكتاب ١٣/٢ ، وانظر ما تقدّم ص ١٨٦ .

فَإِذَا تَرَيْنِي وَلِي لِمَّةٍ فَإِنَّ الْحَوَادِثَ أَوْدَى بِهَا [٤٩]
لأنَّ الْحَدَّثَانَ يُرَادَفُ الْحَوَادِثَ عَلَى مَعْنَى وَاحِدٍ ، وَكَذَلِكَ قَالَ :
وَحَمَّالُ الْمِثِينَ إِذَا أَلَمَّتْ بِنَا الْحَدَّثَانُ وَالْأَنفُ النَّصُورُ [٥٠]
ومنه :

* ما هذه الصوت * [٥٢]

وَأَشَدُّ مِنْهُ مَا ذَكَرَهُ سِيبَوِيهِ :
بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكُ مَا مَضَى وَلَا سَابِقِ شَيْئًا إِذَا كَانَ جَائِئًا [٥١]
بِالْخَفْضِ لِأَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى تَقْدِيرٍ / بِمَدْرِكٍ ، وَالبَاءُ زَائِدَةٌ ، وَإِذَا
وَجَدْتَ فَكَانَتْهَا فِي نِيَّةِ الطَّرْحِ ، فَإِذَا كَانَ هَذَا فِيمَا هُوَ فِي نِيَّةِ الطَّرْحِ لَوْ وَجَدَ ،
فَمَا ذَكَرْتُهُ أَقْرَبُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله : (واعلم أَنَّ أَجْمَعَ وَجَمَعَاءَ ، وَأَكْتَعَ وَكَتَعَاءَ لَا تَنْصَرِفُ)^(١)
(وفي موضع الخفض مفتوحة)^(٢) .

توكيدٌ ، لِأَنَّ قَوْلَهُ : « لَا تَنْصَرِفُ » يَقْتَضِي ذَلِكَ وَمَنْعَ (أَجْمَعَ) مِنْ
الصَّرْفِ^(٣) مَا مَنْعَ أَحْمَدَ : التَّعْرِيفُ وَوَزْنُ الْفِعْلِ ، وَإِذَا سَمَّيْتَ بِأَجْمَعَ رَجُلًا أَوْ
أَمْرًا لَمْ يَنْصَرِفْ أَيْضًا لِلْوِزْنِ وَالتَّعْرِيفِ ، فَإِذَا نَكَّرْتَ انْصَرَفَتْ ، وَلَيْسَ مِثْلُ
(أَحْمَرَ) إِذَا سَمَّيْتَ بِهِ ، لِأَنَّ (أَحْمَرَ) إِذَا نُكِّرَ أَشْبَهَ أَصْلَهُ ، وَ (أَجْمَعَ) إِذَا
نُكِّرَ بَعْدَ التَّسْمِيَةِ لَمْ يَشْبِهْ أَصْلَهُ ، لِأَنَّهُ فِي أَصْلِهِ مَعْرُفَةٌ .

فَإِنْ قُلْتَ : إِذَا سُمِّيَ بِهِ أَمْرًا كَانَ فِيهِ ثَلَاثُ عِلَلٍ : التَّعْرِيفُ ، وَوِزْنُ
الْفِعْلِ ، وَالتَّائِيثُ ، وَإِذَا سَمَّيْتَ بِأَجْمَعَ رَجُلًا أَوْ أَمْرًا لَمْ يَنْصَرِفْ أَيْضًا لِلْوِزْنِ
وَالْتَّعْرِيفِ ، فَإِذَا نُكِّرَ بَقِيَ التَّائِيثُ وَوِزْنُ الْفِعْلِ .

قُلْتُ : وَزْنُ الْفِعْلِ وَالتَّائِيثُ لَا يَمْنَعَانِ الصَّرْفَ ، وَسَيَأْتِي بَيَانُ هَذَا

(١، ٢) الْجُمْلُ ص ٣٤ .

(٣) فِي الْأَصْلِ : « مِنْ التَّعْرِيفِ » .

مكِّملاً في باب ما ينصرف وما لا ينصرف ، وقد بينتُ تعريفَ (أَجْمَع)
وعلميَّته^(١) ، وكذلك الكلام في : أَكْتَعَ وأُبْصَعَ ، وأُبْتَعَ .

وأما جَمْعَاءَ فَمِنْهُ من الصرف أن في آخره همزة التانيث، وما في آخره
ألف التانيث مقصورة كانت أو ممدودة من الأقسام الخمسة التي لا تنصرف
أبداً ، وسيأتي هذا أيضاً مكِّملاً في بابه .

وأما (جُمِعَ) فمِنَعُهُ من الصرف العَدْلُ والتعريف ، وقد بينتُ عدله ،
وأنه معدول عن جَمَاعِي ، أو عن جَمَاعٍ ، وليس معدولاً عن جَمْعَاوَاتٍ ولا
عن جُمُعٍ ، وذكرتُ ما قيل في ذلك^(٢) .

فإن قلت : يقتضي هذا الكلام أن (جُمِعَ) جَمْعٌ ، والعلمية تضادُّ
الجمع .

قلتُ : ليس هذا جمعاً حقيقةً وإنما جاء على طريقة الجمع ، ألا ترى
أن (جَمْعَاءَ) لا تتنكر ، وما لا يتنكر لا يُثَنَّى ولا يجمع ، وإنما هذا كرجل
سمَّيته بجمع فتفظَّن لهذا فإنَّ به زوالَ إشكالِ هذا الموضع ، وكذلك
(أَجْمَعُونَ) ليس بجمع ، وإنما جاء على طريقة الجمع ، وقد بينتُ هذا
قَبْلُ^(٣) ، وكذلك الكلام في : كَتَعَاءَ وَكُتِعَ ، وَبُصْعَاءَ وَبُصِعَ وَبُتَعَاءَ وَبُتِعَ .

قوله : (واعلم أن أَكْتَعِينَ تابع لأَجْمَعِينَ ، فلا يقع إلا بعده)^(٤) .
اعلم أنه يجوز لك أن تأتي بالنفس وحدها ، وأن تأتي بالعين وحدها ،
ولك أن تأتي بهما ، فإن جئت بهما قدمت النفس على العين ، لأنَّ النَّفْسَ
أَبْيَنُ في هذا المعنى ، وليس فيه اشتراك بخلاف العين فإنه يقع على معانٍ ،
فوجب لذلك تقديمُ النفس ، لأنه أوضح فيما يُراد من التوكيد ، وكذلك

(١) انظر ما تقدم ص ٣٧٥ - ٣٧٦ .

(٢) انظر ما تقدم ص ٣٦٩ .

(٣) انظر ما تقدم ص ٣٦٧ .

(٤) الجمل ص ٣٤ .

(كُلُّ) و (أَجْمَعُ) لك أن تأتي بكل واحد منهما ، فتقول : جاءني القوم كلهم ، وتقول : جاءني القوم أجمعون ، ولك أن تأتي بهما ، فإن جئت بهما قدمت كلاً على أجمع فتقول : جاءني القوم كلهم أجمعون قال الله تعالى : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴾ ^(١) ولا تقول : جاءني القوم أجمعون كلهم ، لأن كلاً أقوى من (أجمع) وذلك أن (أجمع) لا يستعمل إلا تابعاً و(كُلُّ) تستعمل تابعة ، وتستعمل مبتدأة ، وتستعمل قليلاً تلي العوامل ، وإن قُطِعَتْ عن الإضافة وَلِيَتْ العوامل كثيراً ، فكان تقديمها أولى من تقديم ما لا يُستعمل إلا تابعاً ، وتأخير ما هو أقوى منه في الكلام .

وَأَمَّا (أَكْتَعُونَ) فلا يقع إلا بَعْدَ (أَجْمَعِينَ) في كلام العرب فلا تقول : جاءني القوم أكتعون ، وإنما تقول : جاءني القوم أجمعون أكتعون ، وقد جاء في الشعر كأنه ضرورة :

٦٨ - يَالَيْتَنِي كُنْتُ صَبِيًّا مُرْضِعاً تَحْمِلُنِي الذَّلْفَاءُ حَوْلًا أَكْتَعَا ^(٢)
فان قلت : فأي ضرورة حملته على هذا ؟ كان قادراً أن يقول : حولاً أجمعاً .

قلت : إذا قلت حولاً أجمع أكتع ففيه ^(٣) من التوكيد ما ليس في قولك : حولاً أجمعاً ، فأراد هذا الشاعر هذا القدر من التوكيد ، فكان يجب

(١) سورة الحجر آية ٣٠ ، سورة ص آية ٧٣
(٢) ذكر ابن عبدربه في العقد الفريد ٤٦٠/٣ أن أعرابياً نظر الى امرأة حسناء تدعى ذلفاء ، ومعها صبي يبكي وكلما بكى قبلته فأنشد يقول : يا ليتني ... وأورد بيتين آخرين هما :
إذا بكيت قبلتني أربعا فلا أزال الدهر أبكى أجمعاً
وانظر الاقتضاب ص ٤٣٣ ، الافصح لابن الطراوة ل ٥ ، شرح الجمل لابن خروف ص ٢٥ ، ضرائر الشعر ص ٢٩٤ ، شرح عمدة الحافظ ص ٥٦٢ - ٥٦٣ - شرح الألفية لابن الناظم ص ١٩٨ ، توضيح المقاصد ١٦٨/٣ ، شرح ابن عقيل ٢١٠/٣ ، خزانة الأدب ٣٥٧/٢ .

(٣) في الأصل : « وفيه » والوجه ما أثبت .

عليه أَنْ يَأْتِيَ بِأَجْمَعَ بعده (أَكْتَعَ) فلم يمكنه ذلك ، لمكان الوزن فحذف (أَجْمَعَ) وكأنَّه موجودٌ ، فتبعه لذلك (أَكْتَعَ) .

فإن قلت : ما يأتي للتوكيد لا يُحذف .

قلت : قد جاء ذلك قليلاً ، قال سيبويه في قول زهير :

* بدا لي أَنِّي لست مُدْرِكُ ما مَضَى * [٥١]

جاء على تقدير : لست بمدرِك (١) وبلا شك أَنَّ الباء زائدة لتوكيد النفي ، إلَّا أنَّ هذا لا يقال ما وجد عنه مندوحة ، لأنَّ التوكيد مبنيٌّ على الإطالة والإكثار ، والحذف يضادُّ هذا المقصد . فإذا صحَّ / أَنَّ (أَكْتَعَ) لا يأتي إلَّا بعد (أَجْمَعَ) صحَّ أَنَّهُ تابعه ، وأنَّ الأصل كان : أَجْمَعُونَ [أَجْمَعُونَ] (٢) فكَرَّة تكرار اللفظ ، فأبدل من الجيم الكاف ، ومن الميم التاء ، فقالوا : أَكْتَعُونَ كراهيةً لتكرار اللفظ كما قالوا : دهديت ، الأصل دَهْدَهْتُ (٣) ، فكرهوا تكرار اللفظ فأبدلوا ، وهذا في كلامهم متسع ، إلَّا أنَّ البَدَل يَجِيءُ هنا على غير ضَبْطٍ ، قالوا : حَسَنٌ بَسَنٌ (٤) ، الأصل : حَسَنٌ حَسَنٌ ، وكذلك قالوا : شَيْطَانٌ لَيْطَانٌ (٥) والأصل شَيْطَانٌ شَيْطَانٌ ثم أبدلوا ليزول تكرار اللفظ ، واللام لا تبدل من الشين في غير الإيتباع ، وكأنَّهم فعلوا كذلك هنا ليصيرَ الثاني كأنَّه موضوعٌ لهذا المعنى من غير تغيير ، لكنَّه على حَسَبِ ما ذكرتُ لك ، ولولا ذلك لما لزم التَّبَعِيَّةُ .

(١) قال سيبويه في الكتاب ٢٩/٣ « لما كان الأول تستعمل فيه الباء ولا تغير المعنى ، وكانت مما يلزم الأول نونها في الحرف الآخر ، حتى كأنَّهم قد تكلموا بها في الأول » .

(٢) سقطت « أجمعون » الثانية من الأصل .

(٣) انظر اللسان « دهده » .

(٤) انظر شرح المفصل ٤٦/٣ ، شرح الجمل لابن عصفور ٦٧/١ ، شرح الكافية للرضي ٣٣٣/١ .

(٥) قال أبو علي القالي في الأمالي ٢٠٩/٢ : « ويقولون : شيطانٌ لَيْطَانٌ فليطان مأخوذٌ من قولهم : لاط حُبُه بقلبي يلوط ويلبط أي لصق » .

ولا يُدعى أَنَّ (أَكْتَعَ) مشتقٌّ من تَكَتَعَ الجلد : إذا تَقَبَّضَ ، لو كان كذلك لكان بمنزلة (أَجْمَعَ) من الجَمْع ، ولو كان كذلك لم يلزم أحدهما أن يكون تابِعاً لصاحبه ، على هذا جماعةُ المحققين في هذه الصَّنعة (١) .
ومن النحويين من ذهب الى أَنَّ أَكْتَعَ مشتقٌّ من تَكَتَعَ الجلد (٢) : اذا تقبض (٣) ، وما ذكرته قاطع به .

وكذلك (أَبْصَعُ) لا يقع إلا بعد (أَكْتَعَ) ، فدل على أَنَّ الأصل : أَجْمَعُونَ أَكْتَعُونَ أَكْتَعُونَ ، فكروها تكرار اللفظ ، فأبدلوا حرفاً مكان حرف ، وكان الإبدال على غير طريقة البَدَل ، لِيُشْعِرُوا بما ذكرتُ لك ، وليكون كَأَنَّهُ لفظٌ مستأنفٌ لهذا المعنى .

وكذلك (أَبْتَعُونَ) هو تابعٌ لأَبْصَعِينَ ، فالأصل أَنَّ يقولوا : أَبْصَعُونَ أَبْصَعُونَ فكروها تكرار اللفظ ، فأبدلوا على حَسَبِ ما ذكرتُ لك ، ولا يجب أَنَّ يُتَكَلَّفَ لهذه الألفاظ إشتقاقٌ ، إذ لو كانت مشتقةً لكانت على طريقة واحدة ، ولم يلزم أَنَّ يكون أحدهما ثانياً عن صاحبه ، وتابعاً له .
مسألة :

إذا قلت : جاءني القوم كلهم أَجْمَعُونَ ، فَأَجْمَعُونَ إنما جاء على جهة

(١) قال ابن يعيش في شرح المفصل ٤٠/٣ « وأما أكتعون أبصعون ، كتعاء بصعاء ، كتع بَصْع فكلها توابع لأجمع لا تستعمل إلا بعده ، ولا تستعمل منفردة فهي شبيهة بقولهم : شيطان ليطان » . وقال في المصدر نفسه ٤٦/٣ « وأما ما بعد أجمع فتوابع لا تقع الا بعدها ، فأكتع تابع لأجمع يقع بعده كقولنا : حَسَنُ بَسَنٌ ، وأبصع تابع لأكتع بعده » وانظر الأصول ٢١/٢ ، شرح الكافية للرضي ٢٣٣/١ .

(٢) واضح أن هذا تكرار لما سبق ، لكن قول المصنف : « وما ذكرته قاطع به » ويدل على أَنَّهُ متنبه لهذا التكرار ، ومريدٌ له .

(٣) قال ابن بريزة في غاية الأمل ١ / ص ٧٨ : « وأما أكتع فهو مشتقٌّ من قولهم : تَكَتَعَبَ الجِلْدَةُ في النار اذا انضمت » ، وفي اللسان « كتع » وكتع وقيل : كَتَعَ : تَقَبَّضَ وانضَمَّ » وذكر كثير من العلماء أَنَّهُ مأخوذٌ من قولهم أتى عليه حولٌ كَتِيعٌ أي تام / انظر الصحاح واللسان والتاج « كتع » وشرح المفصل ٤٠/٣ ، شرح الكافية للرضي ٣٣٣/١ ، شرح اللمعة البدرية ٢٢٩/٢ .

التوكيد، على حَسَبِ ما جاء (كُلُّهم) لا معنى لِأَجْمَعِينَ غير ذلك (١)،
 وذهب المبرِّدُ الى أَنَّ لِأَجْمَعِينَ معنىً زائداً ، وهو إفادةُ الإجماع في
 المجيء ، فإذا قلتَ : جاء القومُ كُلُّهم ، أفادَ الإحاطة ، وزوالَ المجاز في
 تعلُّق الفعل ببعضهم ، إذْ قَدْ يجوزُ أَنْ تقولَ : جاءني القومُ ، وعسى أَلَّا
 يكونَ أتاكَ منهم إِلَّا خَمْسَةً كَأَنَّكَ (٢) لا تستكثرُ مَنْ جاءكَ ، فإذا قلتَ : كُلُّهم
 زال ذلك المجازُ ، وأفادَ أَنَّ المجيءَ تعلُّقٌ بالجميع ، وقد يجيئون في وقتٍ
 واحدٍ ، وقد يجيئون في أوقاتٍ مختلفةٍ ، فإذا قلتَ : أَجْمَعُونَ أفادَ أَنَّ
 المجيءَ وقعَ من الجميع في وقتٍ واحدٍ ، وكان الأستاذُ أبو علي يُبطلُ هذا
 بأنَّ يقولَ : لو كان ما ذكره صحيحاً لكان منصوباً على الحال كما تقول :
 جاءني القومُ كُلُّهم مُجْتَمِعِينَ ، وهذا الذي ذكره الأستاذُ صحيحٌ (٣) .

قوله : (ولا يجوزُ عطفُ التوكيد بعضه على بعض) (٤) .
 اعلم أَنَّ التوكيدَ على قسمين كما تقدَّم : أَحَدُهُما : لإثبات الحقيقة ،
 الثاني : للإحاطة (٥) ، فلا يجوزُ عطفُ ما جيء به لإثبات الحقيقة على ما
 جيء به للإحاطة ، فلا يجوزُ أَنْ تقولَ : جاءني القومُ أنفُسُهُم وكُلُّهم ولا :
 جاءني القومُ كُلُّهم وأنفُسُهُم لاختلافهما ، ومن شرط المعطوف أَنْ يجري
 على حكم المعطوف عليه ، والنفس والعين لإثبات الحقيقة ، فيلزم إذا

(١) الى هذا ذهب الخليل وسيبويه / انظر الكتاب ٢٨٧/٢ ، اعراب القرآن للزجاج ٢٩ / ص
 ١٠٠ ، اعراب القرآن للنحاس ١٩٤/٢ .

(٢) انظر اعراب القرآن للزجاج ١٠٠/٢٩ ، اعراب القرآن للنحاس ١٩٤/٢ ، مشكل اعراب
 القرآن ٧/٢ ، وعزاه الرضى في شرح الكافية ٣٣٧/١ الى المبرد والزجاج ، وفي اعراب
 القرآن للزجاج ١٠٠/٢٩ عقب ايراد مذهب المبرد : « وقول سيبويه أجود ، لأن أجمعين
 معرفة فلا يكون حالا » وينسب هذا الرأي أيضاً الى الفراء كما في ارتشاف الضرب ص ٩٧٥
 توضيح المقاصد ١٦٦/٣ ، همع الهوامع ٢٠٦/٥ .

(٣) ما نقله ابن الريع عن شيخه أبي علي الشلوبين هو ما ردَّ به الزجاجُ مذهب المبرِّد وسبق
 كلامه ، ونقله عنه النحاس في اعراب القرآن ١٩٤/٢ .

(٤) الجمل ص ٣٤ .

(٥) انظر ما تقدم ص ٣٦٣ . فما بعدها .

عُطِفَ عَلَيْهِ كُلُّهُمْ وَأَجْمَعُونَ أَنْ يَكُونَ كُلُّهُمْ وَأَجْمَعُونَ لِإِبْطَاتِ الْحَقِيقَةِ، وَهَذَا مُخَالَفٌ وَضَعَ الْكَلِمَةَ، وَكَذَلِكَ كُلُّهُمْ وَأَجْمَعُونَ لِلْإِحَاطَةِ، فَإِذَا عَطَفْتَ عَلَيْهِمَا أَنْفُسَهُمْ وَأَعْيُنَهُمْ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ أَنْفُسُهُمْ وَأَعْيُنُهُمْ لِلْإِحَاطَةِ، وَلَمْ يَوْضَعَا لِذَلِكَ. فَإِنْ قُلْتَ: أَعْطَفْتُ أَجْمَعِينَ عَلَى كُلِّهِمْ، وَأَعْيَنَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ، لِأَنَّ الْمَعْنَى وَاحِدٌ^(١).

قُلْتُ: هَذَا يَبْطُلُ بِوُجُوهِ:
أَحَدُهَا: عَطَفْتُ الشَّيْءَ عَلَى نَفْسِهِ بِغَيْرِ شَرْطِيهِ^(٢)، فَيَصِيرُ إِذَا قُلْتَ: جَاءَنِي الْقَوْمَ كُلُّهُمْ وَأَجْمَعُونَ كَأَنَّكَ قُلْتَ: جَاءَنِي الْقَوْمَ كُلُّهُمْ وَكُلُّهُمْ.
فَإِنْ قُلْتَ: الْعَرَبُ تَعْطِفُ الشَّيْءَ عَلَى نَفْسِهِ إِذَا اخْتَلَفَ اللَّفْظَانِ، قَالُوا: مَيَّنَّا وَكَذِبًا، وَإِنَّمَا الَّذِي لَا يَجُوزُ: عَطَفْتُ الشَّيْءَ عَلَى نَفْسِهِ مَعَ اتِّفَاقِ اللَّفْظَيْنِ.

قُلْتُ: إِنَّمَا يَعْطِفُ الشَّيْءُ عَلَى نَفْسِهِ بِشَرْطَيْنِ:
أَحَدُهُمَا: اخْتِلَافُ اللَّفْظَيْنِ.
الثَّانِي: أَلَّا يَقَعَا^(٣) فِي مَسَاقٍ^(٤) يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْأَوَّلُ هُوَ الثَّانِي، وَالثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ نَحْوُ:

٦٩ - * كَذِبًا وَمَيَّنَّا *^(٥)

(١) أَجَازُ ابْنُ الطَّرَاوَةِ عَطَفَ أَلْفَاظَ التَّوَكِيدِ عَلَى بَعْضِهَا / انْظُرْ ارْتِشَافَ الضَّرْبِ ص ٩٧٤، هَمْعُ الْهُوَامِعِ ٢٠٦/٥ ابْنُ الطَّرَاوَةِ النُّحْوِي ص ٣٠١، وَالْمُؤَلَّفُ هُنَا يَرِدُ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ ابْنُ الطَّرَاوَةِ.
(٢) سَيَذْكُرُ الشَّرْطَيْنِ قَرِيبًا.
(٣) كَلِمَةٌ غَامِضَةٌ فِي الْأَصْلِ.
(٤) فِي الْأَصْلِ: «مَسَافَا»

(٥) هَذَا جُزْءٌ مِنْ عَجَزِ بَيْتٍ لَعْدَى بْنِ زَيْدِ الْعَبَادِيِّ، وَالْبَيْتُ بِتَمَامِهِ:
فَقَدَدْتُ الْأَدِيمَ لِرَاهِشِيهِ وَأَلْفَى قَوْلَهَا كَذِبًا وَمَيَّنَّا
انْظُرْ فِي دِيْوَانِهِ ص ١٨٣، شَرْحُ الْقَصَائِدِ السَّيْعِ ص ٣٩٩، أَمَالِي الْمُرْتَضَى ٢/٢٥٨،
الْإِفْصَاحُ لِلْفَارَقِيِّ ص ١١٣، مَغْنَى اللَّيْلِيبِ ص ٤٦٧ شَرْحُ شَوَاهِدِهِ ٢/٧٧٦، هَمْعُ الْهُوَامِعِ ٢٢٦/٥.

ونحو: يعجبني السيف [والْحُسَام] ^(١) ، فالْحُسَام لفظه مخالف للفظ السيف ، والحسام فاعل يعجبني ، وكذلك السيف ، ولا يلزم إذا كان الاسمان / فاعلين لفعل واحد أن يكونا دليلين على معنى واحد ، وأنت إذا [٧٣] قلت : جاءني القوم كلهم وأجمعون ، أو قلت : جاءني القوم أنفسهم وأعنيهم ، فقد سقط من الشرطين شرط واحد ، لأنك إذا قلت : جاءني القوم كلهم وأجمعون ، فكلهم إنما جئت به للإحاطة ، وهذا مقتضى ^(٢) أجمعون فمساقتها يقتضي أن يكونا لمعنى واحد ، وهذا بلا شك أشد من اتفاق اللفظين ، فإذا كان لا يعطف أحدهما على الآخر مع اتفاق اللفظين فالأ يعطف أحدهما على الآخر مع اتفاق المساق واقتضائه أن يكونا لمعنى واحد أولى وأحق ، وهذا بين .

الثاني : أنك لو عطف لم تعطف إلا بالواو ، ولا يعطف بغيرها من حروف العطف ، لأنه لا يمكن عطف الشيء على نفسه بغير الواو ، لما تضمنت حروف العطف من المعاني الزائدة على مقتضى الواو ، وكل ما يعطف بالواو ، فيجوز لك أن تقدم أحدهما على الآخر ، لأن الواو لا تقتضي الترتيب وإنما تقتضي الجمع على حسب ما تقدم ^(٣) ، فلو قلت : قام القوم كلهم وأجمعون ، لكان في تقدير : قام القوم أجمعون وكلهم ، وقد تقدم أن كلهم وأجمعين إذا اجتمعا قدم كل على أجمع وكذلك الكلام في : قام القوم أنفسهم وأعنيهم .

الثالث : أن حروف العطف أصلها أن تنوب مناب العوامل ، فإذا قلت : قام زيد وعمرؤ فقد نابت الواو مناب الفعل حتى كأنك قلت : قام زيد ، قام عمرو فكريها لذلك ولاية أجمعين حروف العطف ، وأحسن الوجوه الثلاثة وأسدّها في تعليل هذا الموضع التعليل الأول .

(١) تكملة يتم بها الكلام .

(٢) في الأصل : « يقتضي » ، ولعل الصواب ما أثبت .

(٣) انظر ما تقدم ص ٣٣٤ .

باب البدل

البدل : هو التابع على تقدير تكرار العامل ، والتابع ، كلها ليس فيها تكرار العامل ، فإذا قلت : جاءني أخوك زيد فهو على تقدير : جاءني أخوك جاءني زيد^(١) ، وإنما احتيج لهذا ، لأن زيدا اسم جامد ، وأصل الجامد أن يلي العوامل ، وجعله تابعا على غير قياس ، وأصل المشتق أن يكون تابعا ، وألا يلي العوامل ، ومتى جاء والياً العوامل جاء على غير قياس ، ومتى جاء الجامد تابعا جاء على غير قياس ويكون حينئذ عطف بيان ، وسأتكلم فيه في آخر هذا الباب .

وذهب المبرد الى أنه على تقدير طرح الأول وإحلال الثاني محله ، فذهب في قولك : جاءني أخوك زيد [الى]^(٢) أن زيدا جاء على تقدير طرح أخيك ، وإحلال زيد محله ، وكأنك قلت : جاءني زيد^(٣) ، وهذا عندهم يتطّل من وجهين :

-
- (١) انظر شرح الجمل لابن الفخار ص ٦١ فقد تبع ابن أبي الربيع في تعريف البدل ومثل له بمثال قريب من مثاله ، كما ذكر رأي المبرد على النحو الذي ذكره ابن أبي الربيع .
- (٢) تكملة يلتزم بها الكلام .
- (٣) سبق المؤلف الى فهم مذهب المبرد على هذا النحو ابن بابشاذ في شرح المقدمة المخبية ٤٢٣/٢ ، وحذا حذوهما أبو حيان في ارتشاف الضرب ص ٩٨٣ ، وابن الفخار في شرح الجمل ص ٦١ ، وقد صرح بذلك المبرد في المقتضب ٢١١/٤ فقال : « اعلم أن البدل في جميع أبواب العربية يحل محل المبدل منه ، وذلك قولك : مرت برجل زيد ، وبأخيك أبي =

أَحَدُهُمَا : قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ قَالَ أَلَمْ لَا الَّذِينَ اسْتَكَبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ﴾ ^(١) فَمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ : بَدَلٌ مِنْ « الَّذِينَ اسْتَضْعِفُوا » فَلَوْ كَانَ الْبَدَلُ عَلَى طَرَحِ الْأَوَّلِ ، وَإِحْلَالِ الثَّانِي مُحَلَّهُ ، لَمْ تُكْرَرْ اللَّامُ وَإِنَّمَا هُوَ عَلَى تَقْدِيرِ تَكَرُّرِ الْعَامِلِ ، فَتَارَةً يَظْهَرُ الْعَامِلُ ، وَتَارَةً يَبْقَى مُحذَوْفًا ، وَاتَّفَقُوا عَلَى جَوَازِ إِظْهَارِ الْعَامِلِ إِذَا كَانَ حَرْفَ جَرٍ ، وَاخْتَلَفُوا فِي جَوَازِ إِظْهَارِهِ إِذَا كَانَ رَافِعًا أَوْ نَاصِبًا ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : يَظْهَرُ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : لَا يَظْهَرُ ، وَاسْتَدَلَّ مَنْ أَجَازَ إِظْهَارَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ . اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ﴾ ^(٢) فَلَوْ لَمْ يَظْهَرِ « اتَّبِعُوا » لَكَانَ « مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ » بَدَلًا مِنَ الْمُرْسَلِينَ .

وَمَنْ لَمْ يَجِزْ إِظْهَارَهُ ^(٣) قَالَ : إِنَّمَا هَذَانِ كَلَامَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَفِيدُ الْحَضُّ عَلَى الْإِتِّبَاعِ كَمَا تَقُولُ : اتَّبِعْ أَبَاكَ ، اتَّبِعْ أَشْفَقَ النَّاسِ عَلَيْكَ ، اتَّبِعْ مِنْ يَهْمُهُ أَمْرُكَ ، فَهَذَا انْتِقَالٌ مِنْ كَلَامٍ إِلَى كَلَامٍ ^(٤) لَمَّا فِي الثَّانِي مِنْ حَضِّ عَلَى الْإِتِّبَاعِ وَلَمْ يَجِءْ هَذَا عَلَى طَرِيقَةِ الْبَدَلِ . قَالَ سَيَبَوِيه : « فَإِذَا قُلْتَ :

= عبد الله فكأنك قلت : مرتت بزيد ، ومررت بأبي عبد الله وذكر نحوه في ٢٩٥/٤ ، ولكنه قال في ٣٩٩/٤ : « ولو كان البديل يبطل المبدل منه لم يجوز أن يقول : زيد مرتت به أبي عبد الله ، لأنك لو لم تعتد بالهاء فقلت : زيد مرتت بأبي عبد الله - كان خلفاً ، لأنك جعلت زيدا ابتداءً ، ولم ترد إليه شيئاً ، فالمبدل منه مثبت في الكلام » وعلى هذا فهم ابن بزيمة مذهب المبرد فقال في غاية الأمل ١/ ص ٨٤ : « وقول النحويين : إنَّ الأول مطروح إيدان منهم باستقلاله بنفسه ، ولم يقصدوا أن الأول مرفوض أصلاً ، ولا يحمل ذلك على المبرد وغيره ، لما يلزم عنه من الفساد البين إذ لو كان في نية الطرح لبطلت مسائل كثيرة من الصلوات لما يلزم من حذف الضمير فيها . » وما ذكره هو الصواب على أن يستثنى منه بدل الغلط الذي يحتمل أن يكون مقصود المبرد من كلامه الذي ذكرته في أول المسألة ، وانظر حواشي المقتضب ٤٠٠/٤ .

(١) سورة الأعراف آية ٧٥ .

(٢) سورة يس آية : ٢٠ ، ٢١ .

(٣) في الأصل « إظهار » بسقوط الضمير .

(٤) ذكر المؤلف في الكافي ٢/ ص ٢٨٦ ، أنَّ شيخه أبا علي الشلوين يرى ذلك ، وانظر ارتشاف الضرب ص ٩٧٧ ، شرح اللمحة البدرية ٢/ ٢٣٨ - ٢٣٩ .

مررتُ بأخيك زيد ، فكأنك لما قلت : مررت بأخيك قدرتُ قائلاً يقول لك : بمن مررت ؟ فقلت : زيد ، هذه طريقة البدل ، وعلى هذا التقدير^(١) يأتي البدل . فان قلت : مررتُ بأخيك زيد بالرفع ، فكأنه قال : من هذا الذي مررتُ به ؟ قال : زيد أي هو زيد^(٢)

الثاني : قولُ العرب : « محمدٌ أكرمته أخاك »^(٣) فأخوك بدلٌ من الضمير المنصوب ، فلو كان البدلُ على طرح الأول لَبَقِيَ المبتدأ بلا ضمير يعودُ عليه من خبره ، وهو جملةٌ ، فقد صحَّ بما ذكرته أن البدلَ على تقدير تكرار العامل^(٤) ، ويكونُ بالجامد إن كان بدلاً من جامد ، وإن كان بدلاً من مشتقٍّ كان مشتقاً ، لأنه قد تُبدل الصِّفة من الصِّفة ، كما يُبدل الاسم من

(١) في الأصل : « وعلى هذا هذا »

(٢) قال سيبويه في الكتاب ١٦/٢ : « وأما المعرفة التي تكون بدلا من المعرفة فهو كقولك : مررتُ بعبدالله زيد ، إمّا غلطت فتداركت ، وإمّا بدا لك أن تضرب عن مرورك بالأول ، وتجعله للآخر . . . وقد يكون : مررت بعبدالله أخوك كأنه قيل له : من هو ؟ أو من عبدُ الله ، فقال : أخوك » .

(٣) قال المؤلف في الكافي ٢ / ص ٢٨٦ : « . . . ومما استدلُّوا به لذلك قول العرب : زيدُ ضربته أبا عبدالله ، ومحمد أكرمته أبا القاسم » ولم أجد - فيما اطلعتُ عليه من مصادر - من نقل أن هذه العبارة أو تلك من كلام العرب .

(٤) نسب ابنُ يعيش في شرح المفصل ٦٦/٣ ما ارتضاه المؤلف الى أبي الحسن الأنخفش وأبي علي الفارسي والرُّماني وغيرهم . وقال ابنُ بزيمة في غاية الأمل ١ / ص ٨٤ : « وقد مطرب كلام سيبويه وغيره فيه فنصَّ في ترجمة أبواب البدل على أن العامل الأول قال : هذا باب من الفعل يستعمل في الاسم ثم يبدل مكان ذلك الاسم اسم » آخر فيعمل فيه كما عمل في الأول ، فهذا نصُّ منه في هذه الترجمة على أن العامل هو الأول ، وقال في آخر باب ما يكون أنت وأنا ونحن وهو وصفاً : فأما البدلُ فمنفرد فهذا نصُّ يناقض الأول . . . فالوجه الذي يدفع ما ظهر من التناقض في كلام سيبويه أن يحمل نسبة العمل الى الأول على وجه التجوز . . . وانظر الكتاب ١٥٠/١ ، ٣٣١/٢ ، ٣٨٦ ، المفصل ص ١٢١ ، شرح الجمل لابن عصفور ١ / ٢٨٠ ، ارتشاف الضرب ص ٩٧٧ ، شرح اللوحة البدرية ٢٣٨/٢ ، الاشباه والنظائر ٩٧/٢ ، وقال المؤلف في الكافي ٢ / ص ٢٨٦ : « وإذا حققت المذهبين رجعا الى أمر واحد وهو أن البدلَ والـ بالحقيقة العامل ، وإدخاله في التابع إنما هو لمكان جرى الثاني على حكم إعراب الأول » .

[٧٤] الاسم ، ولا يُبَدَّلُ المشتقُّ من الجامد إلَّا على إقامة الصِّفة / مُقَامَ الموصوف على حَسَبِ ما تقدَّم في قولك : جاءني زيدٌ راكبٌ ، وقد مضى الكلام في هذا في باب النعت مكملًا (١) .

قوله : (البَدَلُ في كلام العرب على أربعة أَضْرُب : بدلُ الشيء من الشيء ، وهما لعين واحدة وبَدَلُ البعض من الكل) (٢)

ذكر بعد هذا الاعتذار عن دخول الألف واللام على بَعْضٍ وعلى كُلِّ ، وهناك نتكلم فيه (٣) .

قوله : (وَيُبَدَّلُ المصدر من الاسم إذا كان المعنى مُشْتَمِلًا عليه) (٤) .
بَدَلُ الاشتمال يكون بالمصدر من الاسم ، وبالاسم من الاسم ، إلَّا أنَّ الأكثرَ أن يكونَ بالمصدر من الاسم ، فلذلك ذكره هنا ، وقد ذكر في باب (كان) أنَّه يكون بالاسم من الاسم قال : « وكذلك إن كان الثاني مما يَشْتَمِلُ عليه المعنى جرى في البَدَلِ والقَطْعِ هذا المجرى » (٥) ثُمَّ أتى بمثالين : أَحَدُهُما : كان زيدٌ ماله كثيرًا ، الثاني : كان عبدُ الله عُدْرُهُ واضحًا . .
والمالُ اسمٌ : فقد أعطي بهذا أنَّ بَدَلَ الاشتمال يكون بالمصدر من الاسم ، وبالاسم من الاسم ولما ذكر أبو علي بَدَلَ الاشتمال أتى بقوله سبحانه : ﴿ قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ . النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ﴾ (٦) فقال في (النار) : إِنَّهُ بَدَلُ اشتمال (٧) ، والنار اسمٌ وليس بمصدر ، ولا أعلمُ خلافًا بين النحويين في أنَّ بَدَلَ الاشتمال يكون بالاسم من الاسم ، إلَّا أنَّ الأكثرَ أن يكونَ

(١) انظر ما تقدم ص ٢٩٩ .

(٢) الجمل ص ٣٥ ، وفي نسخة الثلاث : « ... يُبَدَّلُ الشيء . . وَيُبَدَّلُ البعض . . » .

(٣) انظر ما سيأتي ص

(٤) الجمل ص ٣٥ .

(٥) المصدر نفسه ص ٥٦ ، وعنوان الباب فيه : «باب الحروف التي ترفع الاسم وتنصب الخبر» ويعني بالحروف هنا «كان وأخواتها» .

(٦) سورة البروج آية ٤ ، ٥ .

(٧) الايضاح ٢٨٤/١ .

بالمصدر من الاسم ، ولذلك قال أبو القاسم هنا : « وَيُبَدِّلُ المصدر من الاسم » (١) أو يريدُ البَدْلَ الذي يكون فيه المصدر من الاسم هو بَدْلُ الاشتمال ، لا يريد أنه لا يكون إلا كذلك (٢) ، ومتى كان الثاني ليس الأوَّلَ ، ولا بَعْضُهُ ، ولا جِيءَ على جهة الإضراب فهو بَدْلُ اشتمال .

واختلف النحويون في تسميته بَدْلُ اشتمال فمنهم مَنْ قال : سُمِّيَ بَدْلُ اشتمال ، لأنَّ المعنى عُلِّقَ بالأوَّلِ ، وهو طَالِبٌ في المعنى للثاني ، فهو مُشْتَمِلٌ على الثاني ، وهذا هو ظاهرُ كلام أبي القاسم ، ومنقول عن المُبرِّد (٣) ، وينكسر هذا عليهم بَدْلُ البَعْضِ من الكُلِّ ، لأنَّ بَدْلَ البعض من الكلِّ عُلِّقَ فيه الفعلُ وهو في المعنى طَالِبٌ بالثاني ، ألا ترى أنَّك إذا قلت : قُطِعَ زَيْدٌ يَدُهُ ، فاقْطَعْ طَالِبٌ باليد ، ومُشْتَمِلٌ عليه ، فيلزمُ على هذا أن يُقالَ فيه : بَدْلُ اشتمال ولهم أن يقولوا : خَصُّوا هذا بَبَدْلِ البَعْضِ من الكُلِّ ، وإن كان في الحقيقة من بَدْلِ الاشتمال (٤) ، وكان الأستاذ أبو علي يستحسنُ هذا القول (٥) .

(١) الجمل ص ٣٥ .

(٢) قال ابن بزيمة في غاية الأمل ١ / ص ٩٤ : « . . . وقيل : إنَّ بَدْلَ الاشتمال هو بَدْلُ المصدر من الاسم ، وهو ظاهرُ كلام أبي القاسم ، وعليه يدل تمثيله في هذا الباب ، وقد نَقَضَهُ في باب كان حيث أنشد .

* فما كان قيسُ هُلُكُهُ هُلُكٌ واحدٍ *

وسياتي . . . »

(٣) انظر المقتضب ٢٩٧/٤ ، وينسب هذا أيضاً إلى جماعة من النحاة منهم السيرافي وابن جني وابن أبي العافية ، انظر ارتشاف الضرب ص ٩٨١ ، التصريح ١٥٨/٢ ، معجم الهوامع ٢١٤/٥ .

(٤) قال ابن بابشاذ في شرح المقدمة المُحَسَّبة ٤٢٨/١ « والفرق بين بَدْلِ البعض وبَدْلِ الاشتمال من وجهين : أحدهما : أنَّ بَدْلَ الاشتمال يكون بالمعاني ، وما ينتزَلُ منزلة المعاني من نحو الحُسْنِ والعَقْلِ ، وما أشبه ذلك . وبَدْلُ البعض إنما يكون جزءاً من المُبَدَّلِ منه ، لا معنى له فيه . والفرق الآخر : أنَّ بَدْلَ الاشتمال تذهب النفس إلى معرفته وإن لم يذكر ، ألا ترى أنك لو قلت : أعجبتني زيدٌ ، وسكتُ لفهم منك أنه إنما أعجبك معنى فيه ، لا من حيث هو لحمٌ وذمٌ . ولا تقول ذلك وأنت تريدُ عضواً من أعضائه » .

(٥) شرح الجزولية ل ٢١٢ .

ومنهم مَنْ قال : سُمِّيَ بَدَلُ اشتِمَال ؛ لاشتِمَالِ الأوَّلِ على الثاني ،
أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : أعجَبَنِي زَيْدٌ حَسُنُهُ ، فزَيْدٌ قَدْ اشْتَمَلَ عَلَى الْحُسْنِ
وغيره وكذلك إِذَا قُلْتَ : كَثُرَ زَيْدٌ مَالُهُ ، فزَيْدٌ يَشْتَمِلُ عَلَى الْمَالِ بِالْمَلِكِ ، وهذا
ظَاهِرٌ كَلَامِ أَبِي عَلِيٍّ فِي الْإِيضَاحِ ، لِأَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ
الْأُخْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ ﴾ (١) إِنْ النَّارُ بَدَلُ اشْتِمَالِ ، لِأَنَّ الْأُخْدُودَ يَشْتَمِلُ
عَلَيْهَا (٢) . ومنهم مَنْ قَالَ : سُمِّيَ بَدَلُ اشْتِمَال ؛ لاشتِمَالِ الثَّانِي عَلَى
الأوَّلِ (٣) ، وهذا هُوَ الْمُنَاسِبُ لِقَوْلِهِمْ : بَدَلُ الْبَعْضِ مِنَ الْكُلِّ ، إِنَّمَا وَقَعَتِ
التَّسْمِيَةُ بِحَالِ الثَّانِي .

ومنهم مَنْ قَالَ : سُمِّيَ بَدَلُ اشْتِمَالِ ، لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَسْمِينَ
مُشْتَمِلٌ عَلَى صَاحِبِهِ .

وجاء ابنُ مَلَكُونٍ فَقَالَ : « بَدَلُ الْاِشْتِمَالِ مِمَّا لَمْ يُفْصَحِ النَّحْوِيُّونَ عَنْهُ
كُلُّ الْإِفْصَاحِ وَلَا أَبَانُوهُ كُلُّ الْإِبَانَةِ ، وَمَا ذَكَرْتُهُ أَوَّلًا مُبَيِّنٌ لِحَقِيقَتِهِ ، وَأَمَّا
التَّسْمِيَةُ فَلَا مُشَاحَّةَ فِيهَا ، وَكُلُّ مَا ذَكَرَ فِي التَّسْمِيَةِ لَهُ وَجْهٌ » (٤) .

ثُمَّ قَالَ : (وَابْدَلُ الرَّابِعِ : بَدَلُ الْغَلْطِ) (٥) .
هَذَا الْبَدَلُ هُوَ بَدَلُ الْإِضْرَابِ عَنِ الْأَوَّلِ ، فَقَدْ يَكُونُ مَجِئُكَ بِالْأَوَّلِ

(١) سورة البروج آية ٤ ، ٥ .

(٢) الإيضاح ٢٨٤/١ ، وما ذهب إليه هو مذهبُ شيخه أبي بكر بن السراج في الأصول ٤٧/٢ .

(٣) ينسب هذا المذهب إلى الرُّمَّانِي فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ ، وَيُقَالُ إِنَّ الْفَارِسِيَّ ذَهَبَ إِلَيْهِ فِي الْحُجَّةِ /
انظر التصريح ١٥٧/٢ ، جمع الهوامع ٢١٤/٥ .

(٤) قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الشُّلُوبِيْن فِي شَرْحِ الْجَزْوَلِيَّةِ ل ٢١٢ : « . . . أَشَارَ إِلَيْهِ شَيْخُنَا الْأَسْتَاذُ أَبُو
إِسْحَاقَ حَيْثُ قَالَ : بَدَلُ الْاِشْتِمَالِ مَا لَمْ يُفْصَحِ النَّحْوِيُّونَ عَنْهُ كُلُّ الْإِفْصَاحِ ، وَلَا أَوْضَحُوا
حَقِيقَتَهُ كُلُّ الْإِيضَاحِ وَلَيْسَ كَمَا قَالَ ، بَلْ قَدْ أَفْصَحَ السِّيْرَانِي وَأَبُو الْعَبَّاسِ عَنْهُ ، بِمَا ذَكَرْتُهُ إِلَّا
أَنْ يَرِيدَ : لَمْ يُفْصَحِ أَكْثَرُ النَّحْوِيِّينَ فَهُوَ كَمَا قَالَ وَقَالَ الْمُؤَلِّفُ فِي الْكَافِي ٢ / ص ٢٩٠ : « وَقَالَ
أَبُو إِسْحَاقَ بْنُ مَلَكُونٍ : بَدَلُ الْاِشْتِمَالِ . . . كُلُّ الْإِبَانَةِ . وَسَكَتَ عَنِ الْكَلَامِ فِيهِ . وَأَنَا أَذْكَرُ مَا
عِنْدِي فِي ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ : وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي مَا قَالَهُ أَبُو عَلِيٍّ أَنَّهُ سُمِّيَ بَدَلُ الْاِشْتِمَالِ
لِاِشْتِمَالِ الثَّانِي عَلَى الْأَوَّلِ ، لِأَنَّهُ مُضَافٌ إِلَى ضَمِيرِهِ ، وَهُوَ مِنْ سَبِيهِ . . . » .

(٥) الجمل ص ٣٥ .

على جهة الغَلَط ، وقد يكون مجيئك بالأول على جهة النسيان ، وقد يكون مجيئك بالأول صحيحاً ثم اضربت عنه ، وأخذت في الاخبار عن غيره لمعنى لك في ذلك ، ويسمى هذا النوع : بَدَلُ بَدَاءِ (١) وسأبينه مكملاً بعد (٢) ، فإذا صَحَّ أَنَّ البَدَلَ على أربعة أُضْرِبَ ولا يأتي خارجاً عن هذه الأربعة ، وهذا مما أجمع عليه النحويون فلا يجوز في قول امرئ القيس .

٧٠ - * كَأَنِّي غَدَاةَ الْبَيْنِ يَوْمَ تَحْمَلُوا * (٣)

أَنْ يَكُونَ (يَوْمَ تَحْمَلُوا) بدلاً من (غَدَاةَ الْبَيْنِ) ، لأنَّ اليَوْمَ أعمُّ من الغَدَاة ، فيأتي بدل الكلِّ من البعض ، وهذا مما لم يَثْبُتْ (٤) ، وهكذا كان يأخذه الأستاذ أبو علي ، ويقول : إِنَّ (يَوْمَ تَحْمَلُوا) يتعلّق بالبين ، لأنَّ البينَ الفراقُ ، وغداة متعلّقة بما في (كَأَنَّ) من التشبيه ، وكذلك « لَدَى سَمَرَاتِ الْحَيِّ » يتعلّق بما في (كَأَنَّ) من التشبيه أيضاً .

قوله : (ولا يجرى مثله في القرآن) (٥) .

هذا بَيِّنٌ ، لأنَّ القرآن / كَلَامُ اللَّهِ القديم .

[٧٥]

قوله : (ولا في كلامٍ فصيح) (٦) . إذا غَلِطَ فليس ذلك الكلام

(١) انظر شرح الجمل لابن الفخار ص ٧٥ فقد تبع ابن ابي الربيع في أنَّ المراد : هو بدل الاضراب وأنه يشمل الغلط والنسيان والبَدَاء .

(٢) انظر ما سيأتي ص ٤٠٨ .

(٣) من معلقته ، وتمامه :

* لَدَى سَمَرَاتِ الْحَيِّ نَاقِفُ حَنْظَلٍ *

ديوانه ص ٩ ، شرح القصائد السبع ص ٢٣ ، شرح القصائد التسع ١٠٢/١ وانظر الشاهد في مجالس ثعلب ٨٢/١ ، همع الهوامع ٢١٦/٥ .

(٤) قال السيوطي في همع الهوامع ٢١٦/٥ : «والمختار خلافاً للجمهور إثبات بدل الكل من البعض» لوروده في الفصيح نحو قوله تعالى : ﴿ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئاً ، جَنَّاتِ عَدْنٍ ﴾ مريم آية ٦٠ ، ٦١ فجنت أعربت بدلاً من الجنة ، وهو بدل كل من بعض . . . » وذكر أبو البركات بن الانباري في البيان في غريب اعراب القرآن ١٢٨/٢ أن « جنت » بدل من الجنة « بدل الشيء من الشيء وهو نفسه ، لأن الألف واللام في الجنة للجنس » .

(٥ ، ٦) الجمل ص ٣٥ .

بَفَصِيحٍ ، وبعيداً أن يريد أن الفصيح معصومٌ عن الغلط ، هذا لا يصح أن يقوله أحدٌ ، ولا أن يريده .

قوله : (ويجوز بدل المعرفة من النكرة ، والنكرة من المعرفة)^(١) .
يريد أن البدل ليس مثل النعت ، فإن المعرفة لا تُنعت إلا بالمعرفة ، والنكرة كذلك أيضاً لا تُنعت إلا بالنكرة ، على حسب ما تقدم^(٢) ، لأن النعت والمنعوت كالشيء الواحد ، وليس البدل والمبدل منه كالشيء الواحد ، لأنه في تقدير تكرار العامل ، فهما جملتان ، فيجوز أن تكون إحداهما معرفة ، والأخرى نكرة ، ولا بد في بدل البعض من الكل ، وبدل الاشتمال أن يكون في الثاني ضميرٌ ، لكنه قد يجوز حذف ذلك الضمير للعلم به ، ويكون مراداً ، فتقول : أكلت الرغيف ثلثاً ، تريد : ثلثاً منه ، فحذف الضمير للعلم به ، ولا يجوز حذف الضمير من النعت ، وعلى هذا أخذ أبو علي قوله سبحانه : ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُمْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾^(٣) جعل الأبواب بدلاً من الضمير الذي في (مُمْتَحَةٌ)^(٤) وسيأتي الكلام في هذا ، في باب الصفة المشبهة باسم الفاعل^(٥) .

قوله : (والظاهر من المضمّر ، والمضمّر من الظاهر)^(٦) .
يريد أنه ليس مثل النعت ، فإن المضمّر لا يُنعت ولا يُنعت به ، ويجوز أن يكون كل واحدٍ منهما بدلاً من صاحبه ، على حسب ما ذكر ، إلا أن بدل المضمّر من المضمّر في بدل البعض من الكل ، وبدل الاشتمال لا يرّد من كلام العرب ، لما فيه من التكلف والخروج عن الإبانة عن المطلوب ، فلا

(١) الجمل ص ٣٥ .

(٢) انظر ما تقدم ص ٣٠٠ .

(٣) سورة ص آية ٥٠ .

(٤) الايضاح ١/ ١٥٤ .

(٥) انظر ما سيأتي ص ١٠٩٥ .

(٦) الجمل ص ٣٥ .

يجوزُ أَنْ تقولَ : الرغيفُ ثُلُثُه أَكَلْتُهُ إِيَّاهُ ، تُعيدُ الهاءُ من (أَكَلْتُهُ) على الرغيف ، وتُعيدُ إِيَّاهُ على الثُلُثِ ^(١) وكذلك لا يكونُ فيه بدلُ المضمر من الظاهر ، لأنَّ الذي فيه في التَّكْلُفِ أَشَدُّ مما ذكرتهُ في المضمر من المضمر ، في بدلِ البعض من الكلِّ ، أَلَا ترى أَنَّكَ لو رُمْتَ بَدَلَ المضمر من الظاهر في بدلِ البعض من الكلِّ لقلتَ : ثُلُثُ الرغيفِ أَكَلْتُ الرغيفَ إِياهُ ، وإيَّاهُ عائدٌ على الثُلُثِ ، وكذلك هذا البُعدُ يجري في بَدَلِ الاشتمال ، لكنَّ إذا نظرتَ الى المانع ، لم تجدِ الامتناعَ من جهة البدليةِ وإنما وجدتهُ من جهة أخرى وهي التَّكْلُفُ في الكلامِ وعدمِ الإبانة .

وأما بَدَلُ المضمر من الظاهر في بَدَلِ الشيء من الشيء ، فنحو قولك : رأيتُ زياً إِيَّاهُ ، فَإيَّاهُ بَدَلٌ من زيد ، وأبْدَلَ منه على جهة التوكيد ، لأنَّ البَدَلَ وإن كان أصله أن يكونَ للبيان فقد يأتي للتوكيد ، كما كان ذلك في النَّعْتِ ، وإذا حُقِّقَ أمرُ التوكيد رجع إلى البيان ، لأنه لإزالةِ المجاز المُتَوَهَّمِ ، فقد صار فيه اذ ذاك بيانُ المطلوب ، وزوالُ خاطرِ المخاطب أن يجري الى المجاز . وأما بَدَلُ المضمر من المضمر في بَدَلِ الشيء من الشيء فنحو قولك : أَكرمتُكَ إِياكَ ^(٢) ، وأكرمتُهُ إِياهُ ، وليس هذا على طريق التوكيد ، لو أردتَ ذلك لقلتَ أَكرمتُكَ أَنْتَ ، وأكرمتُهُ هو ، فلو قلتَ : (أَنْتَ) أمكنَ أَنْ يكونَ (أَنْتَ) بَدَلاً على جهة التوكيد ، وَأَنْ يكونَ توكيداً على غير طريقةِ البَدَلِ .

وأما بَدَلُ الظاهر من المضمر المعاقب ، في بَدَلِ الشيء من الشيء ،

(١) انظر شرح الجمل لابن عصفور ٢٨٨/١ .

(٢) ذكر ابن مالك في شرح عمدة الحافظ ص ٥٨٥ أَنَّ الضمير لا يقع بدلا ، وأنه في نحو : رأيتُكَ إِياكَ توكيدٌ ، ثم قال : « وقد تكلَّف بعض المتأخرين فصوروا أمثلة تتضمَّن جعل الضمير بدلاً ، نحو : يَدُ زيدٍ قطعها إِياها . ويكفي في ردِّ هذا أَنَّ مثله لم تستعمله العربُ نثراً ولا نظماً وانظر التصريح ١٠٩/٢ .

فبحر قولك : زيد أكرمته أبا عمرو ، فأبو عمرو بدل من المضمر .

واختلف النحويون في مجيئه في المضمر المخاطب : فمنهم من لم يجز : أكرمته زيدا .

ومنهم من أجازة ^(١) ، واستدل بقوله سبحانه : ﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، قُلْ لِلَّهِ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ، الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٢) ومنهم من لم يجزه وقال في قوله سبحانه : ﴿ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ ليس بدلا من الكاف والميم في (لِيَجْمَعَنَّكُمْ) ، وإنما هو مبتدأ ، وخبره (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) ودخلت الفاء لما في الكلام من الشرط ، وهذا هو الظاهر في الآية ، لأن الجمع عام بالخلق كلهم ، وهذا هو الصحيح : لأن البدل على تقدير تكرار العامل ، فإذا قلت : أكرمته محمداً ، فكأنك قلت : أكرمته محمداً . هذا بين ، ومما يدل على صحة ما ذكرته اتفاقهم في امتناع بدل الظاهر من المضمر في بدل الشيء من الشيء ، وهما لعين واحدة ، لا تقول : أكرمتني محمداً إذا كان اسمك محمداً ، لأنك لا تقول : أكرمت محمداً ، وأنت تريد : أكرمتني ، وإذا نظرت إلى هذا كله تبين لك أن الامتناع ليس من جهة البدل ، إنما هو من جهة أخرى وهي أنك لا تضع الظاهر في موضع المضمر المخاطب / ولا في موضع المضمر المتكلم . [٧٦]

ثم جاء بقوله سبحانه : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ ^(٤) هَذَى يتعدى الى مفعولين [والأصل في] ^(٥) أَحَدِهِمَا أَنْ

(١) هذا مذهب الأخفش والكوفيين / انظر اعراب القرآن للنحاس / ٥٣٨/١ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٩٠/١ شرح الجمل لابن الفخار ص ٦٢ ، مع الهوامع ٢١٨/٥ .

(٢) سورة الانعام آية ١٢ .

(٣) انظر اعراب القرآن للنحاس ٥٣٨/١ ، مشكل اعراب القرآن ٢٥٨/١

(٤) سورة الفاتحة آية ٦ ، ٧ .

(٥) تكملة بنحوها يلتزم الكلام .

يكون بحرف الجر فتقول : هديتك الى الطريق ، وهديتك للطريق ^(١) قال الله سبحانه : ﴿ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ . أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ ^(٣) . واذا لم يُذكر المفعول الأول لم يجر حذف حرف الجر ، فإن ذكرت المفعول الأول - جاز لك أن تذكر حرف الجر ، وجاز أن تسقطه فتقول : هديتك الى الطريق ، وهديتك الطريق ^(٤) ولا تقول : هديت الطريق ، وتحذف حرف الجر ، وأنت لم تُعد الفعل إلى المفعول الأول ، وكأنَّ الفعل لما نَصَبَ المفعول أنسَ بذلك فأسقط حرف الجر من المفعول الثاني ، فوصل اليه ، ونظير هذا قولهم : وهبت لك ، ولا تقول : وهبتك ، وأنت تريد : وهبت لك ، فإن قلت : وهبت لك الجبة ^(٥) جاز أن تقول : وهبتك الجبة . حكي : «أهبتك نبلاً» ^(٦) ، ومنهم من قال : لا تقول : وهبتك ، وأنت تريد : وهبت لك سواء أوصل إلى المفعول أو لم يصل ، وأخذ بظاهر كلام سيويه لأنه قال : لا تقول : وهبتك تريد ، وهبت لك ، والأظهر من كلام العرب ما ذكرته لك أولاً .

قوله : « وتقول : مررت بأخيك رجل صالح » ^(٧) .

(١) في الأصل : هديتك الطريق «وما أثبتته يدل عليه قول المؤلف بعد : « وقد مضى الكلام في تهدي ، وأنه يتعدى إلى وباللام » . وقال المؤلف في تفسيره ص ١٣ : « وهدي فعل يتعدى الى واحد بنفسه وإلى الآخر بحرف ، وذلك الحرف يكون إلى ، وهو الأكثر ، ويكون باللام » .

(٢) سورة يونس آية ٣٥ .

(٣) سورة الصافات آية ٢٣ .

(٤) انظر مبحثاً جيداً في تعدي « هدى » بـ « الى » وباللام وبنفسها والمعاني التي يدل عليها ذلك في بدائع الفوائد ٢٠ / ٢ - ٢٢ .

(٥) في الأصل : « الجبة » بنون واضحة في الموضعين ، ولعل الصواب : « الجبة » بياء موحدة كما أثبت .

(٦) في اللسان « وهب » وحكى السيرافي عن أبي عمرو أنه سمع أعرابياً يقول لآخر : انطلق معي أهبتك نبلاً » وانظر التاج « وهب » ٣٦٤ / ٤ .

(٧) الجمل ص ٣٥ .

اعلم أنَّ النكرة إذا كانت بدلاً ، بدل شيءٍ من شيءٍ ، فأكثر ما تكون موصوفةً ، على حَسَبِ ذكره ، وقد تكون غير موصوفة ، فتقول (١) : مررت بأخيك رجلاً صالحاً ، كأنك قلت : مررتُ بأخيك صالحاً ، وذكرت رجلاً على جهة التوكيد ، وتُسمَّى هذه الحال المُوطَّئة ، وُطِّئَ لها بالوصف أنَّ تكون حالاً ، ثم أتى (٢) بقوله سبحانه : ﴿ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ، نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴾ (٣) فمعنى نَسْفَعُ : نَجِّرُ .

ثم أتى بالبيت على أَنَّهُ مِنْ بَدَلِ الشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ ، وهما نكرتان وهو قولٌ كَثِيرٌ عَزَّةُ :

* وَكَنتَ كَذِي رَجُلَيْنِ رَجُلٌ صَحِيحَةٌ * [٤٠]

يجوز لك في هذا البيت الرفع والخفض ، فإن خفضت جاز لك البدل والنعت ، والبدل أحسن ، والنعت جائزٌ على حَسَبِ ما تقدَّم في : مررت بأخيك رجلاً صالحاً ، ولا يجوز هنا النصب على الحال من رجلين ، لأنَّ الحال لا بُدَّ أَنْ يعملَ فيها فعل أو معنى فعل ، ولا يعملُ في الحال إلاَّ العاملُ في صاحب الحال ، على حَسَبِ ما يتبيَّن (٤) بعد ، وإذا رفعت كان «رجلٌ صحيحَةٌ» خبراً مبتدأً محذوفٍ تقديره : احدهما رجلٌ صحيحٌ ، والأخرى «رجلٌ رمى فيها الزمانُ فَشَلَّتِ» ، وهذه الجملة التي هي «رمى فيها الزمان» في موضع الصِّفة ، ولا يجوز ذلك في قولك : مررتُ بزيدٍ رجلٍ صالحٍ ، وكذلك لا يجوز : مررتُ برجلٍ صالحٍ ، بالرفع على أنَّ يكونَ خبراً لمبتدأ محذوف ، لأنَّ في ذلك التَّهْيِؤَةَ والقطع ، وإذا قلت : مررتُ برجلين : مسلمٌ وكافرٌ ،

(١) هكذا في الأصل : « غير موصوفة ، فتقول : ... » ، وفي الكلام سقط بين ، ولعل الكلام يلتئم بنحو قولك : « .. » ، فإذا كانت موصوفة جاز أن تكون بدلاً - وهو أحسن ، ، وجاز أن تكون نعتاً ، وجاز أن تكون حالاً ، تقول :

(٢) الجمل ص ٣٥ - ٣٦ .

(٣) سورة العلق آية ١٥ ، ١٦ .

(٤) انظر ما سيأتي ص

فمسلّم مفردٌ ، ورجلان مثنيّ فلم يتهياً لذلك للجريان على الصّفة ، فجاز لذلك أن ترفع وتقطع ، وجاز فيه الصّفة لعطف (وكافرٌ) عليه ، ويجوز أن يكونا بدلاً على تقدير : مررتُ برجلين : رجلٍ مسلمٍ ورجلٍ كافرٍ ، والنعتُ أحسنُ ، وإذا قلتُ : مررتُ برجلين : رجلٍ مسلمٍ ورجلٍ كافرٍ جاز لك الرفع على القطع ، وجاز لك البدلُ ، وجاز لك النعتُ ، والبدلُ هنا أحسنُ لأنّه ليس فيه اقامة الصفة مُقام الموصوف .

فان قلت : مررتُ برجالٍ : مسلمٌ وكافرٌ لم يكن إلاّ الرفع ، ولا يجوز البدلُ ، لأنّ الاثنين لا يكونان بدلاً من الجميع ، وأمّا قولُ النابغة :

٧١- تَوَسَّمتُ آياتٍ لها فَعَرَفْتُها لِسْتَةِ أَعوامٍ وذا العامِ سابعُ
رَمادٍ ككُحلِ العَيْنِ لأَيًّا أُبِينُهُ وَنُؤْيٍ كَجِدَمِ الحَوْضِ أَثْلَمَ خاشِعٌ^(١)
فمن الناس مَنْ ذهب إلى أنّه لا يجوز في (رمادٍ) إلاّ الرفعُ ، ولا يجوز النصبُ على البدلِ ، لأنّ آياتٍ جمعٌ ، ورمادٌ ونؤيٌّ اثنان^(٢) ، فيصير بمنزلة قولك : مررتُ برجالٍ : مسلمٌ وكافرٌ ، ومنهم مَنْ أجاز البدلُ في البيت ، لأنّ رماداً لم يرد به رماد واحد ، وكذلك نؤي لم يرد به واحد ، فصار آياتٍ لتعدد الأحاد ، وهذا بيّن .

قوله : (وأما بدل المعرفة من النكرة فقولك : مررتُ برجلٍ محمدٍ)^(٣) .

[٧٧] يجوز في محمد الرفع والمخفض ، فإذا / ، رفعتُ كان خبر مبتدأ محذوفٍ تقديره هو محمّد ، وكأنّه جواب لمن قال : مَنْ هذا الرجل الذي مررتُ به ؟ قلتُ : محمّدٌ أي هو محمّدٌ ، فإن خفضتُ كان بدلاً وهو على

(١) ديوانه ص ٣٠ ، مجاز القرآن ٣٣/١ ، الفصول والجمال ص ٧١ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٩٢/١ والأول منها في الكتاب ٨٦/٤ ، شرح أبياته لأبن السيرافي ٤٤٧/١ ، المقتضب ٣٢٢/٤ .

(٢) انظر الجمل ص ٧١ .

(٣) المصدر نفسه ص ٣٧ .

تقدير : بَمَنْ مررت ؟ فقلت : مُحَمَّدٌ ، وعلى هذا التقدير يكون البدل ويكون
الابتداء .

ثم أتى ^(١) بقوله سبحانه : ﴿ وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ، صِرَاطِ
اللَّهِ ﴾ ^(٢) قد مضى الكلام في (تهدي) وَأَنَّهُ يَتَعَدَّى بِإِلَى وباللام ، ويجوز
حذفهما إذا كان الفعلُ قد نَصَبَ المفعول الأول ^(٣) ، والصراطُ أصله السين
وبه قرأ قُتَيْبٌ ويعقوب ^(٤) ، وَمَنْ قرأ بالصاد فلمكان الطاء ، وكذلك كلُّ سين
وقعت بعدها طاءً أو قافٌ أو صادٌ أو عينٌ فيجوز لك فيها في لسان العرب أن
تُبَدَلَ صاداً ^(٥) ، وليس ذلك على اللزوم ، وسيأتي الكلام في هذا في
موضعه .

قوله : (إِنَّمَا قُلْنَا الْبَعْضَ وَالْكُلَّ مجازاً) ^(٦) .
يريد أنَّ البعضَ والكلَّ لا يستعملان إلا مضافين ، والإضافة تكون
ملفوظاً بها ، ومقدرةً ، فإذا كانت ملفوظاً بها جرت مبتدأةً وتوكيداً ، ويقلُّ
فيها استعمالها على غير هذين الوجهين ، وإذا قُطِعَتْ عن الإضافة لم يستعملا

(١) انظر الجمل ص ٣٧ .

(٢) سورة الشورى آية ٥٢ ، ٥٣ .

(٣) انظر ما تقدم ص ٣٩٦ - ٣٩٧ .

(٤) انظر تفسير القرآن للمؤلف ص ١٤ ، وقال ابن مجاهد في السبعة ص ١٠٥ « ... فقرأ ابن
كثير « السراط » بالسين في كل القرآن في رواية القَوَّاس وعُبيد بن عَقِيل ، عن شبل . وروى
البَرْزِي وعبد الوهاب بن فليح عن أصحابهما ، عن ابن كثير : بالصاد في كل القرآن ، وروى
عبيد بن عَقِيل عن أبي عمرو أنه كان يقرأ (السراط) بالسين « وفي إعراب القرآن للنحاس
١/٢٢٣ : « وقرأ ابن عباس (السراط) بالسين » وَقُنْبُلُ الذي ذكره المؤلف هو محمد بن عبد
الرحمن المخزومي بالولاء . . . شيخ القراء بالحجاز ، ولد سنة خمسة وتسعين ومائة / أخذ
القراءة عرضاً عن أحمد بن محمد بن عون النبال ، وهو الذي خَلَفَهُ في القيام بها بمكة ، وروى
القراءة عن البَرْزِي . . . مات سنة إحدى وتسعين ومائتين عن ست وتسعين سنة » غاية النهاية
١٦٥/٢ - ١٦٦ .

أما يعقوب فقد مضت ترجمته ص ٢٢٥ .

(٥) انظر اعراب القرآن للنحاس ١/٢٢٣

(٦) الجمل ص ٣٧ ، وفيه : « قلت » .

تابعين ، واستعملتا مبتدأتين ، ووليتا العوامل ، تقول : مررت بِكُلِّ قائماً ، فإذا صحَّ أنَّهما لا يستعملان إلا مضافين لَزِمَ ألا يدخل عليهما الألف واللام ، لأنَّ العرب لا تجمع بين الألف واللام والاضافة ، والاضافة في كلِّ الناس إضافة اللام ، لأنَّ معنى [كل] ^(١) الناس : أجزاء الناس ، وأجزاء جمعٍ جزءٍ ، وضافة الجزء إضافة اللام ، فاضافة الأجزاء كذلك ، لأنَّ الجمع جارٍ على حكم المفرد ، وما صحَّ في أجزاء يصحُّ في كلِّ لأنها في معناها ، وسيأتي الكلام في هذا في باب الضافة .

ونُقِلَ عن أبي علي أنه أجاز الكل والبعض ^(٢) ، لأنَّ بعضاً بمنزلة جزءٍ ، فكما يصحُّ أن يقال : الجزء ، يصحُّ أن يقال : البعض . وكلُّ بمنزلة جميع فكما يُقال : الجميع يُقال : الكلُّ ، وهذا الذي ذهب إليه طريقٌ قياسي وليس منقولاً عن العرب ، المنقول عن العرب أنَّ كلاً وبعضاً لا يستعملان إلا مضافين . . وقد تفرَّق العرب بين الشئيين ، وإنَّ كانا بمعنى واحدٍ ، وتستغني بأحدهما عن الآخر ، كما استغنت بتركَّ عن ودَرَ ^(٣) .

قوله : (فأما بدَلُ البعض من الكل) ^(٤) .
هذا يدلُّ على أنَّ استعماله لبعضٍ وكلٍّ بالألف واللام إنما هو على طريقة المسامحة ، ولا استعمال الجماعة له ، فجرى على ذلك وإنَّ كان فساده من جهة كلام العرب ، وقد فعل ذلك سيويه قال : إنَّ سوى لا تستعمل إلا ظرفاً ولا يدخل عليها حرفُ الجرِّ إلا في الشعر ^(٥) ، ثم جاء في كلامه وقال : « هي في سوى اسم المظهر قليل » ^(٦) . فوضع سوى موضع غير ،

(١) تكملة يلتئم بها الكلام .

(٢) سبقه الى ذلك ابن درستويه / انظر التاج « بعض » ٢٤٣/١٨ .

(٣) انظر ص ٣٦٤ .

(٤) الجمل ص ٤٧ .

(٥) انظر الكتاب ٣١/١ ، ٤٠٧ .

(٦) لم أجد هذا النص في كتاب سيويه المطبوع .

فجرى في كلامه على ما وقع عليه الاستعمال ، ولم يجر على ما صَحَّ عنده من كلام العرب ، وإذا وجد هذا في كلام سيبويه فأنَّ يوجد في كلام غيره أيسر ؛ لأنَّ سيبويه لَحِقَ العرب ، فكلامُ جيله أقربُ لكلام العرب من غيره .

ثم إنَّ بَدَلَ البعض من الكلِّ لا يوجد إلا فيما يجوز أن يُعَلَّقَ فيه الفعل بالكلِّ ، وأنت تريد البعض على جهة الاتساع ، فتقول : قُطِعَ زيدٌ يدهُ ، ولا تقول : قُطِعَ زيدٌ رأسه ، لأنَّك لا تقول : قُطِعَ زيدٌ ، إذا قُطِعَ رأسه ، وتقول : قُطِعَ زيدٌ ، إذا قُطِعَ يده ، فتفطن لهذا فإنه الذي به يرتبط بهذا .

وقد ذكر أبو علي في الايضاح في قوله سبحانه : ﴿مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾^(١) أَنَّ الأبوابَ بَدَلُ من الضمير الذي في مُفْتَحَةٍ ، لأنَّك تقول : فُتِحَتِ الجنان إذا فُتِحَتِ أبوابُها وفي التنزيل : ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾^(٢) .

ثم قال : (فقولك : قبضتُ المالَ نصِّفه)^(٣)

لا بُدَّ في بَدَلِ البعض من الكلِّ من ضمير ، ويجوز أن يُحذفَ ذلك الضمير ، فتقول : أكلتُ الرغيفَ ثلثاً ، وأكلتُ الرغيفَ ثلثين^(٤) . وعليه جاء قوله تعالى : ﴿مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾^(٥) أي الأبواب منها .

قوله : ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾^(٦) .

هذه الآية للناس فيها ثلاثة مذاهب :

أحدها : ما ذهب إليه أبو القاسم ، وهو مذهب سيبويه ، وأكثرُ

(١) سورة ص آية ٥٠ .

(٢) سورة النبا آية ١٩ ، وانظر قول أبي علي الذي أورده المؤلف في الايضاح ١٥٤/١ .

(٣) الجمل ص ٣٧ .

(٤) في الأصل : « ثلثين منه » بزيادة « منه » والصواب حذفها لأن المؤلف مثل بهذه العبارة وبالنبي قبلها على حذف الضمير من البدل .

(٥) سورة ص آية ٥٠ .

(٦) سورة آل عمران آية ٩٧ .

البصريين وهو أَنَّ « مَنْ » بَدَلُ من الناس بدلُ بعض من كلَّ (١) ، والضميرُ محذوفٌ ، والتقديرُ : مَنْ استطاع إليه سبيلاً منهم ، و (لله) خبرٌ (حِجَّ) (على النَّاسِ) متعلِّقٌ بالمجرور و (حِجَّ) مصدرٌ ، ويقال فيه بالفتح والكسر ، وقُرِئَ بهما (٢) ، والبيت مفعولٌ والمصدر مضافٌ الي المفعول / [٧٨] والفاعلُ محذوفٌ ، وقيل : مضمَّرٌ في (حِجَّ) ، والأظهرُ أَنَّ الفاعلَ يُحذفُ مع المصدر وإن كان لا يحذفُ مع الفعل ، لأنَّ الفعلَ يطلبُ الفاعلَ بِنَيْتِهِ ، فلا يجوزُ حذفُه لما في ذلك من نَقْضِ الغرضِ ، والمصدرُ طَلَبَهُ للفاعل كَطَلَبِهِ للمفعول ، فكما يجوزُ حذفُ المفعول ، يجوزُ حذفُ الفاعلِ ، وإلى هذا كان الأستاذ أبو علي يذهب ، وسيأتي الكلام في هذا في باب المصدر مكملًا بحول الله ، والتقدير : والله على مَنْ استطاع من الناس حِجَّ البيت .

الثاني : ما ذهبَ اليه بعضُ الكوفيين أن « مَنْ استطاع اليه سبيلاً » فاعلٌ بِحِجَّ (٣) ، والمصدرُ أُضيفَ الى المفعول بحضرةِ الفاعل فهو بمنزلة البيت الذي أنشده أبو علي (٤) .

٧٢ - * أَمِنْ رَسْمٍ دَارٍ مَرَبِّعٍ وَمَصِيفُ * (٥)

(١) الجمل ص ٣٧ ، الكتاب ١/١٥٢ ، المقتضب ، ١/١٦٥ ، ٤/٢٩٦ ، الاصول : ٤٧/٢ ، اعراب القرآن للنحاس ١/٣٥٣ ، البحر المحيط ١١/٣ .

(٢) قرأ بالفتح حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وأبو جعفر وخلف وقرأ الباقر بالكسر / انظر السبعة ص ٢١٤ ، حُجَّةُ القراءات ص ١٧٠ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ١/٣٥٣ ، النشر ٢/٢٤١ .

(٣) نسبة المؤلف في الكافي ٢/ ص ٢٩٤ الى الفراء ، ولم أجده في معاني القرآن المطبوع ، ونسبه أبو حيان في البحر المحيط ١١/٣ الى بعض البصريين وذكر ابن هشام في مغني اللبيب ص ٩٦٤ أنه قول ابن السيد ، وانظر نتائج الفكر ص ٣٠٩ - ٣١١ ، بدائع الفوائد ٢/٤٢ فما بعدها .

(٤) الايضاح ١/١٥٨ .

(٥) تمامه :

* بعينيك من ماء الشؤون وكيف *

والبيت مطلع قصيدة للحطيئة يمدح بها سعيد بن العاصم والى الكوفة لعثمان بن عفان رضي الله عنه / انظر ديوانه ص ٢٥٣ ، إيضاح شواهد الايضاح ل ٢٩ ، المصباح ل ٤٧ ، =

فمربّع فاعل ، والدارُ مفعولٌ ، والرسمُ مصدرٌ مضافٌ الى المفعول ، وعَصَدَه بأنَّ قال : إِنَّ (مَنْ استطاع إليه سبيلاً) فاعلٌ بِحِجٍّ في المعنى ، فان لم يرفعه به فيكون حِجٌّ مَهْيَأً للعمل لكونه بعده ، مقطوعاً عن العمل بجعله بدلاً ، وكان الأستاذ أبو علي يدفع هذا القول بأمرين : أحدهما راجعٌ الى المعنى ، والآخر راجعٌ الى اللفظ . فأما الذي يرجع الى المعنى فهو أنَّك إن جعلت «مَنْ استطاع» فاعلاً بِحِجٍّ ، فيكون المعنى : والله على الناس أنَّ يُحِجَّ البيتَ المستطیع ، فيلزم عن هذا أن يكونَ الناسُ مطلوبين بأنَّ يُحِجُّوا المستطیع منهم ، ولم يتقرَّر هذا في الشريعة ، لأنَّ كلَّ انسان مطلوبٌ بنفسه ، ولا يُطلَبُ أحدٌ بأنَّ يُحِجَّ غيره . هذا بيِّنٌ . وأما التي ترجع الى اللفظ فإضافة المصدر الى المفعول بحضرة الفاعل لم يجيء في فصيح الكلام ، وأكثرُ ما جاء ذلك في الشعر^(١) .

وقوله : إِنَّ (حِجاً) مهياً للعمل فليس بيِّنٌ ، لأنَّ الإضافة الى المفعول تمنع العمل في الفاعل في الأعراف ، فليس هنا لهذا تَهَيُّؤٌ وقطعٌ .
الثالث : ما ذهب اليه الكسائيُّ وهو أنَّ (مَنْ) شرطٌ ، والجوابُ محذوفٌ والتقدير : من استطاع اليه سبيلاً فليُحِجَّ^(٢) ، وفي هذا بُعدٌ ؛ لحذف جواب الشرط ، ولجعل ما ظاهره كلامٌ واحدٌ كلامين ، فأقربُ المذاهب الثلاثة ما ذكرته أولاً ، وهو أنَّ يكونَ (من استطاع إليه سبيلاً) بدلاً من الناس ، وجاء هذا البدلُ على جهة التوكيد ، لأنَّه قد جاء ﴿ لا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْساً إلاً وَسْعَهَا ﴾^(٣) وقال تعالى : ﴿ وما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ

= والافصاح لابن الطراوة ل ١٤ ، أمالي ابن الشجري ٣٥١/١ ، المغني لابن فلاح ١ / ل ١١٨ ، شرح المفصل ٦٢/٦ ، الكافي ٢ / ص ٢٩٤ ، خزانة الأدب ٣٦/٣ .

(١) انظر ما نقله المؤلف عن شيخه أبي علي الشلوين في نتائج الفكر للسيهلي - شيخ الشلوين ص ٣١٠ ، وأنظر البحر المحيط ١١/٣

(٢) انظر إعراب القرآن للنحاس ٣٥٣/١ - ٣٥٤ ، شرح الجمل لابن عصفور ٢٨٥/١ ، الكافي ٢ / ص ٢٩٤ ، البحر المحيط ١١/٣ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

حَرَجَ ﴿١﴾ ، وعلى هذا التوكيد أخذه سيبويه (٢) .

قوله : (وأما بَدَلُ المصدر من الاسم) (٣) .

هذا هو بَدَلُ الاشتمال ، وقد تقدّم أنّه يكون بالاسم من الاسم ، وبالمصدر من الاسم ، وأنّ أبا القاسم ذكر هذا في باب كان (٤) ، وإنّما قال هنا هذا لأحد أمرين : أحدهما : أنّه سمّاه بما يكون فيه أكثر ، وبَدَلُ الاشتمال أكثر ما يكون بالمصدر من الاسم .

الثاني : أنّ يريد البَدَل الذي يوجد فيه المصدر من الاسم فإنّه لا يُوجَدُ بَدَلُ المصدر من الاسم في بَدَل الشيء من الشيء ، وهما لعين واحدة ، ولا في بدل البعض من الكلّ ، وإنّما يُوجَدُ في هذا البَدَلِ خاصّةً ، وهو بَدَلُ الاشتمال ويشترط هنا ما اشترط في بدل البعض من الكلّ ، وهو أن يُعلّق الفعل بالأوّل ، وأنت تريد الثاني ، نحو قولك : أعجبنى زيدٌ علّمهُ ، لأنّك [لا] (٥) تقول : أعجبنى زيدٌ اذا أعجبك أبوه ، ويتكرّر الكلام في هذا النوع في باب كان (٦) .

قوله : (أعجبنى الجاريةُ حُسْنُهَا) (٧) .

يوجد هذا الموضع : أعجبنى الجاريةُ حُسْنُهَا بغير تاء ، ويوجد في بعض الكتب : أعجبتني الجاريةُ حَسْنُهَا بالتاء ويجوز الوجهان ، لأنّ الفاعل في اللفظ الجارية ، وتأنيثها حقيقي ، فيلزم عن هذا لزوم العلامة ، والفاعل في الحقيقة الحسن ، والحسن مذكّر ، وإذا كانوا يقولون : اجتمعت أهلُ

(١) سورة الحج آية ٧٨ .

(٢) انظر الكتاب ١/١٥٢ .

(٣) الجمل ص ٣٧ .

(٤) انظر ما تقدم ص ٣٩٠ .

(٥) تكملة لازمة .

(٦) انظر ما سيأتي ص ٦٩٦-٦٩٧ .

(٧) الجمل ص ٣٧-٣٨ ، وفي الخطيتين : « أعجبتني الجارية حسنها » وقد أشار المصنف الى الروايتين بعد .

اليمامة^(١) ، ويلحقون الفعل علامة التانيث مراعاةً لقولهم : اجتمعت اليمامة ، وهذا اذا قيل إنما على جهة المسامحة فما ظنك بأعجبتني الجارية حُسْنُهَا ، لأنَّ الأصل : أعجبتني حسنُ الجارية .

ثم أتى بقوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ﴾^(٢) . القتالُ بَدَلٌ من الشهر بدل اشتمال .

وقوله : (لَأَنَّ سؤَالَهُم عن الشَّهر إنما كان من أجل القتال فيه)^(٣) . يظهر منه أنَّ بدلَ الاشتمال إنما سُمِّيَ بذلك ، لأنَّ الفعلَ طالبٌ بالثاني ، وقد مضى الكلام في هذا^(٤) والتقدير : يسألونك عن قتالٍ في الشهر الحرام ، وعلى هذا أخذ أبو علي قوله تعالى : ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ / النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴾^(٥) جعل النَّارَ بَدَلًا اشتمال من الْأُخْدُودِ^(٦) ، وذهب غيره إلى أنَّ النَّارَ بَدَلٌ من الْأُخْدُودِ بَدَلُ شيءٍ من شيء^(٧) ، ويكون على حذفٍ مضاف من الأول ، أو من الثاني ، والتقدير : قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ، أُخْدُودِ النَّارِ ذاتِ الوقود ، أو قُتِلَ أَصْحَابُ ذاتِ الْأُخْدُودِ النَّارِ ، وقد يكونُ على أنَّ جَعَلَ الْأُخْدُودَ ناراً على جهة الاتساع ، لأنَّ الْأُخْدُودَ قد أُحْمِيَ حتى صار ناراً^(٨) .

وكان الاستاذ أبو علي يذهب إلى قول الفارسي في الآية ، ويقول :

(١) انظر الكتاب ٥٣/١ .

(٢) سورة البقرة آية ٢١٧ ، واستشهد الزجاجي بالآية الكريمة في الجمل ص ٣٨ .

(٣) الجمل ص ٣٨ .

(٤) انظر ما تقدم ص

(٥) سورة البروج آية ٤ ، ٥ .

(٦) الايضاح ٢٨٤/١ .

(٧) ذهب إلى ذلك الفراء وابن الطراوة / انظر معاني القرآن ٢٥٣/٣ ، الافصح لابن الطراوة ل

٢٦ .

(٨) أنظر الكافي ٢ / ص ٢٩٢ - ٢٩٣ .

انما قِيلَ : ﴿ قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴾ وجيء بما يكون دعاء في كلام العرب ، لمكان النار الموقودة فيه ، فالتأويل : قُتِلَ أَصْحَابُ نَارِ الْأُخْدُودِ ، ولم يُؤْتَبَ بِـ (قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ) لحفر الأخاديد ، بل لإحراق المؤمنين في نارها (١) والوجه كلها عندي مُمَكِّنَةٌ في الآية .

ثم أتى بقول الشاعر :

* لقد كان في حولِ نَوَاءِ ثَوَيْتِه * (٢) البيت [١٨]

النَّوَاءُ : الإقامة ، وَثَوَيْتُهُ : أقمته ، والمعنى : لقد كان تَقْضِي اللَّبَنَاتِ - وهي الحاجات - في إقامة حَوْلٍ . هذا بَدَلُ اشتمال ، ويروى تَقْضِي بفتح التاء وكسر الضاد ، وَمَنْ روى هذا خفض اللبانات ، ونصب « ويسأم » ، ويكون « تَقْضِي » اسم كان ، وفي حولٍ هو الخبر ، وَيَسَامُ منصوب بإضمار أَنْ ، والتقدير : وَأَنْ يَسَامَ وَأَنْ مع الفعل بتأويل المصدر ، وهو معطوف على تَقْضِي ، وتَقْضِي مصدر ، ومتى كان أَنْ والفعل معطوفاً على مصدر قبله ظاهر ، جاز لك حذف أَنْ وإظهارها ، وكذلك إذا كانت أَنْ والفعل معطوفاً على اسم قبلها ، ولم يكن مصدراً إلاَّ أَنْ أكثر ما يكون هذا الحذف إذا كانا معطوفين على مصدر قبله ، وقد مضى الكلام في هذا (٣) ، وسيأتي إن شاء الله تعالى (٤) .

ويروى « تَقْضِي » بضم التاء ، وفتح الضاد (٥) ، فمن روى هذا رَفَعَ اللَّبَنَاتِ ويسأم ويكون تَقْضِي فعلاً مبيناً للمفعول ، ولَبَنَاتِ مفعول لم يسَم

(١) المصدر نفسه ٢ / ص ٢٩٣ .

(٢) الجمل ص ٣٨ .

(٣) انظر ص ٢٣٣ - ٢٣٤ .

(٤) يريد في باب « أن الخفيفة الناصبة للفعل » وهو في الاجزاء المفقودة من البسيط .

(٥) انظر شرح ما يقع فيه التصحيف ص ٢٩٤ ، وشرح أبيات الجمل لابن سيدة ص ١١٣ ،

شرح الجمل لابن خروف ص ٢٧ ، شرح أبيات مغنى اللبيب ٩٣/٧ .

فاعله ، ويسألم معطوف على تُقْضَى ، والجملة خبر كان ، وفي كان ضمير الأمر والشأن ، والبيت للأعشى وقبلة :

٧٣ - هُريرةً ودَّعها وإن لآمَ لائِمُ غَدَاةَ غَدٍ أَمْ أَنْتَ لِلْبَيْنِ وَاجِمُ^(١)
قوله : (وَأَمَّا بَدَلُ الْغَلَطِ)^(٢) .

اعلم أنَّ هذا الباب هو بدل الاضراب ، ويكون على ثلاثة أوجه :
الأول : الغَلَطُ .

الثاني : النسيان .

الثالث : أن يكون بدل بداء ، وذلك أن تذكر الأول ، ثم يبدو لك أن تنتقل^(٣) إلى غيره فتبدل منه . ومثال ذلك أن تقول : جاءني الوزير الأمير ، وهما قد جاءاك فأخبرت أولاً بمجيء الوزير ثم انتقلت إلى الاخبار عن الأمير ، لأن ذلك أقوى فيما تريده ، وكذلك شتَمي الخياطُ القرأ ، تنتقل عن إخبارك بشتَم الخياط الى أن تخبر بشتَم القرأ ، لأنه أبلغ فيما تريده من الإهانة ، ويكون من النفي والايجاب ، وقد مضى مثاله في الايجاب ، ومثاله في النفي أن تقول : ما مررتُ بزيد عمرو ، أردت أن تنفي المرور عن عمرو فغلطت فنفيته عن زيد ، ثم قلت : عمرو أي : ما مررت بعمرو ، وقد يكون قولك : ما مررتُ بزيد على جهة النسيان ، ثم تذكّرت ، وتبين لك أن ذلك النفي انما وقع بنفي مرورك بعمرو ، وقد يكون على أن يبدو لك على حسب ما تقدّم في الايجاب . فإذا وقع بدلُ

(١) انظر ديوانه ص ٧٧ .

(٢) الجمل ص ٣٩ .

(٣) في الأصل : « وذلك أن تحذف الأول ثم يبدو لك أو تنتقل الى غيره » وما أثبتّه هو الذي يتجه مع ما ذكره المؤلف بعد ، وقوله في الكافي ٢ / ص ٢٩٥ ، « ... والثالث أن يكون الأول والثاني قد جاءاك فتخبره بالأول ثم يبدو لك أن تخبره بالثاني فتضرب عن الأول » .
وقد بين ابن بريزة معنى البداء فقال في غاية الأمل ١ / ص ٨٥ : « ومعنى البداء : الاخبار بالثاني بعد قصد الاخبار بالأول » .

الاضراب في الايجاب فانت بالخيار أن تأتي به على طريقة البَدَل ، وأن تأتي به على طريقة العَطْف ، فتدخل (بل) فتقول : مررتُ بزيد بل عمرو ، فإن وقع في النفي فيظهر من كلام أبي علي أنك لا تأتي به إلا على طريقة البَدَل ، ولا تأتي ببل ، فتقول : ما مررتُ بزيد بل عمرو ، على معنى : ما مررتُ بعمرو ، وإنما يقال : ما مررتُ بزيد بل عمرو على معنى : مررت بعمرو ، ومن الناس من قال في : ما مررت بزيد بل عمرو : إنه يكون على وجهين :

احدهما : الذي وقع عليه الاتفاق ، وهو ان يوجب للثاني ما نفي عن الأول بمنزلة لكن .

الثاني : ان يكون مجيئه على جهة الاضراب عن الاول ، وجعل النفي للثاني ، ويكون مجيئه بعد النفي على حد مجيئه بعد الايجاب^(١) ، والذي يظهر لي في هذه المسألة ما يظهر من كلام أبي علي ، وذكر هذه المسألة في باب (ما)^(٢) ، لأن الاقدام على انشاء كلام بالقياس - ولم يثبت عند العرب بالسماع - لا يُقدَّم عليه ، ولعل العرب رفضته ، واستغنت عن ذلك بالبَدَل ، لما في ذلك من الابهام كما استغنت / بترك عن وَذَر ، وان كان قياساً وليس [٨٠] في الايجاب ابهام .

(١) ينسب هذا إلى المبرد/ انظر شرح الجمل لابن عصفور ٢٣٩/١ ، وانظر ص ٣٤١-٣٤٢ .
(٢) قال أبو علي في الإيضاح ١١٠/١ : «ومما يجري مجرى نقض النفي : ما زيد قائماً بل قاعد » .

باب أقسام الأفعال في التعدي

اعلم أن كل فعل لا بُدَّ له من اسم يُسند إليه ، وللإسناد اليه ، والاخبار عنه اشتق من الحدث ، ألا ترى أن ضَرَبَ إنما قصد به الإخبار عن موقع الضرب ، والاعلام به ، ولم يقصد بَضْرَبَ أن يكون اسماً للحدث ، وإنما وُضِعَ اسماً^(١) للحدث الضَّرْبُ وكذلك القيام والقعود وُضِعَا للدلالة على الحدث ، فإذا أرادوا الاخبار عن مُحْدِثِهَا في الزمان الماضي قالوا : قام وقعد ، فإن أرادوا الاخبار عن مُحْدِثِهَا في الحال قالوا : - يقوم ويقعد ، فإذا صحَّ أن كل فعل لا بُدَّ له من فاعل فاعلم أن الأفعال بعد ذاك على قسمين :

منها ما يطلب بعد فاعله محلاً يقع به .

ومنها ما لا يطلب بعد فاعله محلاً يقع به .

فما لا يطلب بعد فاعله محلاً فهو غير مُتَعَدٍّ ، وما يطلب بعد فاعله محلاً هو المُتَعَدِّي ، فعلى حَسَبِ طَلَبِهِ يكونُ تعديه . فالتعدي على هذا مجاوزة الفعل فاعله الى مفعول به ، والتعدي عند العرب : المجاوزة مطلقاً ، وفي الاصطلاح : مجاوزة الفعل فاعله الى مفعول به .

قوله : (فعل لا يتعدى)^(٢) .

(١) في الأصل : اسم .

(٢) الجمل ص ٣٩ .

أُتِمَّ وَضَعَ الباب لبيان أقسام الأفعال بالنسبة الى التَّعَدِّي ، لكنَّه قَسَمَ
الافعال على قسمين :

أَحَدُهُما : ما لَا يَتَعَدَّى ، وليس هذا الباب موضوعاً له .
الثاني : ما يَتَعَدَّى ، ولبيان أقسام هذا النوع وُضِعَ البابُ ، ونظيرُ هذا
ما فعله أبو علي في الإيضاح ، فَإِنَّه قال : « باب من اعراب الفعل » (١) ،
ثم قال : الأفعال على ضربين : مَبْنِيٍّ ومعرب (٢) ، فلم يضع الباب لبيان
المبني . قد كان بَيْنَهُ قَبْلُ (٣) ، وَأَتَمَّ وضعه لبيان بعض أحكام الفعل ،
لكنَّه قَسَمَ الأفعال لِيَسْتَخْرِجَ منها ما يتكلَّمُ فيه (٤) ، وكذلك أبو القاسم إِنَّمَا
وضع البابَ لذكر أقسام التَّعَدِّي ، ثم أخذ في تقسيم الأفعال ليستخرج ما
وُضِعَ له البابُ ، وهذا مَنَزَعٌ صحيح ، وهو في استعمالهم كثيرٌ ، وَإِنَّمَا
احتجَّتْ الى هذا لأنَّ من النحويين مَنْ رَدَّ على أبي القاسم ، وقال : بَوَّبَ
على بيان أقسام الأفعال في التَّعَدِّي ، وذكر من أقسامه ما لَا يَتَعَدَّى (٥) ،
حتَّى احتاج بعضُ الناس الى أن يفصل عن هذا فقَدَّرَ باب أقسام الأفعال في
التَّعَدِّي وغير التَّعَدِّي ، وحذف (غير التَّعَدِّي) (٦) وجعل هذا مثلَ قوله

(١) عنوان الباب في الايضاح المطبوع ٢٣/١ / باب اعراب الأفعال / وعنوانه في شرح الإيضاح
للعكبري ل ٢٥ ، والكافي في الإيضاح عن مسائل كتاب الإيضاح للمؤلف ١/ ص ٧٠ كما
هنا .

(٢) الايضاح ٢٣/١ وفيه (. . معرب ومبني) .

(٣) المصدر نفسه ١٥/١ .

(٤) قال ابو علي في الإيضاح في الباب الذي يشير اليه المؤلف (والمبني من الأفعال على
ضربين : مبني عل الفتح . . ومبني على السكون) .

(٥) أنظر تبیین المشكل ص ٣٤ ، غاية الأمل ١/ ص ٩٨ .

(٦) قال ابن خروف في شرح الجمل ص ٢٨ : زاد بعضهم في الترجمة : وغير المتعدي ، وليس
في أصل الكتاب ، وانما زاد لما بدأ الكلام بغير التعدي ، وَأَتَمَّ بدأ بغير المتعدي لبني عليه
الاقسام المتعدية ، وانظر غاية الأمل ١/ ص ٩٨ ، شرح الجمل لابن الفخار ص ٦٥ -

تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾ ^(١) المعنى : والبرْد ^(٢) ،
وَحَذَفَ للعلم به .

ومنهم مَنْ انفصل بَأَنْ قال : الأفعال كلها متعدية الى المصدر والزمان
والمكان والحال ، فهذه الترجمة تحتوي على باين : أَحَدُهُما : هذا الباب ،
والآخر : الباب الذي بعد هذا ، وأراد بقوله : فِعْلٌ لَا يَتَعَدَّى أَي لَا يَتَعَدَّى
الى مفعول به ، وأراد بقوله : « بَابُ أَقْسَامِ الْأَفْعَالِ فِي التَّعَدِّي » : التَّعَدِّي
إلى مفعول به ، أو غير مفعول به ^(٣) وإذا تَبَيَّنَ لك ما ذكرته أولاً زال عنك
الاعتراض ، ولم تحتج الى هذين التقديرين البعيدين على أَنَّهُما مما يجوز أَنْ
يُنْفَصَلَ بهما عن هذا الموضع ، لو لم يَتَوَجَّه ما ذكرته أولاً ، فَإِنَّهُ تَوَجَّهَ
قريب ، فلا يُعَدَّلُ عنه .

قوله : (نحو قام وقعد وانطلق وظرف) ^(٤) .
اعلم أَنَّ هذا الذي لَا يَتَعَدَّى ينقسم ثلاثة أقسام :
أحدهما : أَنْ تكونَ بِنَيْتِهِ توجد للمتعدّي ، ومثال ذلك : قام وقعد ،
أَلَّا ترى أَنَّ قَعَدَ على وزن قَتَلَ ، وقتل يَتَعَدَّى ، وكذلك قَامَ على وزن نَالَ
وطَالَ وهما متعديان .

الثاني : أَنْ يكونَ بناؤه مخصوصاً بما لَا يَتَعَدَّى ، وذلك : انطلق ،
وظرف وأحمار ، فَإِنَّ (انطلق) على وزن انفعّل ، وهذا البناء لا يكون أبداً
إِلَّا لغير المتعدّي ، لَأَنَّهُ مطاوعُ فَعَلْتُهُ ، تقول : كَسَرْتُهُ فَاكْسَرْ وفتحته
فَانْفَتَحْ ، وكأَنَّ (انطلق) جاء على طَلَّقْتُهُ ، وإن لم يُنطق به ، كما جاء

(١) سورة النحل آية ٨١ .

(٢) انظر زاد المسير ٤/٤٧٨ ، البحر المحيط ٥/٥٢٤ ، مغنى اللبيب ص ٣٥ ، ٨٢٠ ، ٨٥٣ .

(٣) نسب ابن بريزة في غاية الأمل ١ / ص ٩٨ هذا إلى ابن بابشاذ ، ولم أجد في النسخة
التي اطلعت عليها من شرح الجمل لابن بابشاذ .

(٤) الجمل ص ٣٩ .

مَذَاكِيرُ عَلَى مَفْرَدٍ لَمْ يُنْطَقْ بِهِ (١) ، وَأَمْثَالُ هَذَا كَثِيرٌ .

وَأَمَّا (ظُرْفَ) فَإِنَّهُ وَأَمْثَالُهُ لَا يَكُونُ إِلَّا لِغَيْرِ الْمُتَعَدِّي، لِأَنَّ
فَعْلَ إِنَّمَا وُضِعَ لِلْغَرَائِزِ وَالطَّبَائِعِ نَحْوُ: شَرُفَ وَعَظَّمَ وَنَبَّلَ وَمَا
أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَأَمَّا (احْمَرَ) فَهُوَ مُحذوفٌ مِنْ (احْمَارَ)، وَلَا
يَكُونَانِ أَبَدًا إِلَّا فِي الْأَلْوَانِ، نَحْوُ: اخْضَرَ، وَاصْفَرَ، فَهُوَ مِنَ الْأَفْعَالِ الَّتِي
لَا تَتَعَدَّى الْفَاعِلَ، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: وَقَدْ جَاءَ أَفْعَالٌ فِي غَيْرِ الْأَلْوَانِ قَلِيلًا،
قَالُوا: اقْطَارُ النَّبْتِ (٢) وَقَدْ جَاءَ أَفْعَلٌ فِي / غَيْرِ الْأَلْوَانِ أَيْضًا، قَالَ اللَّهُ
سُبْحَانَهُ: ﴿جَدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ (٣)، أَمَّا (اقْطَارُ النَّبْتِ) (٤) فَمَعْنَاهُ
يَبَسَ (٥)، وَإِذَا يَبَسَ فَلَا شَكَّ قَدْ اصْفَرَ، وَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ، فَجَاءَ أَفْعَالٌ لِمَكَانِ
ذَلِكَ، وَأَمَّا قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿جَدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ﴾ فِيمَكُنْ أَنْ يَكُونَ كَمَا
قَالَ أَبُو عَلِيٍّ وَيَكُونُ جَاءَ عَلَى: أَفْعَلٌ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَوْنًا عَلَى جِهَةِ
الِاتِّسَاعِ، وَوُضِعَ الْأَبْنِيَّةُ بَعْضُهَا مَكَانَ بَعْضٍ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ وَزْنُهُ
انْفَعَلَ (٦)، وَيَكُونُ مِنَ (٧) الْقَضِيضِ، لِأَنَّ الْحَائِطَ إِذَا انْهَدَمَ صَارَ قَضِيضًا،
وَالْقَضِيضُ (٨): الْحِجَارَةُ، وَهُوَ عَلَى قَوْلِ أَبِي عَلِيٍّ أَفْعَلٌ مِنَ النِّقْضِ، فَمَعْنَاهُ
عِنْدَهُ: انْتَقَضَ (٩)، وَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَبُو عَلِيٍّ أَقْرَبُ فِي الْاِشْتِقَاقِ، وَقُرْبُ

(١) انظر الكتاب ٢٣/٤، المقتضب ٨٢/٣ .

(٢) (٣، ٢) فِي الْأَصْلِ (الْبَيْتِ) تَصْحِيفٌ .

(٤) سُورَةُ الْكَهْفِ آيَةُ ٧٧، وَمَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ الْفَارِسِيِّ هُوَ مَعْنَى كَلَامِهِ فِي التَّكْمِلَةِ
ل ٦٣ .

(٥) قَالَ سِيبَوَيْهِ فِي الْكِتَابِ ٧٦/٤: وَأَقْطَارُ النَّبْتِ إِذَا وَلَّى وَأَخَذَ يَجِفُ «وَانْظُرِ اللِّسَانَ» «قَطْرٌ»
وَالنَّاجِ ٤٤٧/١٣ «قَطْرٌ»

(٦) فِي الْأَصْلِ: «أَفْعَلٌ» وَالتَّصْوِيبُ مِنَ الْكَافِي ٤ / ص ٨٨ .

(٧) فِي الْأَصْلِ: «مَا»

(٨) فِي التَّهْذِيبِ ٢٥٢/٨: «الْقَضُ: الْحَصَى، الْقَضِيضُ: مَا تَكْسُرُ مِنْهُ وَانْظُرِ اللِّسَانَ
«قَضِيضٌ» .

(٩) فِي الْأَصْلِ: «انْقَضَ»، وَالتَّصْوِيبُ مُسْتَعْمَدٌ مِنْ قَوْلِ الْمُؤَلِّفِ فِي الْكَافِي ٤ / ص ٨٨:
«... وَالْمَعْنَى: انْتَقَضَ» .

الاشتقاق مرعيٌ يحافظ عليه ، وكلاهما قول :

الثالث : أَنْ يَكُونَ بناؤه يُوجد على وجهين هو على أحدهما يَتَعَدَّى ، وعلى الآخر لا يَتَعَدَّى ، وذلك نحو : تفاعل ، فإن تفاعل يوجد على معنى فَعَلَ ، ويوجد على معنى فَعَلَ أَحَدُهُمَا بالآخر ما فَعَلَ الآخر به .

فإذا كان على معنى فَعَلَ وُجد متعدياً ، قال امرؤ القيس :

* تجاوزتُ أخراساً وأهوالَ معشرٍ * (١)

المعنى : جُرْتُ ، وَخَلَقْتُ :

وإذا كان على المعنى الثاني كان أيضاً على وجهين :

أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ من فِعْلٍ يَتَعَدَّى الى اثنين نحو : نَعَّاطِينَا الدراهم .

فالمعنى : أعطيته وأعطاني فما كان هكذا تَعَدَّى .

الثاني : أَنْ يَكُونَ من فعل يَتَعَدَّى الى واحد نحو تضاربنا ، فهو من ضَرَبَ ، فهذا النوع لا يَتَعَدَّى ابداً ومثله تقاتلنا ، وتشتامنا ، لأن معنى تقاتلنا : قَتَلْتُهُ وَقَتَلَنِي ، وكذلك تشتامنا معنا : شَتَمْتُهُ وَشَتَمَنِي ، ولذلك قال أبو القاسم : « نحو تَضَارَبَ » (٢) ، وقد نبه على الأقسام الثلاثة بالمثُل على حَسَبِ ما تجدها في الكتاب .

قوله : (وفعل يَتَعَدَّى الى مفعول واحد نحو : ضَرَبَ زيدٌ عمراً) (٣) .

(١) الشاهد في ديوانه ص ١٣ . وتمامه :

* على حراساً لو يُشْرون مَقْتَلِي *

انظر شرح القصائد السبع ص ٤٩ شرح القصائد التسع ١/١٣٠ ، التصحيف والتحريف ص ٢٢١ ، اصلاح الخلل ص ١٠٢ الاقتضاب ص ١٩٦ ، مغنى اللبيب ص ٣٥٠ ، ٦٧٧ ، شرح ابياته ٦٣/٥ ، خزنة الأدب ٤/٩٦٦ و (يشرون) في الشاهد بالشين المعجمة ، وهي رواية الاصمعي ، ومعناها يظهرون ، وروى بالسين المهملة أنظر / التصحيف والتحريف ص ٢٢١ .

(٢ ، ٣) الجمل ص ٣٩ .

اعلم أنَّ الفعل الذي يَتَعَدَّى إلى واحد هو : كلُّ ما يطلب بعد فاعله محلاً ولا يُعْقَل دونه ، وذلك نحو ضَرَبَ ، فإنَّه لا يعقل إلَّا بمضروب ، وكذلك شَتَمَ وقَتَلَ لا يعقلان إلَّا بمفعول ، وهو ينقسم على ثلاثة أقسام :

أَحَدُهَا : أنَّ يكونَ الأصل أنَّ لا يَتَعَدَّى ثم نُقِلَ بالهمزة أو التضعيف وذلك نحو : خَرَجَ زَيْدٌ « وأَخْرَجْتُهُ وَقَعَدْتُ وَأَقْعَدْتُهُ ، وَأَمَّا التضعيفُ فنحو : فَرِحَ زَيْدٌ وَفَرَحْتُهُ .

ومن الناس مَنْ ذهب الى أنَّ التَّعَدِّي بالتضعيف وبالهزمة قياسٌ . ومنهم من ذهب الى أنَّه يُحفظ ولا يُقاس عليه ^(١) .

وسيويوه وأبو علي وأكثر النحويين يذهبون الى أنَّ النقلَ بالهمزة قياسٌ ، والنقل بالتضعيف سماعٌ « يُحفظ ولا يُقاس » عليه ، لأنَّ النقلَ بالهمزة كَثُرَ وفشا ، وليس كذلك النقل بالتضعيف ، وما كَثُرَ وفشا ينبغي أنَّ يُدعى أنَّه قياسٌ ، فيقال منه ما قالته العرب وما لم تُقَلِّه قياساً على ما قالته ^(٢) ، ومن ذلك عند سيويوه وأبي علي : دخلتُ وأدخلته ^(٣) . وأمَّا قولهم : دخلتُ الدار ، فالأصلُ عندهم : دخلتُ في الدار ، واستدلُّ أبو علي على ذلك بالنظير وهو : عُزْتُ ، وبالنقيض هو : خَرَجْتُ ، وبالأحكام ، فإنَّ دخل نُقِلَ بالهمزة وبالباء ، وهذان لا يكونان في الأكثر إلَّا فيما لا يَتَعَدَّى وبالمصدر ، لأنَّ مصدرَ دَخَلَ دُخُولٌ ^(٤) ، وفُعُولٌ إنَّما كَثُرَ في غير المتعدي ، ولم يكثر في المتعدي . الأكثر في المتعدي فَعُلٌ ، نحو : ضَرَبَ وقَتَلَ وشَتَمَ .

(١) انظر ارتشاف الضرب ص ١٠٥٦ .

(٢) انظر الكتاب ٥٥/٤ ، الايضاح ٧٠/١ ، ارتشاف الضرب ص ١٠٥٥ - ١٠٥٦ ، مغنى اللبيب ص ٦٧٨ - ٦٨٠ ، مع الهوامع ١٤/٥ .

(٣) انظر الكتاب ٥٥/٤ ، الايضاح ١٧١/١ .

(٤) الايضاح ١٧١/١ ، وانظر الأصول ٢٠٣/١ - ٢٠٤ .

وليس عند المُبرِّد النقلُ إلَّا بهذين الشَّيْثين : الهمزة والتضعيفُ ، وزاد جمهورُ النحويين النقلَ ^(١) بالباء فقالوا : ذهبْتُ بزيدٍ على معنى أذهبتهُ ، وقال المُبرِّد : لا تقول ذهبْتُ به إلَّا وأنت قد ذهبتَ معه ولا يقال : ذهبْتُ بزيدٍ على معنى : أذهبتهُ ^(٢) . وهذا الذي ذهب إليه لم يُساعد عليه ، فإنَّ لسانَ العرب مخالِفٌ له ، حكى ابنُ قُتَيْبَةَ : تكلمَ فلانٌ فما سَقَطَ بحرفٍ ^(٣) فبلا شكَّ أنَّ المعنى : فما أسْقَطَ حرفاً وقال الله تعالى : ﴿ ولو شاءَ اللهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ ^(٤) .

المعنى بلا شكَّ : أذهبَ سمعهم وأبصارهم . وقال تعالى : ﴿ ما إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ ^(٥) المعنى : لَتُنِيءُ العُصْبَةُ أي : تجعلها تنهضُ بِثِقَلٍ ، فيقال على هذا : نُؤْتُ به وأثَّته على معنى واحد ، لأنَّ المفاتيحَ ^(٦) لا تنهضُ بالعُصْبَةِ ، العُصْبَةُ هي التي تنهضُ بالمفاتيحَ / والمفاتيحُ تُثْقِلُها ، [٨٢] وقال امرؤ القيس :

(١) انظر عن التعدية بحرف الجر / الإيضاح ٧٠/١ ، الكافي ١ / ص ١٩٩ المغني لابن فلاح ١ / ل ١٢٢ ، الجنى الداني ص ٣٨ ، همع الهوامع ١٦/٥ ، وقال أبو حيان في التذييل والتكميل (ك) ٢ / ل ١٦٥ : « واعلم أنَّ ابن أبي الربيع ذكر أنَّ النقل يكون بثلاثة أشياء وهي : الهمزة والتضعيف وحرف الجر ، كما تقول : ذهبْتُ بزيد وأذهبتهُ والذي قال صحيح ، ولكنَّ النقل بالحرف لا يذكر في هذا الباب لأنه معقود لما هو منصوب من المفعولين ، وما دخل عليه حرف الجر مجرور فوجب ذكره في المجرورات » .

(٢) قال المؤلف في تفسيره ص ٧٣ : ولا أعلم بين النحويين خلافاً في أنَّ الباء تكون على معنى الهمزة إلا المبرد قال : بين الهمزة والباء هنا فرق ، وذلك أنك إذا قلت : أذهبْتُ زيدا معنى الهمزة لا المبرد قال : بين الهمزة والباء هنا فرق ، وإذا قلت : ذهبْتُ بزيد فلا تقوله حتى تذهب معه ، وتبعه على ذلك الزمخشري ، واعتل محمد بن يزيد لما سبق حُجَّةً عليه أنه على القلب ، وهذا اعتلال بعيد ، لأن القلب قليل ، وهذا كثيراً « وانظر شرح الجمل لابن عصفور ٤٩٣/١ ، الجنى الداني ص ٣٨ ، همع الهوامع ١٦/٥ » .

(٣) أدب الكاتب ص ٤٧١ .

(٤) سورة البقرة آية ٢٠ .

(٥) سورة القصص آية ٧٦ .

(٦) هكذا في الأصل « المفاتيح » باثبات الياء ، وهو صحيح .

٧٥- كُمِيتَ يَزِلُ اللَّبْدُ عَنْ حَالِ مَتْنِهِ [كَمَا زَلَّتِ الصَّفْوَاءُ بِالْمُتَنَزِّلِ] (١)

المعنى بلا شك كما أزلَّتِ الصَّفْوَاءُ الْمُتَنَزِّلُ ، لِأَنَّ الصَّفْوَاءَ لَا تَزِلُّ بَلْ تَزِلُّ الْمُتَنَزِّلُ ، أَي تَجْعَلُهُ يَزِلُّ ، وَأَنْشُدْ أَبُو عَلِي :

٧٦- دِيَارُ الَّتِي كَانَتْ وَنَحْنُ عَلَى مَنَى تَحُلُّ بِنَا لَوْلَا نَجَاءُ الرِّكَائِبِ (٢)
المعنى بلا شك تجعلنا نُحُلُّ . وَعَمِلَ ابْنُ قَتِيْبَةٍ فِي هَذَا بَاباً (٣) .

وذكر ذلك ثَعْلَبُ فِي الْفَصِيحِ فَقَالَ : « دَخَلْتُ بِهِ الدَّارَ وَأَدْخَلْتُهُ (٤)
وَالْكُوفِيُّونَ وَالْبَصْرِيُّونَ اجْتَمَعُوا عَلَى مَا ذَكَرْتُهُ ، وَهُوَ أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ : قَمْتُ
بِهِ ، عَلَى مَعْنَى أَقَمْتُهُ ، وَقَعَدْتُ بِهِ عَلَى مَعْنَى أَقْعَدْتُهُ . فَإِذَا ثَبَتَ هَذَا فاعْلَمْ
أَنَّ النُّحَوِيْنَ اِخْتَلَفُوا فِي الْقِيَاسِ ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : لَا يَقَالُ مِنْهُ إِلَّا مَا قَالَتْهُ
الْعَرَبُ وَمِنْهُمْ مَنْ جَعَلَ ذَلِكَ قِيَاساً ، وَأَكْثَرُ النُّحَوِيْنَ عَلَى الْقِيَاسِ (٥) .

وَلَيْسَ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ نَقْلٌ بِغَيْرِ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ ، وَزَادَ الْكُوفِيُّونَ وَجْهَيْنِ ،
فَجَاءَ النُّقْلُ عِنْدَهُمْ بِخَمْسَةِ أَوْجِهٍ : الثَّلَاثَةُ الَّتِي ذَكَرَ الْبَصْرِيُّونَ ، وَتَغْيِيرُ
الْحَرَكَةِ ، نَحْوُ : شَتِرَتْ عَيْنُهُ (٦) وَشَتَرَهَا اللَّهُ ، وَالْإِسْقَاطُ قَالُوا : أَكَبَّ (٧) زَيْدٌ

(١) سقط الشطر الثاني من الأصل ، وهو محل الشاهد ، انظر البيت في ديوان امرئ القيس ص ٢٠ ، شرح القصائد السبع ص ٨٤ ، شرح القصائد التسع ١/١٦٨ .

(٢) الإيضاح ١/١٦٩ ، والشاهد لقيس بن الخطيم (شاعر جاهلي من فرسان الأوس ، أدرك الإسلام ولم يسلم ، قتل قبل الهجرة ببسير ترجمته في معجم الشعراء ص ١٩٦ ، الأغاني ١/٣ فما بعدها ، مقدمة ديوانه تحقيق الدكتور ناصر الدين الأسد) .

انظر الشاهد في ديوانه ص ٣٤ ، الكامل ٢/٢٥٩ ، الاضداد لابي الطيب ص ٢٠٥ ، شرح الجمل لابن عصفور ١/٤٩٤ .

(٣) أنظر أدب الكاتب ص ٤٧١ « باب فَعَلْتُ وَأَفْعَلْتُ باتفاق المعنى - واختلافهما في التعدي » .

(٤) أنظر التلويح شرح الفصيح ص ٢٧ .

(٥) انظر الإيضاح ١/٧٠ ، المعنى لابن فلاح ١/ ل ١٢٢ ، الجنى الداني ص ٣٨ ، همع الهوامع ١٤/٥ .

(٦) قال ثابت في خلق الإنسان ص ١١٨ : « شَتِرَتْ الْعَيْنُ تَشْتَرُ شَتْرًا إِذَا انشَقَّ جَفْنُهَا » وانظر اللسان شتر ، والتاج ١٢/١٣٢ « شتر » .

(٧) في الأصل : « كَبَّ » .

على وجهه ، فإذا أرادوا التعدية قالوا: كَبَّ زَيْدٌ عَمْرًا على وجهه قال الله تعالى : ﴿ فَكُتِبَتْ لَهُمْ فِي النَّارِ ﴾^(١) ، وقال سبحانه في موضع آخر : ﴿ أَقْمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ ﴾^(٢) وهذا عند البصريين انما جاء بالاتفاق انما معنى شَتَرها الله خلق فيها الشَّتْر ، ليس الأصل : شَتَرَتِ العين فلما أرادوا - النقل قالوا : شَتَرها ، لو أرادوا ذلك لقالوا : أَشْتَرها الله^(٣) ، [ومثله]^(٤) : أَنْزَفَتِ العين ، وَنَزَفْتُها ، ليس على النقل .

وقالوا : رجع زَيْدٌ وَرَجَعْتُهُ ، وشحا فوه وشحا فاه ، وَفَعَر فاه وَفَعَر فوه^(٥) وهذه كلها لم يُقَصَد فيها عند البصريين النقل ، ولو أرادوا النقل لقالوا : أَرَجَعْتُهُ . وبلا شك أَنَّ هذه قليلة ، فلا يُبْنَى عليها قانونٌ ، ولا يُحْكَم بها ، اذ يمكن أَنْ يكون قد وقع هذا بحكم الاتساع .

الثاني : أَنَّ يكون أصله بحرف الجر ، فَأَسْقَطَ حرفُ الجرِّ ، فانتصب الاسمُ ، وسبب ذلك أَنَّك اذا قلتَ : ذهبْتُ إلى الشام ، أو دخلتُ في الدار ، أو مررتُ بزيدٍ أو غير ذلك مما يطلب أَنْ يصلَ بحرف جرٍّ ، فالفعل يطلبُهُ بالنصب ، لأنه طالبٌ له على أَنَّهُ فضلةٌ ، وكلُّ فضلةٍ عند العرب منصوبةٌ ، وحرفُ الاضافة طالبٌ بالخفض ، وبلا شكَّ أَنَّهُ لا يمكن ظهورُ النصب والخفض في كلمةٍ واحدةٍ ؛ لما في ذلك من التَضَادِّ ، فلا بُدَّ من

(١) النمل آية ٩٠ .

(٢) الملك آية ٢٢ .

(٣) أنظر الكتاب ٥٧/٤ .

(٤) تكملة بمثلها يلتزم الكلام .

(٥) ذكر المؤلف في الكافي ١/ ص ٢٠٠ - ٢٠١ أن أوجه النقل عند الكوفيين ستة ، الخمسة التي ذكرها هنا والسادس هو : « النقل بتغيير في التقدير نحو : شحا فوه وشحا فاه ، وَفَعَر فوه وَفَعَر فاه . . . فمعنى شحا فوه : انفتح ، ومعنى شحا فاه : فتح ، وكذلك فَعَر فوه وَفَعَر فاه . . . فاللفظ واحد ، والتقدير مختلف » وانظر شرح الجمل لابن الفخار ص ٦٦ فقد لخص ما ذكره ابن أبي الربيع ثم قال عن الأوجه الثلاثة التي زادها الكوفيون في تعدية الفعل اللازم : وهذا عند البصريين على أَنَّها لغات أصول في أنفسها ، ليس واحد منها أصلاً لصاحبه ، وهذا ظاهرٌ ، والله أعلم .

ظهور عمل أحدهما وتعليق الآخر ، والحروف^(١) لا تعلّق، والأفعال جاء فيها التعليق ، قالوا : عَلِمْتُ زيدا قائماً، فإذا أدخلوا اللام قالوا : عَلِمْتُ لزيداً قائماً ، فمنعت اللام الفعل من العمل وصار عاملاً في الموضع ، فوجب لما ذكرته أَنْ يظهرَ عَمَلُ الحرف . ولا يظهرُ عَمَلُ الفعل ، فإذا زال الحرفُ وحُذِفَ اتساعاً ظهرَ عَمَلُ الفعل ، لأنَّ مانعه قد زال ، وهو حرفُ الجرِّ ، وطلّبه بالخفض ، وأنَّ يظهرَ عمله ولا يُعلّق ، وقد جاء قليلاً حَذَفُ حرفِ الجرِّ ، وكأنَّه موجودٌ ، حُكي عن رؤبة أنَّه قيل له :

كيف أصبحت ؟ فقال : خيرٍ عافاك الله^(٢) ، أراد : بخيرٍ ، فحذَفَ حرفَ الجرِّ ونواه وكأنَّه موجود ، ولو كان موجوداً لم يمكن ظهورُ نصب الفعل ، فكَذلك إذا حُذِفَ ونُوِيَ

الثالث : أَنْ يكونَ يَنْصِبُ المفعولَ بطلّبه ، لا بزيادته ولا نُقصانٍ ، وذلك نحو : ضَرَبَ وَقَتَلَ .

قوله : (وفعل يتعدى إلى مفعولين ، وإن شئت اقتصرت على أحدهما دون الآخر)^(٣)

الاقتصار^(٤) عندهم : الحذفُ بغيرِ دليلٍ ، والاختصارُ - بالخاء - الحذفُ بدليلٍ ، فيجوزُ في هذا البابُ الاقتصارُ والاختصارُ ، والباب الذي بعد هذا^(٥) يجوزُ فيه الاختصارُ ، ولا يجوزُ الاقتصارُ ، وإنما تعدّى

(١) في الأصل : (لحروف) . ولعلَّ الصواب ما أثبت .

(٢) انظر الكامل ٩٢/٢ ، الخصائص ٢٨٥/١ ، ١٥٠/٣ ، سر صناعة الاعراب ١٤٩/١ شرح الجمل لابن عصفور ٢٢٤/١ ، ٤٨٣ ، ضرائر الشعر ص ١٤٥ .

(٣) انظر الجمل ص ٣٩ ، وفي الأصل : « ولا يجوزُ الاقتصارُ على أحدهما دون الآخر ، والتصحيح من الجمل ، ويدل عليه قول المؤلف : « فيجوزُ في هذا البابُ الاقتصارُ - يريد باب أعطى - ، أما قول الزجاجي : « وفعل يتعدى إلى مفعولين ، ولا يجوزُ الاقتصارُ على أحدهما » فسيورده المؤلف بعد ويشرحه / أنظر ما سيأتي ص

(٤) نقل هذه الفقرة ابن الفخار في شرح الجمل ص ٦٧ .

(٥) يريد باب (ظن وأخواتها) وسيأتي بعد .

هذا الفعل الى مفعولين ، لأنه يطلبُ بعد فاعله محلّين ، فيجب أن يتعدّى الى المحلين وينصبهما ، ويجوز أن تذكرهما ويجوز أن تحذفهما ، ويجوز أن تحذف أحدهما ، وقد يكون حذف أحدهما لجهل المتكلم به ، أو طلباً للإبهام ، وأمّا إذا كان الحذف لعلم المتكلم به فيكون اختصاراً ، ألا ترى أنه يجوز أن تقول : أعطيتُ اليوم درهماً ، ولا تذكر مَنْ أعطيته ، وقد يكون ذلك لجهلك به وقد يكون على جهة الإبهام على المخاطب .

وقد يكون لعلم المخاطب به ، ويجوز أن تقول : أعطيتُ اليوم زيداً ، ولا تذكر ما أعطيت ويكون ذلك أيضاً لأحد الوجوه الثلاثة .

ومتى كان المفعول الأول غير الثاني ، والثاني غير الأول فيجوز الاقتصار ، ومتى / كان المفعول الأول هو الثاني ، والثاني هو الأول فلا [٨٣] يجوز الاقتصار ، ثم إن هذا الباب ينقسم ثلاثة أقسام :

أحدها : أن يكون الأصل أن يتعدّى إلى واحد ، فنقل بالهمزة أو بالتضعيف فتعدّى إلى اثنين ، فمثال النقل بالهمزة : ضَرَبَ الفَحْلُ الناقَةَ ، ثم تقول : أَضْرَبْتُ الفَحْلَ الناقَةَ . ومثال التضعيف قوله سبحانه : ﴿ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴾ ^(١) والأصل : لَقُوا نَضْرَةً وَسُرُورًا ، وَلَقَّاهُمْ اللَّهُ نَضْرَةً وَسُرُورًا .

ومذهب سيبويه في المتعدّي أن نقله بالهمزة أو التضعيف على غير قياس ، لا يقال منه إلا ما قالته العرب ، قال رحمه الله : « وليس كلُّ فعل كأُولَني ، لا تقول : آخِذَني درهماً » ^(٢) يريد أن الأصل وَلِيَّ زَيْدٌ الْبَلَدَ ، فنقل بالهمزة فقليل : أُولَني ، فلا يقال بالقياس عليه آخِذَني ، وهو مذهب

(١) سورة الانسان آية ١١ .

(٢) الكتاب ٢٥٢/١ وعبارته : « واعلم أنك لا تقول دوني ، كما قلت : عَلَيَّ ، لأنه ليس كلُّ فعل يجيء بمنزلة أُولَني قد تعدّى إلى مفعولين ، فأنما عَلَيَّ بمنزلة أولني ودونك بمنزلة أخذ . لا تقول : آخِذَني درهماً ، ولا خذني درهماً .

أبي علي^(١) ، وأكثر النحويين . ومنهم من ذهب إلى أن النقل في المتعدي^(٢) إلى واحد أيضاً قياس . والمعول عليه ، والأصح من المذهب أن النقل بالتضعيف سماع في المتعدي وفي غير المتعدي .

وأما النقل بالهمزة فسماع في المتعدي ، وقياس في غير المتعدي وهذا المذهب هو ظاهر كلام سيويه وأبي علي^(٣) .

الثاني : أن يكون أصله أن يتعدى إلى واحد بنفسه ، وإلى آخر بحرف الجر ، ثم أسقط حرف الجر ، فوصل الفعل على حسب ما أعلمتك قبل^(٤) ، لأن طلب الفعل للفضلة بالنصب ، ومنع من ظهور النصب دخول حرف الجر وعدم تعليقه ، فلما سقط حرف الجر ظهر عمل الفعل ، ومن هذا قولهم : سميت ولدي زيدا ، الأصل : سميت ولدي يزيد ، فأسقط حرف الجر فانتصب الاسم ، والدليل على أن الأصل حرف الجر أن معنى سميت ولدي يزيد : عرفت ولدي يزيد ، ولا يقال عرفت ولدي زيدا على هذا المعنى ، إنما يقال هذا بحرف الجر ، فدل هذا على أن الأصل في :

(١) كذا قال المؤلف لكن أبا علي قال في الإيضاح ٧١/١ : « . . فإن (كان) الفعل يتعدى إلى مفعول فنقل بالهمزة أو بحرف الجر أو بالتضعيف لعين الفعل تعدى إلى مفعولين ، وذلك نحو : أضربت زيدا عمراً » . وهو يدل على أن تعدية المتعدي إلى واحد بالهمزة إلى اثنين قياس عند أبي علي ولذا قال ابن الطراوة في الإفصاح ٩ : « أجاز في هذا الباب : أضربت زيدا عمراً ، ويقاس عليه : أقبلت خالداً بكراً . . ونحوه مما لم يرد به نظم ولا نثر ، ولا التيسر به فكر إلا حملاً على ما ليس من بابه » .

(٢) في الأصل : « المعنى » تحريف .

(٣) قال المؤلف في الكافي ١/ ص ١٩٩ : « قال سيويه رحمه الله : ألا ترى أنه ليس كل فعل كأولني ، وذكر فيما لا يتعدى أن النقل قياس ، فالهمزة فيه كثير ، فحصل من هذين الموضعين أن مذهبه - والله أعلم - أنه قياس في غير المتعدي ، سماع في المتعدي وهو ظاهر كلام أبي علي حين تكلم في : دخلت الدار وأن الأصل فيه حرف الجر وعلى هذا المذهب أكثر النحويين وهو الصواب » ونقل كلامه هذا تلميذه أبو حيان في التذيل والتكميل « لك » ٢/ ل ١٦٥ ، وانظر الكتاب ٢٥٢/١ ، ٥٥/٤ ، وانظر ما سبق ص عن قياس تعدية المتعدي إلى واحد بالهمزة إلى اثنين عند أبي علي الفارسي .

(٤) أنظر ما تقدم ص

سَمِيتُ ولدي زَيْدًا : سَمِيتُ ولدي بَزِيدَ^(١) ، لَأَنَّ الْأَصْلَ في الأفعال اذا كانت بمعنى واحد أَنَّ تَتَعَدَّى تعدياً واحداً . ويقال : عَرَفْتُ ولدي زَيْدًا أي جعلتُ ولدي يعرفُ زَيْدًا ، ولا يجوزُ أَنَّ تقولَ وأنت تريد هذا المعنى : عَرَفْتُ ولدي بَزِيدَ ، كما لا يجوزُ في : عَرَفْتُ ولدي بَزِيدَ أي جعلته يُعَرَفُ به أن يقال : عَرَفْتُ ولدي زَيْدًا وتسقط الباء ، ولا أذكر فيما ذكرته خلافاً ، ومن هذا قولهم : اخترتُ الرجالَ زَيْدًا ، [الأصل : اخترت من الرجال زَيْدًا]^(٢) ، والدليلُ على أَنَّهُ الْأَصْلُ كثرته ، فَإِنَّ ما كَثُرَ في كلام العرب وفشا ينبغي أَلَّا^(٣) يُدْعَى أَنَّهُ ثَانٍ ، أنشد سيبويه :

٧٧ - * منا الذي اختيرَ الرجالَ سَمَاحَةً *^(٤)

أراد : منا الذي اختيرَ من الرجال ، واستدلَّ أبو القاسم على أَنَّ العربَ تقول : اخترتُ الرجالَ زَيْدًا بقوله تعالى : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴾^(٥) . « فقال » تأويله : من قومه^(٦) ، وهذا الذي ذكره هو البَيِّنُ في الآية ، وإذا صحَّ أَنَّ العربَ تقول اخترتُ الرجالَ عمرًا بما أنشده سيبويه ، فينبغي أَلَّا يُعَدَّلَ عنه في الآية لَأَنَّهُ الظاهر ولو لم يثبت في كلام العرب لم تكن الآية دليلاً عليه ، لَأَنَّهُا مُحْتَمِلَةٌ التَّأْوِيلِ ، وكلُّ ما يَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ فلا

(١) أنظر الكتاب ٣٨/١ ، ٣٩ .

(٢) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٣) في الأصل : « أَنَّ يُدْعَى » .

(٤) البيت مطلع قصيدة للفَرَزْدَق ، وتماهه كما في ديوانه ٤١٨/١ :

* وجرداً إذا هَبَّ الرياحُ الزَعازِعُ *

والشاهد في الكتاب ٣٩/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٤٢٤/١ ، الكامل ٣٣/١ ،

المقتضب ٣٣٠/٤ ، مجالس العلماء ص ١٩٣ ، إعراب القرآن للنحاس ٦٤٢/١ ،

الافصح للفارقي ص ٢٨٧ ، أمالي ابن الشجري ١٨٦/١ ، ٣٦٤ ، نتائج الفكر ص ٣٣١ ،

شرح المفصل ٥٠/٨ ، ٥١ ، همع الهوامع ٢٦٤/٢ ، خزانة الادب ٦٧٢/٣ .

(٥) سورة الأعراف آية ١٥٥ .

(٦) الجمل ص ٤٠ ، وأنظر مجاز القرآن ٢٢٩/١ ، إعراب القرآن للنحاس ٦٤٢/١ .

يُثْبِتُ به قاعدة ، ورأيتُ بعضَ المتأخرين يقول : يمكن أن يكونَ (سبعين رجلاً) بدلاً من (قومه) ، وجعلهم قومه وإن كان قومه أكثر من ذلك ، لأنهم عمدة قومه ^(١) ، والْبَيِّن في الآية ما أخذها عليه أبو القاسم ، وهو الصواب لما ذكرته .

قوله : (فلما أُسْقِطَ الخافضُ تَعَدَّى الفعلُ فنصب) ^(٢) .

يشير الى ما بسطته قَبْلُ من أنَّ الفعلَ طالبٌ للاسم بالنصب ، والحرف طالبُ الاسم بالخفض فلم يكن بُدُّ من إعمال أحدهما في اللفظ ، وتعليق الآخر ، فوجب أن يظهرَ عملُ الحرف لأنَّ الحرف لا يُعَلَّقُ ، فلما أُسْقِطَ الخافضُ زال الذي منع من ظهور عمل الفعل ^(٣) ، ومن هذا قولهم : استغفرتُ الله الذنبَ ، الأصل : استغفرتُ الله من الذنبِ ، فلما أُسْقِطَ حرفُ الجر اتساعاً انتصب الاسمُ كما أعلمتُك ، واستدلوا على أنَّ الأصل هنا حرفُ الجر بأنه الأكثر في كلام الفصحاء وعامة العرب قال سيبويه : « وليست : استغفَرُ الله ذنباً بأكثر في كلامهم جميعاً إنما يتكلم بها بعضهم » ^(٤) يريد لم يكثر إلا في كلام بعض العرب والذي كثر في كلام عامتهم وفصحائهم حرفُ الجر ، والذي ذكرته هو مذهب سيبويه ، ولا أعلم فيه للناس خلافاً إلا / ابن الطراوة [فإنه] ^(٥) خطأ هذا القول ، فقال : استغفرتُ الله الذنبَ بغير حرف جرٍّ ، وإنما دخل حرف الجر بالتضمين ، لأنَّ (استغفرتُ الله) في معنى : تُبِتُ ، فكما يقال : تُبِتُ إلى الله من الذنب فيل : استغفرتُ الله من الذنبِ ،

(١) ذكر هذا المذهب ابن خروف في شرح الجمل ص ٣٠ ، وابن بزيمة في غاية الأمل ١ / ص ١٠٣ ولم ينسباه .

(٢) الجمل ص ٤٠ .

(٣) أنظر ما تقدم ص ٤١٩ - ٤٢٠ .

(٤) الكتاب ٣٨/١ وفيه « وليست استغفر الله ذنباً ، وأمرتك الخير أكثر . . . » .

(٥) تكملة بنحوها يلتئم الكلام .

واستدل^(١) على هذا بأنَّ استَفْعَلَ إذا كانت بمعنى طلب الفعل، وكان هذا الفعل يَتَعَدَّى إلى مفعولين فإنَّ الفاعل في استفعل يرجع مفعولاً، ويرجع المفعول الأولُ فاعلاً، ويبقى الثاني منصوباً على حاله، ألا ترى أنَّك تقول: سقاني زيد الماء، ثم تقول استسقيت زيدا الماء، وكذلك تقول: أطعمني زيد الخُبْز فإذا قلت: استَفْعَلْتُ قلت: استطعْتُ زيدا الخُبْز.

فانظر إلى الفاعل في أَطْعَمَ وَسَقَى تجذُّه قد صار مفعولاً في استفعل منهما، وصار المفعول الأولُ فاعلاً في استفعل، وبقي الثاني منصوباً على حاله، وهكذا تجد هذا النوع كُلُّهُ وأنت تقول غَفَرَ اللَّهُ لي الذنب، ثُمَّ تقول: استغفرتُ الله الذنب، فيجب عن هذا الذي ذكرته أن يبقى الذنب منصوباً مع استغفر كما كان مع غَفَرَ^(٢)، وهذا الذي ذكره^(٣) يُخَيِّلُ ولا يَثْبُتُ عن البصريين. حكى سيبويه أنَّ استفعل تكون على معانٍ، فمن جملتها طَلَبُ الفعل، قال: ومن ذلك: استفهمْتُ عن المسألة^(٤) وبلا شكَّ إنَّ معنى استَفْهَمْتُ: طلبتُ أن يُفْهَمَني، وأنت تقول: فَهَّمْتُكَ المسألة، فانظر إلى المسألة مع فَهْمٍ مَنْصُوبَةٍ، ومع استَفْهَمَ مخفوضةً بعن^(٥)، قد انكسر الأصل الذي ادَّعى. قد يكون كما ذكر، وقد يكون على غير ما ذكر، ولو كان هذا مطَّرداً لذكره النحويون، وجعلوه قانوناً يُعَوَّلُ عليه ولم نر أحداً ذكره فدلَّ على

(١) في الأصل: «استدلوا».

(٢) تبع السهيلي شيخه ابن الطراوة في ذلك وتبعهما أبو حيان وابن هشام أنظر / شرح كتاب سيبويه للصفار ١/ ص ٤٩ - ٥٠، نتائج الفكر ص ٣٣٣، التذليل والتكميل «ك» ٢ / ل ١٥٦، مغنى اللبيب ص ٦٧٩ وأنظر بدائع الفوائد ٥٨/٢، ابن الطراوة النحوي ص ٢٧٨.

(٣) في الأصل: «ذكرته».

(٤) قال سيبويه في الكتاب ٧٠/٤: ومثل ذلك: استَفْهَمْتُ واستَخْبِرْتُ، أي طلبت إليه أن يخبرني.

(٥) ذكر أبو حيان في التذليل والتكميل «ك» ٢ / ل ١٥٧ أن «استفهم» من نحو: استفهمْتُ زيدا عن المسألة ضَمْنُ معنى سأل فكأنه قال: «سألت عن المسألة» وأتى باستفهم للدلالة على أنه سؤال مستفهم.

أَنَّ الأَمَرَ الذي ذكره ليس بالْمُلْزِمِ . فإذا ثَبَتَ ما ذكره النحويون وبَطَلَ ما ادَّعَاهُ انبغى أن يُدْعَى . فيما كَثُرَ وفشا عند عامَّة العرب وفصحائها أَنَّهُ الأصل ، وما كَثُرَ عند بعضهم لا يُدْعَى أَصْلًا ، ومن ذلك : أَمَرْتُ زَيْدًا بِالْخَيْرِ ، هذا هو الأصل ، ومن العرب مَنْ يُسْقِطُ الباء فيقول : أَمَرْتُ زَيْدًا الْخَيْرَ اتساعاً ، والدليل على أَنَّ الأصلَ حرفُ الجرِّ الاطِّرادُ والكثرة ، تقول : أَمَرْتُ زَيْدًا بِالْخَيْرِ وأَمَرْتُ زَيْدًا بِعَمْرٍو ، وتسقط حرفُ الجرِّ من الأوَّل ، ولا تُسْقِطُهُ من الثاني ، فاطِّراد حرف الجرِّ وعدم اطِّراد النصب دليلٌ على أصالة حرف الجرِّ ، وأنشد أبو القاسم :

٧٨ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فافْعَلْ ما أَمَرْتُ بِهِ فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَسَبٍ^(١)
 جمع في البيت بين الأصل والفرع فقال : « أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ » فأسقط حرفَ الجرِّ ، ثم قال : « فافْعَلْ ما أَمَرْتُ بِهِ » فاثبت حرفَ الجرِّ ، والنَّسَبُ : المالُ من رُبْعٍ وَعَقَّارٍ ، وقال تعالى : ﴿ افْعَلْ ما تُؤْمَرُ ﴾^(٢) فهذا مما أُسْقِطَ منه حرفُ الجرِّ ، والأصل : افْعَلْ ما تُؤْمَرُهُ ، وحُذِفَ الضميرُ من الصَّلَةِ ، ولو كان الأصل : افْعَلْ ما تُؤْمَرُ بِهِ ، لم يحذف الضمير ، لأنَّ الضمير المجرور اذا وقع في الصَّلَةِ فلا يُحذفُ إلا بشروط ثلاثة :

(١) الجمل ص ٤٠ ، وقد اختلف في قائله فذكر الأسود الغندجاني في فرحة الأديب ، أَنَّهُ لأعشى طرود أياس بن موسى شاعر اسلامي - من قصيدة مطلعها .
 يا دار أسماء بين السفح والرحب أَقْسَوْتُ وَعَفَى عليها ذاهبُ الحِجَبِ
 ونسب في كتاب سيبويه إلى عمرو بن معدي كرب ، ونُسب في مصادر آخر إلى العباس بن مرداس ، وخفاف بن ثُدْبَةَ ، وزرَّعُه بن السائب / انظر الكتاب ٣٧/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٢٥٠/١ ، فرحة الأديب ص ٦٢ ، المقتضب ٣٥/٢ ، ٨٣ ، ٣٢٠ الجمل ص ٤٠ ، شرحه لابن خروف ص ٢٩ ، غاية الأمل ١/١ ص ١٠٣ ، شرح الجمل لابن عصفور ٣٠٥/١ ، شرح أبيات الجمل لابن سيده ل ١١٢ ، الحلل ص ٣٤ ، الفصول والجمل ص ٧٥ ، المحتسب ٥١/١ ، ٢٧٢ ، الافصح للفارقي ص ١٢٧ ، ٢٧٠ ، أمالي ابن الشجري ٣٦٥/١ ، ٢٤٠/٢ ، شرح المفصل ٤٤/٢ ، ٥٠/٨ ، مغني اللبيب ص ٤١٥ ، ٧٣٦ ، شرح شواهد ٧٢٧-٧٢٨ ، شرح أبياته ٢٩٩/٥ ، همع الهوامع ١٨/٥ ، خزنة الأدب ١٦٤/١ .
 (٢) سورة الصافات آية ١٠٢ .

أَحَدُهَا : أَنْ يَكُونَ الْخَافِضُ حَرْفًا .

الثاني : أَنْ يَكُونَ الْخَافِضُ قَدْ تَقَدَّمَ .

الثالث : أَنْ يَكُونَ الْفَعْلُ الْمُعَدَّى بِالْحَرْفَيْنِ سَوَاءً ، نَحْوُ : أَمَرْتُ بِالَّذِي أَمَرْتُ بِهِ ، يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : أَمَرْتُ بِالَّذِي أَمَرْتُ ، وَكَذَلِكَ : مَشَيْتُ عَلَى الَّذِي مَشَيْتُ ، فَانْظُرْ إِلَى الشُّرُوطِ الثَّلَاثَةِ تَجِدُهَا مَوْجُودَةً فِي هَذَيْنِ الْمَثَالَيْنِ ، وَلَيْسَ هُنَا مِنَ الشُّرُوطِ الثَّلَاثَةِ فِي الْآيَةِ غَيْرُ شَرْطٍ وَاحِدٍ وَهُوَ أَنَّ الْخَافِضَ حَرْفٌ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ (مَا) ^(١) هُنَا حَرْفًا ، وَتَكُونَ مَعَ الْفَعْلِ بِتَأْوِيلِ الْمَصْدَرِ ، فَعَلَى هَذَا لَا تَحْتَاجُ إِلَى ضَمِيرٍ يَعُودُ مِنَ الصَّلَةِ ، لِأَنَّ الضَّمَاثِرَ لَا تَعُودُ إِلَى الْحُرُوفِ وَمِنْ هَذَا قَوْلُهُ سَبَّحَانَهُ : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ ^(٢) الْأَصْلُ :

فاصدع بما تؤمره ، والهَاءُ عَائِدَةٌ عَلَى (مَا) ، وَ(مَا) هُنَا بِمَنْزِلَةِ الَّذِي مَوْصُولَةٌ ، وَالضَّمِيرُ إِذَا كَانَ مَنْصُوبًا جَازَ حَذْفُهُ إِذَا كَانَ مَتَّصِلًا ، وَلَمْ يُتَوَقَّعْ حَذْفُهُ لَبَسًا ، وَقَدْ اجْتَمَعَ الشَّرْطَانِ هُنَا ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُدْعَى أَنَّ الْأَصْلَ : فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ بِهِ ^(٣) ، ثُمَّ حُذِفَ الضَّمِيرُ الْعَائِدُ مِنَ الصَّلَةِ إِلَى الْمَوْصُولِ وَهُوَ مَجْرُورٌ ؛ لِأَنَّ الْفَعْلَيْنِ مُخْتَلِفَانِ ، عَلَى أَنَّ الْحَذْفَ هُنَا أَقْرَبُ مِنَ الْحَذْفِ فِي الْآيَةِ الْأُولَى ، لِأَنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مِنَ الشُّرُوطِ الثَّلَاثَةِ فِي قَوْلِهِ ﴿ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ إِلَّا شَرْطٌ وَاحِدٌ ، وَإِشْتِرَاؤُهُ لَيْسَ بِالْقَوِيِّ عَلَى حَسَبِ مَا / أَعْلَمْتُكَ . [٨٥]

فَقَدْ تَحَصَّلَ بِمَا ذَكَرْتُهُ أَنَّ الَّذِي يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ حَرْفُ الْجَرِّ فِي هَذَا الْبَابِ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ .

أَحَدُهَا : الْكَثْرَةُ عِنْدَ جُمْهُورِ الْعَرَبِ أَوْ عِنْدَ فَصَحَائِهِمْ وَأَكْثَرِهِمْ .

الثاني : الْإِطْرَادُ .

(١) يريد في «افعل ما تؤمر» .

(٢) سورة الحجر آية ٩٤ .

(٣) نقله أبو جعفر النحاس في إعراب القرآن ٢/٢٠٤ عن الكسائي .

الثالث : النظير ، نحو : سَمِيْتُ ولدي زيدا ، على حَسَبِ ما أعلمتكَ (١) .

الثالث : أَنْ يَتَعَدَّى إلى اثنين بنفسه لا بزيادة ولا نقصان ، وذلك نحو كسا زيد عمراً ثوباً ، فكسا يَتَعَدَّى إلى اثنين بطلبه : المكسُو والكُسوة ، وذهب الكوفيون إلى أَنَّ (كسا) منقول بالتغيير ، وَأَنَّ الأصل : كَسِيَّ زيدُ « الثوبَ أي لِبَسَه ، قال :

٧٩ - وَأَنَّ يَعْرَيْنَ ان كَسِيَّ الجواري وَتَبُّو العين عن كَرَمٍ عِجَافٍ (٢) ثم غير كَسِيَّ إلى فَعَلَ بفتح العين فقالوا : كَسَا (٣) ، ونظيرُ هذا من غير المَتَعَدِّي شَتِرَتْ عينه وَشَتَرَهَا الله فصار على هذا (كسا) بمنزلة أَلْبَسَ ، تقول : لَبَسَ زيدُ الثوبَ ، وأَلْبَسْتُ زيدا ثوباً ، وقد مضى الكلام معهم في النقل بالتغيير (٤) ، ولا أعلمُ خلافاً بين النحويين أَنَّ ما يَتَعَدَّى إلى مفعولين لا يُنْقَلُ بالهمزة ولا بالتضعيف فَيَتَعَدَّى إلى ثلاثة مفعولين فلا تقول : أَكْسَيْتُ زيدا عمراً ثوباً أي : جعلت زيدا يكسو عمراً ثوباً ، وامتناع هذا على ما ذهب إليه الكوفيون بَيِّنٌ ، لأنه منقول بالتغيير وما هو منقول لا ينقل مرةً ثانية .

وأما على مذهب البصريين فيمكن أن يُعْلَلُ بأنَّ يقال : كسا ، وإن لم

(١) أنظر ما تقدم ص ٤٢٢ .

(٢) الشاهد من أبيات أوردها المبرد في الكامل ١٦٧/٣ لأبي خالد القناني - من الخوارج القَعْدِيَّة أجاب بها قَطْرِي بن الفجاءة الذي كتب اليه يستحثه على الخروج للقتال ، وأول الأبيات .
لقد زاد الحياة الي حُباً بناتي إنهن من الضعاف
وينسب الشاهد أيضاً إلى عيسى بن فاتك ، وسعيد بن مسموح ، ومرداس بن أذينة / أنظر الوحشيات ص ٩٠ ، اصلاح المنطق ص ٦٠ ، شرح أبياته لابن السيرافي ل ٥٧ ، معجم الشعراء ص ٩٦ ، التهذيب ٢٣٥/١٠ ، الخصائص ٢٩٢/٢ ، ٣٤٢ ، المنصف ١١٥/٢ ، أمالي ابن الشجري ٢٣٣/١ ، ضرائر الشعر ص ٩٠ الكافي ١٦/٢ ، اللسان «عجف ، كرم ، كسا» .

(٣) أنظر الكافي ٢/ ص ١٦ ، مغنى اللبيب ص ٦٨٣ .

(٤) أنظر ما تقدم ص ٤١٨ .

يكن منقولاً من كَسِي ، فهو بلا شك بمنزلة أَلْبَسَ من لَبَسَ ، فكما لا يصح نقل أَلْبَسَ لا يصح نقل كسا ، وهذا اذا تأملتَه صحيحٌ .

قوله : (تقول : أَضْرَبْتُ الفحلَ ، وتحذفُ الناقَةَ ، وتقول : أَضْرَبْتُ الناقَةَ ، وتحذفُ الفحلَ لأنَّ كلَّ واحد منهما فضلةٌ لم يُبَيِّنْ أَضْرَبَ [له] ، وكلُّ ما هو فضلةٌ يجوزُ حذفُه) (١) .

ويدلُّك على صِحَّة جواز الحذفِ أنَّك تدري (٢) أنَّ زيدا أَضْرَبَ الفحلَ ، ولا تدري أيَّ ناقَةٍ أَضْرَبَهَا ، وقد تدري الناقَةَ ولا تدري أي فحلٍ نَزَا عليها ، فتخبر بما عندك ، ولا أعلم في هذا خلافاً بين النحويين الأَسْهَلِيَّ رحمه الله ، فإنه قال : « يجوزُ حذفُ الثاني وإبقاء الأول ، ولا يجوزُ حذفُ المفعول الأول وإبقاء الثاني ، لأنَّه كان قبل النقل فاعلاً فلا يجوزُ حذفُه مراعاةً للأصل » . وهذا القول يَبْطُلُ من جهة القياس والسماع .

أمَّا القياس فقد ذكرته ، وهو أنَّ (أَضْرَبَ) لا يطلب بيِّنَتُه الفحلَ ولا الناقَةَ ، وما لا يطلبه الفعل بيِّنَتُه فيجوز (٣) حذفُه . وأمَّا السماع فقولُه سبحانه وتعالى :

﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ (٤) المعنى : يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الآياتِ أَنْ تَضِلُّوا ، والأصل بانَّت الآيةُ ، وبَيَّنَّها الله ، فالآية فاعلة ببانت (٥) ، وهي مفعولةً بِبَيَّنَّها الله ، وقد حذفتِ الآيةُ في قوله : ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ وهي فاعلةٌ في الأصل ، وقال تعالى ﴿ وإيتاء ذِي الْقُرْبَى ﴾ (٦) .

(١) هذا النص ليس موجوداً في كتاب الجمل المطبوع ، ولا فيما وقفت عليه من نسخه الخطية ، وما بين المعقوفتين تكلمة يلتزم بنحوها الكلام .

(٢) في الأصل : « لا تدري » .

(٣) هكذا في الأصل باثبات الفاء في الخبر - وسيأتي له نظائر - والصواب الحذف كما سيذكر المؤلف في باب الابتداء ص ٤٤٩ .

(٤) سورة النساء آية ١٧٦ .

(٥) في الأصل : « بينت » . ولعل الصواب ما أثبت .

(٦) سورة النحل آية ٩٠ .

الايثاء مصدرُ آتيتُ ، والأصل : أتى المالُ زيداً ، فحُذِفَ المالُ مع
الايثاء وإن كان فاعلاً في الأصل (١) .

والشبهة التي أوقعت السهيلي في هذا قولُ سيويه : هذا باب ما يَتَعَدَّى
إلى مفعولين ، وإن شئتَ اقتصرت على الأول دون الثاني ، وإن شئتَ تَعَدَّى
إلى الثاني كما تَعَدَّى إلى الأول (٢) فلم يذكر الاقتصارَ على الثاني . وحُذِّقَ
هذه الصنعة جعلوا هذا الكلام دليلاً على ما قال ، وأخذوا قوله : « وإن شئتَ
تَعَدَّى إلى الثاني كما تَعَدَّى إلى الأول » أي مقتصراً عليه (٣) ، وهذا الذي
ينبغي أن يعوَّلَ عليه ، ولا يؤخذ كلامُ سيويه على غيره ، لأنه إن أُخِذَ على
ذلك لم يكن في قوله : « وإن شئتَ تَعَدَّى إلى الثاني كما تَعَدَّى إلى الأول »
فائدةٌ لأنه قد أعطى أنه يَتَعَدَّى إلى مفعولين بقوله : « هذا باب ما يتعدى
إلى مفعولين » .

ثم قال : « والتقديمُ والتأخيرُ في هذا كُلُّه جائزٌ » (٤) .
أعلم أن الفعل إذا كان متصرفاً في نفسه ، فيجب أن يتصرفَ في
معموله بالتقديم والتأخير فتقول : كسوتُ زيداً ثوباً ، وزيداً كسوتُ ثوباً ،
وثوباً كسوتُ زيداً وزيداً ثوباً كسوتُ ، لا أعلم في هذا كُلُّه خلافاً ، وأنه لا
يزال المفعولان منصوبين تقدماً أو تأخراً ، لأنَّ الفعلَ طالبُ لهما ، ولطَلَبِ
الفعل لهما جيء بهما ، والأصل فيهما التأخير ، وإنما تقدما على جهة
الاتساع .

قوله : (وفعلٌ يَتَعَدَّى إلى مفعولين ولا يجوزُ الاقتصارُ . .) (٥) .

-
- (١) انظر شرح كتاب سيويه للصفار / ص ٤٩ .
(٢) الكتاب ٣٧/١ وعبارته « هذا باب الفاعل الذي يَتَعَدَّاهُ فعلُهُ إلى مفعولين فإن شئتَ اقتصرتَ
على المفعول الأول . . . »
(٣) ممن أخذه على ذلك الصفار في شرح الكتاب ٤٩/١ .
(٤) الجمل ص ٤٠ ،
(٥) المصدر نفسه ص ٤٠ وتام عبارته : ولا يجوزُ الاقتصارُ على أحدهما دون الآخر .

قد تقدّم أنّ الاختصار هو الحذف بغير دليل ، وأنّ الاختصار هو :
الحذف بدليل / وأنّ العرب تحذف هنا على جهة الاختصار ، ولا تحذف [٨٦]
على جهة الاختصار^(١) ، وإنما كان ذلك لأنها من نواسخ الابتداء ، تدخل على
المبتدأ والخبر .

تنصبّ الخبر إذا كان مفرداً على حسب ما يتبيّن ، فكما لا يجوز حذف
المبتدأ وإبقاء الخبر إلا على جهة الاختصار ودلالة الكلام عليه ، لا يجوز هنا
إلا الحذف على جهة الاختصار . فإن قلت : فإذا كانت هذه الأفعال داخلية
على المبتدأ والخبر فكان يجب ألا تؤثر ، ألا ترى أنك تقول : سمعتُ من
عمرو زيد عالم ، أي سمعتُ منه هذا الكلام ، فلا تؤثر (سمعت) في
المبتدأ والخبر ، لأنّ العوامل لا تؤثر في الجمل ، وكذلك : تقولُ زيدُ
منطلق ؟ ولا تؤثر [تقول]^(٢) لأنّ العوامل لا تؤثر في الجمل .

قلت : ليس ظننت وأخواتها مثل سمعتُ وقلتُ ، لأنك إذا قلت : زيدُ
عالم ، فانت لم تسمع إلا : زيدُ عالم كُله ، وكذلك قال زيد : أخوك
منطلق ، فقوله (أخوك منطلق) ، وطلبه للاسمين طلب واحد ، وليس كذلك
ظننت وأخواتها إنما هي طالبة بالخبر ، وللخبر سيقّت ، ألا ترى أنك إذا
قلت : ظننتُ زيداً منطلقاً ، فظننتُ إنما جيء بها لتبيّن أنّ إخبارك بالقيام
على جهة الظن ، وكذلك إذا قلت : علمتُ زيداً جالساً إنما جيئت بعلمت
لما استُفيد من جالس ، وجئت بما^(٣) يدلُّ ليُعلم من^(٤) المسند إليه
جالس ، فعلمت طالبة للخبر من جهة وضعها وطالبة بالمبتدأ من جهة أنّ

(١) أنظر ما تقدم ص ٤٢٠ .

(٢) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٣) في الأصل : « وجئت ما » .

(٤) هكذا في الأصل ، والعبارة مضطربة ، والمراد أنّ (علمت) جيء بها بمعنى يُخَصُّ الخبر ،
والخبر يستلزم مُخَبِّراً عنه .

النُّطْقُ (١) بهما لا بُدَّ له منه ، فصارت لذلك طالِبَةً بالمبتدأ والخبر من جهتين مختلفتين ، فأشبهت لذلك أعطيتُ وأخواتها لأنها تطلُبُ المفعولين من جهتين ، ألا ترى أنك إذا قلتَ : كَسَا زيدٌ عمراً ثوباً ، فكسا طالِبَةً للمَكْسُو والكُسوة من جهتين مختلفتين فعملت : ظننتُ وأخواتها لذلك في المبتدأ والخبر ، ونصبتُهُما كما نصبتُ أعطيتُ المفعولين .

وكذلك كان وأخواتها إنَّما عَمِلَتْ في المبتدأ والخبر لَطَلَبِهَا بالخبر والمبتدأ من جهتين على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ في باب كان (٢) ، وكذلك (إنَّ) [كما] (٣) يَتَبَيَّنُ من أحكامها في بابها « (٤) » .

ونواسخُ الابتداء ثلاثة :

ظننتُ وأخواتها ، وما أُجْرَى مُجْراها .

الثاني : كان وأخواتها ، وما أُجْرَى مُجْراها .

الثالث : إنَّ وأخواتها ، وما أُجْرَى مُجْراها .

والكلام في هذا الموضع في ظننتُ وأخواتها ، وسيَتَبَيَّنُ ما أُجْرَى مُجْراها بَعْدُ . واعترض بعضُ المتأخرين على أبي القاسم بأنه ذكر ظننتُ في هذا الباب ، وكان يجب عليه أن (٥) يَذْكُرَ في هذا الباب أيضاً كان وأخواتها ويقول : وفعل يَتَعَدَّى إلى مفعولٍ واحدٍ ، وإن شئتَ حذفته واقتصرت على الفاعل ، وفعل يَتَعَدَّى إلى مفعولٍ واحدٍ ، ولا يجوز حذفه والاقتصارُ على الفاعل ، والذي يَتَعَدَّى إلى واحدٍ ويجوز حذفه والاقتصارُ على الفاعل : ضَرَبَ زيدٌ عمراً ، وما يَتَعَدَّى إلى واحدٍ ولا يجوزُ فيه الاقتصارُ على الفاعل :

(١) في الأصل « أن ينطق » .

(٢) أنظر ما سيأتي ص ٦٦٢ .

(٣) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٤) أنظر ما سيأتي ص ٧٦٩ .

(٥) في الأصل « أن » مكررة .

كان زيد قائماً ، ونسبة كان إلى ضرب كَنَسَبَةٍ ظَنَنْتُ إلى أُعْطِيتُ ، فكان يجبُ عليه أن يذكرهما في هذا الباب ، أو يتركهما في هذا الباب ، لأنَّ هذا النَّصْبَ ليس على قياس إنما هو على الاتساع والتشبيه .

الجواب : أنَّ هذا الباب إنما وضعه لكل فعل رَفَعَ الفاعل حقيقةً ثُمَّ طَلَبَ بعد فاعله ما ينصبه وَيَتَعَدَّى إليه حقيقةً أو اتساعاً ، وأما (كان) فليس رفعها للفاعل حقيقةً ، وإنما رفعت المبتدأ لشبهه بالفاعل ، ونصبت الخبر لشبهه بالمفعول ، على حَسَبِ ما يأتي بعدُ فليس (كان) داخلة تحت ما يريد ذكره في هذا الباب .

قوله : (وذلك نحو : ظَنَنْتُ وَعَلِمْتُ ، وَحَسِبْتُ ، وَخِلْتُ ، وَزَعَمْتُ ، وَرَأَيْتُ وَأُنْبِئْتُ)^(١) .

لا يرتبط بعدد ، وإنما يرتبط بأن تقول : كلُّ فعلٍ أَخَذَ فاعله ، وطلب بعد فاعله مسنداً ومسنداً إليه ، ألا ترى أنَّ أبا علي لما ذكرها لم يذكر منها (سَمِعْتُ) ولا (خِلْتُ)^(٢) ، ثُمَّ جاء في باب المفعول به فذكر أنَّ (سَمِعْتُ) إذا لم تدخل على ما لم يسمع كانت من أخوات (ظَنَنْتُ)^(٣) فتقول : سمعتُ زيداً قائماً ، وسمعتُ زيداً متكلماً ، لأنك إذا أسقطت (سمعت) / بَقِيَ : زيد متكلماً ، وزيد قائم^(٤) ، وهذان مسندٌ ومسندٌ إليه ، [٨٧] وكذلك قال في باب المبتدأ : إنَّ (جَعَلَ) على ثلاثة أقسام :

أحدها : أن تكون بمنزلة سَمِيتُ ، فإذا كانت كذلك كانت من باب ظَنَنْتُ^(٥) ، فقلت : جعلتُ ولدي زيداً ، قال الله سبحانه ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ

(١) الجمل ص ٤١ وليس فيه « حسب » وهي موجودة في الخطيتين ، وفي ثلاث النسخ : « ونبئت ، وأنبت » .

(٢) انظر الايضاح ١٣٣/١ .

(٣) المصدر نفسه ١٧٠/١ .

(٤) في الأصل : « قارىء » وهو خطأ .

(٥) انظر الايضاح ٣٢/١ .

الذين هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاءً ﴿١﴾ . وكذلك (اتَّخَذْتُ) تكون من باب ظَنَنْتُ قال تعالى : ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ ﴿٢﴾ . وتقول : اتَّخَذْتُ زَيْدًا صَاحِبًا ، لَأَنَّكَ لَوْ أَسْقَطْتَ (اتَّخَذْتُ) لَبَقِيَ مُسْنَدًا وَمُسْنَدًا إِلَيْهِ ، وكذلك (عَدَّ) ، تقول : عَدَدْتُ الْكَرَّمَ أَعْظَمَ الصِّفَاتِ ، قال :

٨٠ - * تَعْتَدُونَ عَقَرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مِنْكُمْ * (٣)

وكذلك (ضرب) [تقول] (٤) : ضَرَبْتُ الذَّهَبَ سَوَارًا ، ومن هذا قَوْلُهُ سَبْحَانَهُ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مِثْلًا مَا بَعُوضَةً ﴾ ﴿٥﴾ فهذه كُلُّهَا من باب ظَنَنْتُ ، لَأَنَّكَ إِذَا أَسْقَطْتَ الْفَعْلَ وَالْفَاعِلَ بَقِيَ مُسْنَدًا وَمُسْنَدًا إِلَيْهِ ، فَتَأَمَّلْ هَذَا فَإِنَّهُ صَحِيحٌ .

قوله (وما تَصَرَّفَ منها) (٦) .

يريد : الْفَعْلَ الْمُضَارِعَ ، وَصِيغَةَ الْأَمْرِ ، وَالْمَصَادِرَ ، وَأَسْمَاءَ الْفَاعِلِينَ تَجْرِي مَجْرَى الْفَعْلِ ، فَتَقُولُ : هَذَا ظَانٌّ زَيْدًا شَاخِصًا ، إِذَا أُرِدْتَ بِظَّانٍ مَعْنَى الْحَالِ وَالْإِسْتِقْبَالِ ، وَإِذَا أُرِدْتَ الْمَاضِي فَمِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ : يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ هَذَا ظَانٌّ زَيْدًا شَاخِصًا أَمْسَ ، وَمِنَ النَّاسِ مَنْ مَنَعَهُ ، لِأَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ بِمَعْنَى الْمَاضِي لَا يَعْمَلُ ، وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ فِي هَذَا فِي بَابِ اسْمِ الْفَاعِلِ

(١) سورة الزخرف آية ١٩ .

(٢) سورة النساء آية ١٢٥ .

(٣) تمامة * بنى ضَوْطَرَى هَلَا الْكَمِّي الْمَقْنَعَا *

وهو لجرير / ديوانه ٩٠٧/٢ ، الجمل ص ٢٤٥ ، شرحه لابن عصفور ٣٠٢/١ ، شرح أبياته لابن سيده ل ١٣٣ ، الحلل ص ٣٢٨ ، الفصول والجمل ص ٢١١ الايضاح ٢٩/١ ، أمالي ابن الشجري ٢٧٩/١ ، ٣٣٤ ، شرح المفصل ٣٨/٢ ، ١٠٢ ، ١٤٤/٨ ، ١٤٥ ، مغني اللبيب ص ٣٦١ ، وشرح شواهد ٦٦٩/٢ ، همع الهوامع ٢١١/٢ ، خزانة الأدب ٤٦١/١ ، ويروى : «لولا الكمي» .

(٤) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٥) سورة البقرة آية ٢٦ .

(٦) الجمل ص ٤١ .

مستوفى^(١) . وكذلك تقول : ظَنَّ زَيْداً شَاخِصاً ، إذا أردت معنى الأمر ، فالمصدرُ يَعْمَلُ كما يعمل الفعلُ ، وكذلك تقول : أَظَنَّ زَيْداً شَاخِصاً ؟ على معنى : أَتَظُنُّ زَيْداً شَاخِصاً ؟ وتقول : هذا مَظْنُونٌ شَاخِصاً كما تقول : زَيْدٌ ظَنَّ شَاخِصاً .

فصل :

ثم قال : (اعلم أنَّ هذه الأفعال إذا ابتدأت بها نَصَبَتْ مفعولين ، ولم يَجْزِ الاقتصارُ على أَحَدِهِما دون الآخر^(٢) .

إعلم أنَّ هذه الأفعال إذا كانت مقدَّمةً ، ولم تتوسَّط فإنها تعملُ ولا يجوزُ الإلغاء فتقول : ظَنَنْتُ زَيْداً شَاخِصاً ، ولا يجوزُ : ظَنَنْتُ زَيْداً شَاخِصُ إلا أنَّ يقعَ بين الفعل والمبتدأ والخبر ما يمنع العملَ ، وذلك لامُ الابتداء نحو : «ظَنَنْتُ لَزَيْدٍ شَاخِصُ» ، وتقول : «ظَنَنْتُ ما زَيْدٌ قائمٌ» لأنَّ (ما) من حروف الصدور ، وحروف الصدور لا يعملُ ما قبلها فيما بعدها فيريد بقوله : (نَصَبَتْ مفعولين) ما لم يقع بينهما ما يمنع العملَ ، ومتى جاء : ظَنَنْتُ زَيْداً شَاخِصُ في شعر فيكون على أَحَدِ أمرين :

أَحَدُهُما : حَذَفُ ضمير الأمر والشأن ، كما قال :

٨١ - * إِنَّ مَنْ يَدْخُلُ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا * (٣) .

(١) أنظر ما سيأتي ص ١٠١١ فما بعدها .

(٢) الجمل ص ٤٢ .

(٣) تمامة * يلق فيها جاذراً وطيءاً *

وقد نسب كثير من العلماء الى الأخطل ، وقال ابن هشام اللخمي في الفصول والجمل : « ولم أجده في ديوان شعره » وعقب البغدادي في شرح أبيات مغنى اللبيب على ذلك بقوله : « وأنا أيضاً فتشت ديوان الأخطل من رواية السكري فلم أجده فيه ، والشعر أيضاً ليس من نمط شعره وقد طبع ديوان الاخطل بشرح السكري وليس فيه البيت / انظر الشاهد في الجمل ص ٢٢١ شرحه لابن عصفور ٤٤٢/١ ، شرح أبياته لابن سيده ل ١٣٤ ، الحلل ص ٢٨٧ ، الفصول والجمل ص ١٩٣ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٨١ ، أمالي ابن الشجري

الأصل : إِنَّهُ من يدخلُ الكنيسةَ فحُذِفَ الضمير للضرورة ، وكذلك قوله :

٨٢ - * إِنَّ مَنْ لَامَ فِي بَنَى بِنْتَ حَسَّانَ أَلَمَهُ * (١)
فيكونُ التقديرُ : ظَنَنْتُهُ زَيْدٌ شَاخِصٌ ثُمَّ حُذِفَ الضميرُ ، ولا يكونُ هذا إِلَّا فِي الشَّعْرِ ، أو فِي قَلِيلٍ مِنَ الْكَلَامِ (٢) .

وسياتي الكلام في ضمير الأمر والشأن وحذفه من (كان) بما يحضر لي فيه (٣) .

الثاني : أَنَّ يكونَ على حذف لام الابتداء فيكون التقدير : ظَنَنْتُ لَزِيدٌ شَاخِصٌ « ثُمَّ حُذِفَتِ اللَّامُ ، وهي مُرَادَةٌ ، فلم يعمل الفعل كما يَعْمَلُ الفعلُ لو ظهر اللام ، ونظير هذا قول زهير :

بَدَا لِي أَنِّي لَسْتُ مُدْرِكُ مَا مَضَى ولا سَابِقٍ شَيْئاً إِذَا كَانَ جَائِئاً [٥١]
فَعَطَفَ سَابِقاً عَلَى تَقْدِيرٍ : لَسْتُ بِمُدْرِكٍ ، وهذا كُلُّهُ لا يكونُ إِلَّا فِي الشَّعْرِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ وَجْهُ عَمَلِهَا (٤) ، وإن كانت داخلةً على الجملة ، والعوامل لا تُؤَثِّرُ فِي الْجَمَلِ .

= ٢٩٥/١ ، إيضاح شواهد الإيضاح ل ٢٢ ، المقرب ١/١٠٩ ، ٢٧٧ ، ضرائر الشعر ص ١٧٨ ، مغني اللبيب ٥٦ ، ٧٦٧ ، شرح شواهد ١/١٢٢ ، ٩١٨/٢ ، شرح أبياته ١/١٨٥ ، خزنة الأدب ١/٢١٩ ، ٤٦٣/٢ ، ١٢/٤ ، ٣٨٠ .

(١) البيت للأعشى وتماحه : * وَأَعَصِيهِ فِي الْخُطُوبِ *

انظر ديوانه ص ٣٣٥ ، وروايته * من يَلْمِني على بني ابنة حَسَّانَ .. *

ولا شاهد فيه على هذه الرواية وانظر الكتاب ٧٢/٣ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٨٦/٢ ، الإيضاح ١/١٢٢ ، إيضاح شواهد الإيضاح ل ٢٢ ، المصباح ل ٣٦ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٨٠ ، أمالي ابن الشجري ١/٢٩٥ ، الانصاف ١/١٨٠ ، الفصول والجمال ص ١٩٣ ، شرح المفصل ٣/١١٥ ، شرح الجمل لابن عصفور ١/٤٢٧ ، ٤٤٢ ضرائر الشعر ص ١٧٨ ، مغني اللبيب ص ٧٨٩ ، شرح شواهد ٢/٩٢٤ ، خزنة الأدب ٢/٤٦٣ .

(٢) أنظر ضرائر الشعر ص ١٧٩ .

(٣) أنظر ما سياتي ص ٧٤٤ فما بعدها .

(٤) انظر ما تقدم ص ٤٣١ - ٤٣٢ .

قوله : (فإن تَوَسَّطَتْ أو تأخَّرَتْ جاز إلغائها وإعمالها) (١) .

اعلم أنَّ هذه الأفعال تأتي مقدَّمةً على المبتدأ أو الخبر ، وقد مضى الكلام في هذا الفصل ، وتأتي متوسِّطةً ، وتأتي متأخِّرةً ، فإذا تَوَسَّطَتْ كانت على ثلاثة أقسام : أحدها : أنَّ تأتي لها بِمَصْدَرٍ ، فتقول : زيداً ظَنَنْتُ ظَنًّا منطلقاً ، فهذا النوع لا تكونُ فيه (ظَنَنْتُ) إلَّا مُعْمَلَةً ، ولا يجوز أن تُلغى فتقول : زيدٌ ظَنَنْتُ ظَنًّا منطلقٌ ؛ لأنَّ العرب جعلت المصدر هنا نائباً مناب الفعل ومعاقباً له ، فتقول : زيدٌ ظَنَنْتُ منطلقٌ ، وزيدٌ ظَنًّا منطلقٌ ولا يُجْمَع بينهما .

الثاني : أن تأتي بضمير المصدر ، والاشارة إلى المصدر ، فتقول : زيدٌ ظَنَنْتُ ذاك منطلقٌ ، فهذا يجوزُ [فيه] (٢) الإعمالُ والإلغاءُ ، إلَّا أنَّ الإلغاءَ ضعيفٌ ، لأنَّ الضميرَ والاشارةَ راجعان إلى المصدر ، والمصدر هنا يعاقبُ / الفعل فكأنَّك جمعتَ بين المتعاقبين ، وهو جائزٌ ، لأنَّ ضميرَ [٨٨] المصدر ، والاشارة إلى المصدر لا يعاقبان الفعل (٣) .

الثالث : أنَّ تأتي بالفعل عارياً من المصدر وضميره والاشارة إليه ، فهذا يجوزُ فيه الإعمالُ والإلغاءُ بوجهين مختلفين .

فإن بنيتَ الكلام على الفعل لكنَّك أَخَّرْتَ الفعلَ على جهة الاتساع أَعْمَلْتَ وَنَصَبْتَ المبتدأ والخبرَ ، فقلت : زيداً ظَنَنْتُ منطلقاً ، الأصل : ظَنَنْتُ زيداً منطلقاً ، ثُمَّ أَخَّرْتَ (ظَنَنْتُ) كما تفعل ذلك في : زيداً أعطيتُ درهماً . وإن بنيتَ الكلام على الابتداء ، ثم طَرَأَ لك الإخبارُ عن مُسْنَدِ إخبارك (٤) فهذا لا يكون إلَّا مُلغى ، لأنَّ الابتداء قد عَمِلَ في المبتدأ ، وإذا

(١) الجمل ص ٤٢ وفيه (وإذا . .)

(٢) تكملة يتم بها الكلام .

(٣) انظر شرح الجمل لابن عصفور ٣١٦/١ .

(٤) في الأصل : « عن مسند إخبار » ، ولعل الصواب ما أثبت .

بنيت المبتدأ لم يكن له بُدٌّ من الخبر ، فيجب على هذا أن تكون (ظَنَنْتُ)
ملغاةً ، والأحسن فيها حينئذٍ أن تكون متأخرةً ، وتأتي للمبتدأ بخبره ، لأنَّ
الكلام عليه بُنِيَ ، والإخبار بالظن طرأ بعدما مضى الكلام على الابتداء .
مسألة :

متى تَظُنُّ زيداً منطلقاً ؟ إن جعلت الاستفهام عن الانطلاق ، فتكون
(متى) مُتَعَلِّقَةً بمنطلق ، وتَقَدِّمُ المعمول يُؤْذِنُ بِتَقَدُّمِ العامل ، فصارت
(تَظُنُّ) كأنها توسّطت بين المبتدأ والخبر فيجوز لك الإلغاء والإعمال ،
والإعمال هنا أحسن من الإعمال فيما تَقَدَّمَ ، فإن جعلت الاستفهام عن الظنِّ
فلا بُدَّ من الإعمال ، لأنَّ (متى) حينئذٍ مُتَعَلِّقَةٌ بالظنِّ ، فهي من جملته ،
وما حمل على ^(١) الظنِّ متقدّم ، وعليه مَبْنَى الكلام .

فإن قلت : هل تَظُنُّ زيداً منطلقاً ، فإن جعلت الاستفهام عن الظنِّ فلا
بُدَّ من الاعمال ، لما ذكرته من أن الكلام مَبْنَى عليه ، فإن جعلت الاستفهام
عن الانطلاق وكأنك قلت : هل ^(٢) زيد منطلق فيما تظن ؟ جاز الإلغاء على
ضعف ، والإلغاء هنا أضعف من الإلغاء في مسألة : متى تظن زيداً منطلقاً
إذا جعلت (متى) متعلقة - بمنطلق . ففطن لهذا كله . فإنّه
يدخل تحت قوله : (وإذا توسّطت أو تأخرت كانت أيض على
ثلاثة أوجه) فإن جثت لها بالمصدر لم يكن بُدٌّ من الإعمال ، ولا يجوز
الإلغاء ، لأنَّ المصدر قد جعلته العرب معاقباً للفاعل عند الإلغاء ، فتقول :
زيدٌ منطلقٌ ظناً ، ولا يجوز : ظننت ظناً على حَسَبِ ما تقدّم في
التوسيط ^(٣) ، فإن جثت بضمير المصدر أو بالاشارة إليه جاز الإلغاء على

(١) في الأصل : « عليه » .

(٢) في الأصل : « ما زِيدٌ » .

(٣) أنظر ما تقدّم ص ٤٣٧ .

ضَعْفٍ ، والوجهُ الإعمال ، لما ذكرته من أنَّهما راجعان للمعاقب ، ولما لم تكن المعاقبة وقعت بين ضمير المصدر ولا بين الإشارة إلى المصدر والفعل ، جاز الإلغاء .

فإن لم تجيء للفعل بمصدرٍ ، ولا بضميره ، ولا بالإشارة إليه جاز الإلغاء والإعمال على المأخذين المذكورين ، إلا أنَّك إذا قصدت أولاً الابتداء ، وطراً عليك الظنُّ بعد ذلك فالاختيارُ أن تأتي بظننت متأخرةً ، ومتى قصدت الاخبار عن ظنك ، وجئت بالمسند والمسند إليه لبيان متعلق الظنِّ كان التقديمُ أولى .

فقد تحصيل مما ذكرته أنَّ الإلغاء مع التأخير أحسنُ ، والإعمال مع التوسيط أحسنُ ، وإذا تبين ما ذكرته علمت أنَّك إذا جئت بلام الابتداء لم يكن بُدُّ من الإلغاء ، فتقول : لزيد منطلقٌ ظننتُ ، ولا يجوز لزيداً منطلقاً ظننتُ . ولا : لزيداً ظننتُ منطلقاً ، لأنَّ ظننتُ إذا عملت مؤخرَةً فإنما عملت بنية التقديم ، وأنت لا تقول : ظننتُ لزيداً منطلقاً لما ذكرته من أنَّ لام الابتداء تمنع أن يعمل ما قبلها فيما بعدها .

فإذا امتنع الأصلُ فما جاء ثانياً بالاتساع أولى بالامتناع .
فإن قلت : أنما منع (ظننتُ لزيداً) عملٌ ^(١) ما قبل اللام فيما بعدها ، وأنت إذا قلت : لزيداً ظننتُ منطلقاً قد زال ذلك .

قلت : هذا مؤخرٌ في نية التقديم ، والتأخير أنما جاء على جهة الاتساع ، فإذا امتنع : ظننتُ لزيداً منطلقاً ، لم يكن معناً أصلاً يجيء عليه هذا الفرع ، وهو : لزيداً ظننتُ منطلقاً . ولا أعلم في هذا خلافاً .

وتقول : زيدٌ ظننته منطلقاً ، إذا أدخلت [ظننتُ] ^(٢) على (هو) من

(١) هكذا في الأصل . والمراد أن (ظننت) في المثال لا تعمل في « زيد » ، لأن اللام المقترنة به حرف صدر .

(٢) تكملة يتم بها الكلام .

قولك : زيدٌ هو منطوقٌ ، لأنَّ (هو) مبتدأٌ ، ومنطوقٌ خبره ، فدخلت (ظَنَنْتُ) على الجملة ، ونَصَبْتُ المبتدأ والخبرَ ، وصارت في موضع خبرِ الأول كما كان (هو منطوقٌ) في موضع خبرِ المبتدأ ، ومتى جعلتَ الضميرَ في : زيدٌ ظننتُهُ منطوقاً عائداً على زيدٍ / لم يكن بُدٌّ من نصبِ منطوقٍ ، ومن قال : زيدٌ ضربتُ ، وحَذَفَ الضميرَ ، وهو مُرادٌ ، قال : زيدٌ ظننتُ منطوقاً ، يريد ظننتُهُ ، وهذا لا يكونُ إلا في الشعر ، وفي قليلٍ من الكلام (١) .

فإن قلتَ : قد تَقَرَّرَ من كلام النحويين أنَّه لا يجوزُ : ضربتُ زيدٌ (٢) ، على تقدير : ضربتُهُ زيدٌ (٣) ، لما في ذلك تَهْيِئَةٌ للعامل للعمل وقَطْعُهُ ، وأنت إذا قلتَ : زيدٌ ظننتُ منطوقٌ ، فهو بمنزلة : ضربتُ زيدٌ ، قلتَ : (ضَرَبْتُ) طالبةً في المعنى بزید لا غير ، فإذا وقع زيدٌ بعده ، ولم يَشْتَغِلْ بضميره ، فقد تَهَيَّأَ للعمل فيه ، وأنت إذا قلتَ : زيدٌ ظننتُ منطوقٌ ، فليست (ظَنَنْتُ) طالبةً بالمفرد ، وإنما هي طالبةٌ بالجملة ، ولا يصحُّ لها عملٌ في زيدٍ ؛ لأنها طالبةٌ بِالْجُمْلِ لا بالمفردات ، وزيدٌ « لا تعمل فيها » (٤) ، لأنها جاءت بعد ما عَمِلَ الابتداء في المبتدأ ، وها هنا لا يجوزُ فيها الاقتصارُ على أَحَدِ المفعولين ، وأنت إذا أَعْمَلْتَهَا في منطوقٍ ، ولم تعملها في زيدٍ ، ولا في ضميره ، فقد اقتصرتَ على أَحَدِ المفعولين .

ويجوز : زيداً ظننتُهُ منطوقاً ، على الاشتغال ، والأصل : ظننتُ زيداً منطوقاً ، فحذف (ظَنَنْتُ) وبقي (زيداً) فجاء بعده ظننتُهُ يُفَسِّرُ ذلك الفعل ، فقلتَ : ظننتُهُ منطوقاً .

(١) أنظر ضرائر الشعر ص ١٧٦ .

(٢) ، (٣) في الأصل « زيداً بالنصب في الموضعين ، وليس فيه على هذا تهيئة وقطع ، فالصواب ما ذكرته .

(٤) هكذا في الأصل : « وزيد لا تعمل فيها » ، والعبارة مضطربة ، والمراد : وزيدٌ لم تعمل فيه (ظننتُ) ...

فإن قلت: فَظَنَنْتُ المحذوفة قد عَمِلَتْ في زيد ، ولم تَعْمَلْ في خبره
لا ظاهراً ولا مضمراً ، فقد اقْتَصِرَ فيها على أَحَدِ المفعولين .

قلتُ : هذا الظاهر قد قام مَقَامَ ذلك المحذوف ، وصار نائباً منابه ،
وكأنك إذا نطقتَ به قد نطقتَ بالمحذوف ، فما عَمِلَ فيه الظاهرُ كأنَّ
المحذوفَ عَمِلَ فيه .

فالفعل المحذوف بالحقيقة قد عَمِلَ فيه ، ألا ترى سيبويه قد أنشد :

٨٣ - * أَيْنَمَا الرِّيحُ تُمِيلُهَا تَمِيلُ * (١)

فالريحُ بلا شك فاعلةٌ بفعل مضمَر ، وهو الشرطُ ، و (تَمِيلُ) هو
جوابُ الشرط ، لكن لما كان هذا الظاهرُ ، وهو (تُمِيلُهَا) دالاً عليه نائباً
منابه ، وصرت (٢) إذا نطقتَ به فكأنك نطقتَ بالمحذوف ، فصار لذلك محذوفاً ،
وعَمِلَتْ (أَيْنَ) فيه كما كانت تعمل في المحذوف لو ظهر . واحتجَّتْ الى
بَسْطِ الكلام في هذه المسألة ، لأنِّي رأيتُ من يدَّعي إقراء هذه الصَّنْعَةِ يُغْرِبُ
بهذه المسألة ، ويقول : إنَّ النحويين يقولون : لا يجوزُ : ضربتُ زيدَ ، لما
في ذلك من التَّهْيِئَةِ وَالْقَطْعِ ، وذَهَلُوا عن : زيدٌ ظَنَنْتُ منطلقٌ ، وكان ينبغي
لهم أن يقولوا : لا يجوز ذلك إلا في باب ظَنَنْتُ . وإذا فهمتَ ما أوردته

(١) الكتاب ١١٣/٣ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١٩٦/٢ . وصدر الشاهد :

* صَعْدَةُ نَابِتَةٌ فِي حَائِثٍ *

وهو لكعب بن جُعيل التغلبي (شاعر اسلامي . شهد مع معاوية رضي الله عنه صفين وكان
شاعر معاوية وأهل الشام يمدحهم ويرد عنهم . وهو أقدم من الاخطل والقطامي ، وقد لحقاه
وكانا معه/ ترجمته في الشعر والشعراء ٦٥٣/٢ ، معجم الشعراء ص ٢٣٣ ، خزنة الأدب
٤٥٨/١ .

ويروي لحسام بن ضرار الكلبي ، وانظره في معاني القرآن ٢٩٧/٦ ، المقتضب ٧٣/٢ ،
ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١١٣ ، أمالي ابن الشجري ٣٣٢/١ ، الانصاف
٦١٨/٢ ، شرح المفصل ١٠/٩ ، شرح الجمل لابن عصفور ٣٧٠/١ ، ضرائر الشعر ص
٢٠٧ ، معجم الهوامع ٣٢٥/٤ ، خزنة الأدب ٤٥٧/١ ، ٦٤٠/٣ ، ٦٤٢ .

(٢) في الأصل / (وضرب) تصحيف .

علمت أنه بعيدٌ عن المسألة ، وعن مقاصد كلام النحويين ، والله يعيذنا .
ولا يجعلنا ممن يتبجح بالرّد على الأئمة لنقص فهمه ، وعدم إدراكه .
قوله : (والظنُّ مُلغى) (١) .

الإلغاء عندهم : ما لا تأثير له في اللفظ ، ومعناه محافظٌ عليه .
ويطلقون الزيادة على ما بطلَ معناه ، وصار دخوله كخروجه ، وقد توضع
الزيادة موضع الإلغاء ، على جهة الاتساع ، فعلى هذا الاتساع ينبغي أن
يقال [في] (٢) : جئت بلا زادٍ : إنَّ (لا) ملغاةٌ ، ولا يقال فيها زائدةٌ ، لأنَّ
معناها من النفي باقي . ويقال في (ما) في قول الشاعر :

٨٤ - * فَلأياً بلأى ما حَمَلْنَا وَلِيدَنَا * (٣)

إنَّها زائدةٌ ، لأنك لو أسقطتها لم يَخْتَلِ المعنى ، والقصد بزيادتها
التوكيد وكذلك (ما) في قوله تعالى : ﴿ فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ (٤) وكذلك
(لا) في قوله سبحانه : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ ﴾ (٥) المعنى بلا شك : ما
منعك أن تسجد ، وأنما جيء بلا توكيداً لنفي سجوده ، وعلى هذا أخذ
سيبويه قوله سبحانه : ﴿ لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾ (٦) المعنى : لأن يعلم
أهل الكتاب (٧) .

ونقل عن أبي علي أنه أخذ على هذا قوله سبحانه : ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ﴾

(١) الجمل ص ٤٢ .

(٢) تكملة بمثلها يتسق الكلام .

(٣) في الأصل : « والدينا » باقحام ألف بعد الواو ، والشاهد لزهير وتمامة :

* على ظهر محبوبك ظمأ مفاصله *

أنظر ديوانه ص ١٣٣ ، الكتاب ٣٧١/١ ، شرح أبياته للنحاس ص ١٥٩ ، أساس البلاغة

(لأى) ، اللسان (لأى) .

(٤) سورة النساء آية ١٥٥ .

(٥) سورة الاعراف آية ١٢ .

(٦) سورة الحديد آية ٢٩ .

(٧) الكتاب ٣٩٠/١ ، ٢٢٢/٤ .

أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ وقال التقدير : وما يشعركم أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ يُؤْمِنُونَ (٢) ، وأخذها الخليل على أَنَّ (أَنَّ) هنا بمعنى لَعَلَّ ، والتقدير : لَعَلَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣) ، وقد ثَبِتَ من كلام العرب : إِيْتِ السُّوقَ أَنْتَ تَشْتَرِي سَوِيْقًا (٤) أي : لَعَلَّكَ تَشْتَرِي سَوِيْقًا ، وهذا المأخوذُ أظهر في الآية .
قوله : ﴿وَأَعْلَمَ أَنَّهُ يَقَعُ مَوْقِعَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي مِنْ هَذِهِ الْأَفْعَالِ الْفِعْلُ الْمَاضِي وَالْمُسْتَقْبَلُ ، وَالْجُمْلُ ، وَحُرُوفُ الْخَفْضِ ﴾ (٥) .

قد تقدّم أَنَّ هذه الأفعال تدخل على المبتدأ والخبر ، وَأَنَّهَا من نواسخ الابتداء ، فيجب أَنَّ يكونَ المفعولُ الأوَّلُ لها كُلُّ ما يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مبتدأ ويكونَ مفعولُها الثاني كُلُّ ما يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ خبراً والمبتدأ يُخْبَرُ عنه بالمفرد والجملة / ، والظرف ، والمجرور ، فالمفعول الثاني في هذا الباب يكونُ [٩٠] مفرداً وجملةً ، وظرفاً ، ومجروراً ، وجميع ما يُشْتَرَطُ في الخبر يُشْتَرَطُ في هذا المفعول الثاني ، إِنْ كَانَ جملةً ، أو ظرفاً ، أو مجروراً ، أو مفرداً مُشْتَقًّا فلا بُدَّ فيه من ضميرٍ يعود إلى المفعول الأول ، وكما أَنَّ المبتدأ لا يعملُ في الخبر حتَّى يكونَ مفرداً ، فلا تعملُ هذه الأفعال في المفعول الثاني حتَّى يكونَ مفرداً .

وهذا معنى قوله : (ولا تُؤَثِّرُ فيها هذه (٦) الأفعال) (٧) مُرَادُهُ : إِذَا كَانَتِ الْجُمْلَةُ خَبَرًا فَلَا تَنْصِبُهَا ، وَلَا تُؤَثِّرُ فِيهَا ، كَمَا أَنَّ الْمَبْتَدَأَ لَا يَرْفَعُ الْخَبَرَ

(١) سورة الانعام آية ١٠٩ .

(٢) ما نُقِلَ عن أبي علي سبقه إليه الفراء في معاني القرآن ٣٥٠/١ ، ونقله النحاس في إعراب القرآن ٥٧٤/١ عن الكسائي ، وأنظر مجاز القرآن ٢٠٤/١ .

(٣) انظر الكتاب ١٢٣/٣ .

(٤) في الكتاب ١٢٣/٣ : « هي بمنزلة قوله العرب : ائْتِ السُّوقَ أَنْتَ تَشْتَرِي لَنَا شَيْئًا وَأَنْظِرْ مُشْكِلَ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٢٨٣/١ والبحر المحيط ٢٠٢/٤ ، الجنى الداني ص ٤١٧ .

(٥) الجمل ص ٤٢ .

(٦) في الأصل : « هذا » والتصحيح من الجمل .

(٧) الجمل ص ٤٢ .

إذا لم يكن مفرداً ، والظرف والمجرور إذا وقعا خبرين للمبتدأ فيتعلقان بمحذوف ، لا يجوز أن يظهر ذلك ^(١) ، فيلزم عن هذا إذا وقع الظرف والمجرور في موضع المفعولين ، فلا بد أن يتعلقا بمحذوف ، فتفطن لهذا كله ، فإنه صحيح .

قوله : (واعلم أنك إذا أردت بظننت معنى اتهمت تعدى إلى مفعول واحد) ^(٢) هذا أيضاً بين ، لأن التعدى راجع إلى المعنى ، فإذا كان الفعل في معنى الفعل فيلزم أن يتعدى تعدياً . هذا هو القياس .

فإذا كانت ظننت بمعنى اتهمت ، واتهمت تتعدى إلى واحد [فإن ظننت تتعدى إلى واحد] ^(٣) ، فتقول : ظننت زيدا ، كما تقول : اتهمت زيدا ، ثم أتى بقوله سبحانه : ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ ﴾ ^(٤) . قرأه الشَّيْخَانِ والكسائي (بظنين) بالطاء ، وقرأه الباقر بالضاد ^(٥) . فمن قرأه بالطاء المشالة ففعل فيه بمعنى مفعول ، والتقدير : وما هو على الغيب بمتهم ، والمفعول الذي لم يسم فاعله مضمّر في ظنين ، لأن ظنينا بمعنى مَظنون ، بمنزلة قتيل بمعنى مقتول ، والباء زائدة ، وظنين خبر (ما) ، ولا يتعلق هذا المجرور بمحذوف ، لأن الباء زائدة للتوكيد ، والتقدير : وما هو على الغيب ظنينا . وإنما يتعلق المجرور بمحذوف إذا وقع خبراً إذا كان حرف الجر غير زائد ^(٦) ، نحو قولك : ما زيد بسببته ، فالمجرور هنا يتعلق بمحذوف لا

(١) « ذلك » هكذا في الأصل .

(٢) الجمل ص ٤٢ .

(٣) تكملة بنحوها يلتزم الكلام .

(٤) سورة التكوين آية ٢٤ .

(٥) أراد بالشيخين ابن كثير وأبا عمرو ، وانظر القراءتين في السبعة ص ٦٧٣ حجة القراءات ص

٧٥٢ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢/٣٦٤ .

(٦) في الأصل « زائدة » .

يظهر ، ألا ترى أنك إذا قلت : ما زيدٌ سَبْتَةٌ ، لم يكن كلاماً ، وقوله سبحانه : ﴿ عَلَى الْغَيْبِ ﴾ متعلّق بظنين والتقدير : ما هو مُتَّهِماً على الغيب ، لأنّه معروفٌ عندهم بالصدق والأمانة ، ولا يتهمونه فيما يدّعي (٢) ويقول ، وإنما يتركون أتباعه عِنَاداً وَطُغْيَاناً . (ما) هنا حجازيّةٌ ، ولو كانت في غير القرآن لأمكن أن تكون تميميّةٌ ، على خلاف ما يتبيّن في بابها . وإنما ادّعي هنا أنّها حجازيّةٌ ، لأنّ (ما) التميميّة لم تقع في القرآن ، ووُجِدَتْ (ما) الحجازيّة في القرآن في مواضع ، على حَسَبِ ما يتبيّن ذلك في باب (ما) .

وَمَنْ قَرَأَ بِالضَّادِ فَفَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ ، وهو من ضَبِنْتُ أَضِنُّ ضَنّاً وَضَنَانَةً إِذَا بَخِلْتَ وَالْفَاعِلُ مَضْمَرٌ ، والتقدير : وما هو على الغيب بِخِيلاً ، كما تقول : فلانٌ يَخْلُ على هذا العلم ، أي لا يُعَلِّمُهُ أَحداً وإنما تعدّى بَخِلَ بعلى لأنّه إذا بَخِلَ بالشّيء فكأنّه جَلَسَ عليه وغطّاه ، والمعنى : ما هو صلى الله عليه ببخيلٍ بما يأتيه من الوحي فلا يُعَلِّمُهُ أَحداً إلا بِحُلُوانٍ (١) كما تفعله الكُفَّان ، والكلام في (ما) ، وفي تَعَلَّقِ (على الغيب) وفي أنّ الباء زائدة فيما تقدّم .

قوله : (إذا أردتَ برَأَيْتُ رُؤْيَا العَيْنِ تَعَدَّى إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ) (٢) .

اعلم أنّ رَأَيْتُ تكونُ بمعنى : أَبْصَرْتُ ، فإذا كانت كذلك لَزِمَ أن تَتَعَدَّى تَعَدَّى أَبْصَرْتُ ، وأَبْصَرْتُ تَصِلُ بِنَفْسِهَا ، فرَأَيْتُ يجب أن تكون كذلك ، فتقول : رَأَيْتُ زيدا ، كما تقول : أَبْصَرْتُ زيدا ، وإذا جاء المنصوب بعد (رَأَيْتُ) هذه فإن كان نكرةً كان منصوباً على الحال ، فتقول : رَأَيْتُ زيدا ضاحكاً ، أي : أَبْصَرْتُهُ في حالة الضَّحِكِ . فإن كان معرفةً ، ولم يأتِ على جهة البدلِ من الأولِ كانت (رَأَيْتُ) مُضْمَنَةً معنى عَلِمْتُ ، فتعدّت إلى

(١) المراد : في نظرهم .

(٢) في اللسان «حلا» : «قال الأصمعي : الحلوان : ما يعطاه الكاهن ويجعل له على كهانته» .

(٣) الجمل ص ٤٣ .

مفعولين ، كما تَتَعَدَّى علمت ، لَأَنَّ من أَبْصَرَ شيئاً فقد عَلِمَهُ ، أَلَا ترى أَنَّ
العربَ تقول : أنظر أَيَّ بَرَقٍ ^(١) ها هنا ؟ ، فانظر معلقةً ، وأنما وقع التعليق
في هذه الأفعال ، ومتى وُجِدَ في غيرها فَبِتَضَمُّنِهَا ، وذلك بأن تكونَ سَبَباً ،
أَلَا ترى أَنَّ الإبصارَ سَبَبٌ في العِلْمِ ، وكذلك تقول : اسأل أَيُّهم زيدٌ ؟ لَأَنَّ
السؤالَ سَبَبٌ في العلم ، والتقدير : اعلم أَيُّهم زيد بالسؤال . وكذلك :
سمعتُ زيداً قارئاً ، المعنى : عَلِمْتُ زيداً قارئاً بسمعي فقد / تَحَصَّلَ مما [٩١]
ذَكَرْتَهُ أَنَّ التعليقَ إِنَّمَا يكونُ في هذه الأفعال الداخلة على المبتدأ والخبر ،
وفي أسبابها ، ولا يكونُ عند سيبويه في غير هذين ^(٢) ، وزاد الكوفيون في
مُسَبِّبَاتِهَا ^(٣) وأخذوا عليه قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ لَنَنْزَعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ
على الرحمنِ عِتِيًّا ﴾ ^(٤) وسيبويه ذهب إلى أَنَّ (أَيُّهم) مَبْنِيَّةٌ هنا ^(٥) ، وسيأتي
الكلامُ في هذا بعد ^(٦) ، ومنه ما قد مضى ^(٧) .

وتكونُ بمعنى (عَلِمْتُ) يقول الأعمى / رَأَيْتُ زيداً عالماً ، أي عَلِمْتُ
زيداً عالماً ، فإذا كانت كذلك دَخَلَتْ على المبتدأ والخبر فَانْصَبَتْ المبتدأ

(١) في الأصل : « قَرْنٍ » ، وفي شرح الجمل لابن عصفور ٣٢٠/١ ، وزعم المازني أَنَّهُ يجوز أن
تعلق رأيت بمعنى أَبْصَرْتُ ، وإن لم تكن من أفعال القلوب فتكون بمنزلة سل ، لأنها سبب
من أسباب العلم ، واستدل بقول العرب : أَمَا ترى أَيَّ بَرَقٍ ها هنا ؟ ، وانظر الكتاب
٢٣٦/١ .

(٢) انظر الكتاب ٢٣٧/١ .

(٣) في الأصل : « مسبباتها » .

(٤) سورة مريم آية ٦٩ ، وما عناه المؤلف إلى الكوفيين ، وسبقه أبو البركات ابن الأنباري في
الانصاف ٧١٢/٢ من تعليق « تنزع » عن العمل في ، « أَيُّهم » هو مذهب يونس بن حبيب
البصري ، وبعض الكوفيين حكاه عنهم أبو بكر بن شقير فيما نقل عنه أبو جعفر النحاس في
إعراب القرآن / انظر الكتاب ٤٠٠/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ٣٢٣/٢ ، مشكل أعراب
القرآن ٦٢/٢ ، البيان في غريب إعراب القرآن ١٣٢/٢ ، شرح المفصل ١٤٦/٣ ، مغني اللبيب
ص ١٠٨ ، توضيح المقاصد ٢٤٤/١ - ٢٤٥ ، تقييد ابن لب ل ٥٠ .

(٥) الكتاب ٤٠٠/٢ .

(٦) انظر ما سيأتي ص ٤٤٨ .

(٧) انظر ما تقدم ص ٢٨٥ .

والخبر ؛ لَشَبَّهَهَا بِبَابِ أُعْطِيتُ عَلَى حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ ، فَقَوْلُهُ ﷺ : « رَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ »^(١) يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى عَلِمْتُ ، وَيُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى أَبْصَرْتُ وَضُمَنْتَ مَعْنَى عَلِمْتُ ، لِأَنَّ مِنْ أَبْصَرَ شَيْئًا فَقَدْ عَلِمَهُ .

قوله : (وَكَذَلِكَ إِذَا أُرِدَتْ بِعَلِمْتُ ، مَعْنَى عَرَفْتُ)^(٢) .

اعلم أنك تقول : علمتُ زيداً على معنى عَرَفْتُهُ ، وأنت إذا قلت : عَلِمْتُ زَيْدًا قَارِئًا ، فلم تُرد أن تقول : عَرَفْتُهُ بَعْدَ أَنْ كُنْتَ جَهْلُهُ ، وَإِنَّمَا الْعِلْمُ تَعَلَّقَ بِالنِّسْبَةِ ، وَهِيَ الَّتِي كَانَ مَخَاطَبُكَ يَجْهَلُهَا ، وَأَمَّا زَيْدٌ فَمَعْرُوفٌ كَانَ عِنْدَكَ قَبْلَ ذَلِكَ ، فَإِذَا قُلْتَ : عَلِمْتُ زَيْدًا ، أَيِ كُنْتُ أَجْهَلُهُ فَالآنَ عَرَفْتُهُ فَهِيَ بَلَا شَكٍّ طَالِبَةٌ لِلْمَفْرَدِ ، فَيَجِبُ أَنْ تَتَعَدَّى إِلَى وَاحِدٍ كَمَا تَتَعَدَّى عَرَفْتُ إِلَيْهِ ، لَمَّا ذَكَرْتُهُ أَوَّلًا مِنْ أَنَّ الْأَفْعَالَ إِذَا كَانَتْ بِمَعْنَى وَاحِدٍ فَيَجِبُ فِي الْقِيَاسِ أَنْ تَتَعَدَّى تَعَدِّيًّا وَاحِدًا ، ثُمَّ أَتَى بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ ﴾^(٣) [الْمَعْنَى]^(٤) بَلَا شَكٍّ : لَا تَعْرِفُونَهُمْ ، وَلِذَلِكَ اقْتَصَرَ عَلَى الْمَفْعُولِ ، لِأَنَّهُ هُوَ الْمَطْلُوبُ ، فَصَارَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : أَكْرَمْتُ عَمْرًا .

ثُمَّ قَالَ : (تَأْوِيلُهُ لَا تَعْرِفُونَهُمْ)^(٥) وَلَمْ يَقُلْ : اللَّهُ يَعْرِفُهُمْ^(٦) ، لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ إِلَّا مَا أَطْلَقَهُ عَلَى نَفْسِهِ ، أَوْ أَطْلَقَهُ عَلَيْهِ نَبِيُّهُ ﷺ ، أَوْ أَجْمَعَتْ عَلَيْهِ الْأُمَّةُ وَعَلَى هَذَا أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ ، وَمَنْ النَّاسُ مَنْ قَالَ : مَا صَحَّ مَعْنَاهُ صَحَّ اِطْلَاقُهُ فَأَجَازَ أَنْ يَقَالَ : اللَّهُ يَعْرِفُ كَمَا يَقَالُ : اللَّهُ يَعْلَمُ ، وَالْأَوَّلُ

(١) روى الإمام أحمد في مسنده ٦٦/٢ - ٦٧ مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « يا معشر النساء تصدقن واكثرن ، فإني رأيتكن أكثر أهل النار ! لكثرة اللعن وكفر العشير . . » .

(٢) الحمل ص ٤٣ .

(٣) سورة الأنفال آية ٦٠ .

(٤) تكلمة بها يلتزم الكلام .

(٥) الحمل ص ٤٣ .

(٦) هذه العبارة التي ذكر المؤلف أن الزجاجي لم يقلها موجودة في كتاب الحمل المطبوع ص

٤٣ وليست موجودة في الخطيتين .

هو الذي ينبغي أَنْ يُعَوَّلَ عليه ، فإنه الْأَحْوَطُ في الدين (١) .

ويجوز أَنْ تُعْلَقَ (عَرَفْتُ) بِأَنْ تُضْمَنَ معنى (عَلِمْتُ) ذكر سيبويه :
قد عَرَفْتُ أَبُو مَنْ زَيْدٌ (٢) ، فَعَلَّقَ (عَرَفْتُ) ، ولم يُعْلَقْهَا حَتَّى ضَمَّنَهَا معنى
(عَلِمْتُ) على حَسَبِ مَا تَقَدَّمَ ، فَإِنْ قَدِمْتَ زَيْدًا جَازَ أَنْ تَقُولَ : عَرَفْتُ زَيْدًا
أَبُو مَنْ هُوَ ، تَرْفَعُ (زَيْدًا) ، لِأَنَّهُ فِي معنى : عَرَفْتُ أَبُو مَنْ زَيْدًا ؟ وَهُوَ
الْأَصْلُ ، وَأَمَّا قَدَّمَ زَيْدًا عَلَى جِهَةِ التَّوَكِيدِ بِأَنْ يَأْتِيَ بِالاسْمِ مَظْهَرًا وَمُضْمَرًا ،
فَجَرَى فِي تَقْدِيمِهِ عَلَى حَالِهِ فِي تَأْخِيرِهِ ، فَلَمْ يَعْمَلْ فِيهِ الْفِعْلُ ، قَالَ كُثَيْبٌ :
٨٥- لِعَمْرِي مَا أَذْرِي غَرِيمَ لَوَيْتِهِ أَيْشْتَدُّ إِنْ قَاضَاكَ أَمْ يَتَضَرَّعُ (٣)
ويجوز أَنْ يَنْصَبَ « زَيْدًا » بعرفت لِأَنَّ الاسْتِفْهَامَ لَمْ يَحُلْ بَيْنَهَا وَبَيْنَ
الاسْمِ ، وَعَلَى هَذَا الطَّرِيقَةِ تَقُولُ :

أَنْظِرْ إِلَى زَيْدٍ أَبُو مَنْ هُوَ ، وَمَنْ قَالَ : عَرَفْتُ زَيْدًا أَبُو مَنْ هُوَ ،
وَرَفَعَ (٤) زَيْدًا ، لِأَنَّهُ فِي تَقْدِيرِ : عَرَفْتُ أَبُو مَنْ زَيْدًا ، قَالَ هُنَا : أَنْظِرْ زَيْدًا (٥)
أَبُو مَنْ هُوَ ؟ لِأَنَّهُ فِي تَقْدِيرِ : أَنْظِرْ أَبُو مَنْ زَيْدًا ، قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ :
﴿ وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا ﴾ (٦) فَهَذَا عَلَى مَنْ

(١) راجع المسألة في نتائج الفكر ص ٣٣٨ ، بدائع الفوائد ٦٢/٢ .
(٢) الكتاب ٢٣٨/١ وفيه : « لم يجز إلا الرفع ، لأنك بدأت بما لا يكون إلا استفهاماً وابتدأته ثم
بنيت عليه ... » . وفي الأصل : (زَيْدًا) بالنصب ، وهو مخالف لما سبق له . وقد ذكر ابن
عصفور في شرح الجمل ٣٢٠/١ أَنَّ زَيْدًا فِي الْمَثَلِ الْمَذْكُورِ يَجُوزُ نَصْبُهُ مِرَاعَاةً لِلْفِعْلِ ،
ويجوز رفعه مِرَاعَاةً لِلْمَعْنَى إِذْ أَنَّهُ مُسْتَفْهَمٌ عَنْهُ فِي الْمَعْنَى فَعُلِقَ عَنْهُ الْفِعْلُ .
(٣) ديوانه ص ٤٠٥ ، وفيه (لَاقَاكَ أَمْ يَتَضَرَّعُ) وفي الأصل : « نَاصَتْهُ » . . ولا وجه له ، وما
أثبتته هو الرواية التي سيورد المصنف البيت بها بعد ص ٦٢٤ ، وهي رواية ابن لب في تقييده
ل ٤٨ ، والسيوطي في همع الهوامع ٢٣٧/٢ . ومما ينبغي ذكره هنا أَنَّ الدكتور / محمد البنا
قال عن البيت - في كتابه ابن كيسان النحوي ص ٢٠٢ - إنه (فيما يبدو بيت مصنوع) .
والصواب أَنَّهُ لِكثِيرٍ كَمَا ذَكَرَ الْمَصْنِفُ رَحِمَهُ اللَّهُ .

(٤) في الأصل « رفع » .

(٥) في الأصل : زَيْدًا وَمَا بَعْدَهُ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ مَرْفُوعًا .

(٦) سورة البقرة آية ٢٥٩ .

قال : عَرَفْتُ زَيْدًا أَبُو مَنْ هُوَ ، وانظر إلى زيدٍ أَبُو مَنْ هُوَ ، وكذلك تقول :
سَلْ عن زيدٍ أَبُو مَنْ هُوَ ؟ واسأل زيدَ أَبُو مَنْ هُوَ^(١) ، فَتَقَطَّنْ لهذا كُلِّهِ
واضْبِطْهُ ، وقِسْ عليه نظائرَهُ ، تُصَبِّحُ إن شاء الله .

قوله : (وفعل يَتَعَدَّى إلى ثلاثة مَفْعُولِينَ)^(٢) .

رَأَيْتُ بعضَ المتأخرين أَبْطَلَ هذا اللفظَ ، وقال : إِنَّ العددَ لَا يُضَافُ
إلى الصِّفَةِ ، وَإِنَّمَا يُضَافُ العددُ إلى الأَسْمَاءِ ، وإِضَافَةُ العَدَدِ إلى
الصفاتِ^(٣) شَيْءٌ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ ، لِأَنَّهُ جَاءَ عَلَى غيرِ قِيَاسٍ . والمفعولُ
صفةٌ ، فقوله : ثلاثة مفعولين خَطَأٌ ، إِنَّمَا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ : ثلاثة أسماءٍ
مفعولين .

الجواب : هذا الذي أَنْكَرَهُ قد وَرَدَ من كلامِ سيبويه رحمه الله : هذا
بَابُ الفاعِلِ الذي يَتَعَدَّاهُ فعله إلى ثلاثة مفعولين^(٤) ، والذي يَنْبَغِي أَنْ
يُقَالَ : إِنَّ المفعولَ قد جَرَى مَجْرَى الأَسْمَاءِ ، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَتَصِحَّ إِضَافَةُ
أَسْمَاءِ الأَعْدَادِ إِلَيْهِ ، كَمَا يُضَافُ إلى الأَسْمَاءِ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تقولُ : ثلاثةُ أَصْحَابٍ وَإِنْ
كَانَ صَاحِبٌ صِفَةً فِي الأَصْلِ ، لَكِنَّهُ اسْتُعْمِلَ اسْتِعْمَالُ الأَسْمَاءِ فَجَرَى مَجْرَاهَا
فِي كُلِّ شَيْءٍ .

وهذه الأفعالُ سبعةٌ : أَعْلَمَ ، وَأَرَى ، وَأَنْبَأَ ، وَنَبَأَ ، وَأَخْبَرَ ، وَخَبَّرَ ،
وَحَدَّثَ . ومن الناسَ / من قاسَ عليها فقال : كُلُّ فعلٍ يَتَعَدَّى إلى مفعولين ، [٩٢]
ولا يجوزُ الاقتصارُ على أَحَدِهِمَا دُونَ الآخرِ يجوزُ أَنْ تُدْخَلَ عليه الهمزةُ ،

(١) « زيد » جاء في الأصل منصوباً ، وفي الكتاب ٢٣٧/١ - ٢٣٨ : .. وذلك قولك : اذهب
فانظر زيدَ أَبُو مَنْ هُوَ ، ولا تقول : نَظَرْتُ زَيْدًا . واذهب فَسَلْ زيدَ أَبُو مَنْ هُوَ ، وإنما
المعنى اذهب فَسَلْ عن زيد ، ولو قلت : اسأل زيدا على هذا الحد لم يجز .

(٢) الجمل ص ٤٣ .

(٣) في الأصل : « الأسماء » .

(٤) الكتاب ٤١/١ .

فِيصِيرُ يَتَعَدَّى إِلَى ثَلَاثَةِ مَفْعُولِينَ ، فَتَقُولُ : أَظُنُّتُ زَيْدًا عَمْرًا شَاخِصًا^(١) ، وَأَبْطَلُ هَذَا الْمَازِنِيَّ ، وَقَالَ : إِنَّ النُّقْلَ لَا يَكُونُ فِي هَذَا إِلَّا بِالسَّمَاعِ^(٢) ، وَالْمَسْمُوعُ مِنْ هَذَا سَبْعَةُ الْأَفْعَالِ الْمَذْكُورَةِ . فَأَمَّا (أَعْلَمَ) فَإِنَّ النُّقْلَ فِيهِ بَيِّنٌ ، تَقُولُ : أَعْلَمْتُ زَيْدًا عَمْرًا قَائِمًا ، وَالْأَصْلُ : عَلِمَ زَيْدٌ عَمْرًا قَائِمًا ، ثُمَّ أَدْخَلْتُ الْهَمْزَةَ عَلَى حَسَبِ دُخُولِ الْهَمْزَةِ فِي : أَخْرَجَ ، وَأَدْخَلَ أَيَّ جَعَلْتُهُ يَدْخُلُ وَيَخْرُجُ ، فَجَبَّ لِهَذَا أَنَّ يَصِيرَ الْفَاعِلُ مَعَ عَلِمَ مَفْعُولًا مَعَ أَعْلَمَ كَمَا صَارَ الْفَاعِلُ مَعَ خَرَجَ وَدَخَلَ مَفْعُولًا مَعَ أَخْرَجَ وَأَدْخَلَ . وَاخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْاِقْتِصَارِ عَلَى الْمَفْعُولِ الْأَوَّلِ فِي هَذَا الْبَابِ أَوْ عَلَى الثَّانِي وَالثَّلَاثِ ، فَأَكْثَرُ النُّحَوِيِّينَ أَجَازَ ذَلِكَ فَأَجَازُوا : أَعْلَمْتُ زَيْدًا الْيَوْمَ أَيَّ جَعَلْتُهُ يَعْلَمُ ، وَإِنْ لَمْ تَذْكُرْ مَا أَعْلَمْتَهُ ، وَتَقُولُ : أَعْلَمْتُ الْفَرَسَ حِصَانًا ، وَلَا تَذْكُرْ مِنْ أَعْلَمْتَهُ وَاسْتَدَلَّ هَذَا الْمَجِيزُ بِأَنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَعْلَمُ أَنَّهُ أَعْلَمَ الْفَرَسَ حِصَانًا ، وَلَا يَذْكُرُ مِنْ أَعْلَمَهُ ذَلِكَ فَيُخْبِرُ عَلَى حَسَبِ عِلْمِهِ وَمَا فِي نَفْسِهِ ، وَكَذَلِكَ قَدْ يُعْلَمُ أَنَّهُ أَعْلَمَ الْيَوْمَ زَيْدًا ، وَلَا يَدْرِي مَا الَّذِي أَعْلَمَ فَلَا يَذْكُرُهُ لَجَهْلِهِ ، وَهَذَا بَيِّنٌ^(٣) . وَمِنَ النَّاسِ مَنْ مَنَعَ ذَلِكَ فَقَالَ : لَا يَجُوزُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى وَاحِدٍ دُونَ الثَّلَاثَةِ^(٤) وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي أَنَّهُ يَجُوزُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى الْأَوَّلِ ، وَعَلَى الثَّانِي وَالثَّلَاثِ دُونَ

(١) هذا هو مذهب الأخفش كما في شرح المفصل ٦٦/٧ ، غاية الأمل ١١١/١ المغني لابن فلاح ١/١ ل ١٢٤ ، همع الهوامع ٢٥٢/٢ .

(٢) انظر الايضاح ١٧٦ .

(٣) إلى هذا ذهب كثير من النحاة كابن كيسان وابن السراج وخطاب ، وابن مالك ، ونسبه السيوطي أيضاً إلى المبرّد ، وفي المقتضب ١٢٢/٣ : (ولا يجوز الاقتصار على بعض مفعولاتها دون بعض ، لأنَّ المعنى يبطل العبارة عنه ، لأنَّ المفعولين مبتدأ وخبر ، والمفعول الأول كان فاعلاً ، فالزمه ذلك الفعل غيره) ، وانظر البديع ل ١٤١ ، تقييد ابن لب ل ٤٦ ، همع الهوامع ٢٥٠/٢ .

(٤) هذا هو الظاهر من كلام سيبويه ، وإليه ذهب المبرّد ، وابن بابشاذ ، وابن خروف ، وابن عصفور / الكتاب ٤١/١ ، المقتضب ١٢٢/٢ ، شرح المقدمة المحسّبة ٢٦٤/٢ ، شرح الجمل لابن عصفور ٣١٣/١ ، همع الهوامع ٢٥٠/٢ ، وانظر البديع ل ١٤١ ، شرح المفصل ٦٨/٧ ، تقييد ابن لب ل ٤٦ .

الأول لما ذكرته^(١) ، ولا يجوزُ الاقتصارُ على الثاني دون الثالث ، ولا على الثالث دون الثاني ، لأنهما في الأصل مبتدأ وخبرٌ ، فكما لا يجوزُ الاقتصارُ على المبتدأ دون الخبر ، ولا على الخبر دون المبتدأ لا يجوزُ هنا ذكرُ الثاني دون الثالث ، ولا ذكرُ الثالث دون الثاني ، ويجري الثاني والثالث هنا مجرى الأول والثاني في الفصل المتقدم .

وأما (أَرَى) فهي بمنزلة (أَعْلَمَ) ، تقول : رأى زيدُ عمراً شاخصاً ، ثُمَّ تَقْلُهُ بالهمزة ، فتقول : أَرَيْتُ زيداً عمراً شاخصاً ، أي جعلته يرى عمراً شاخصاً أي يَعْلَمُهُ ، والأصل : أَرَأَيْتُ ثُمَّ سَهَّلَتِ الهمزة ، وكلُّ همزة قبلها ساكنٌ صحيحٌ فقياسُ تسهيلها أَنْ تَلْقَى حركتها على الساكنِ قبلها بَعْدَ أَنْ تَحْدِفَهَا فتقول : الدَّفُّ في (الدَّفِّ)^(٢) ، فصار أَرَيْتُ ، وكذلك يرى أصلها يَرَأُ ، فحُدِفَتِ الهمزة فصارت حركتها على الساكنِ قبلها ، وتقول في الأمر من رَأَيْتُ : (رَ) ، والأصل : (ارأ) فحُدِفَتِ الهمزة ، وصارت حركتها على الساكنِ قبلها ، وزالت ألفُ الوصل لِتَحْرُكِ ما اجْتَلَبَتْ له كما قال : سَلْ في اسأَلْ ، وتقول في الأمر من أَرَيْتُ : أَرِ ، والأصل : أَرِءِ ، فحُدِفَتِ الهمزة وصارت حركتها على الراء ولم تُزَلِ الهمزة الأولى لأنها همزة قطع ، لأنه أمرٌ من الرباعي فهي بمنزلة أَكْرَمَ وأعطى وما أشبه ذلك . والكلامُ هنا في الاقتصار على الأول دون الثاني والثالث ، وعلى الثاني والثالث دون الأول على حَسَبِ ما تَقَدَّمَ في أُعْلَمَ .

وأما (أُنْبَأُ) فللنحويين فيه طريقتان :
إحداهما : أَنْ الأصل : أُنْبَأْتُ عمراً عن زيدٍ بالقيام ، فالأصلُ فيها أَنْ تَتَعَدَّى إلى مفعولين كلاهما بحرف جَرٍّ ، ولما كان الإنباءُ والاختيارُ إعلاماً ضَمَّنْ أُنْبَأْتُ معنى أَعْلَمْتُ ، فَتَعَدَّى تَعَدَّيهِ ، فقالوا : أُنْبَأْتُ زيداً عمراً

(١) هذا هو مذهب ابن كيسان وابن السراج ومن معهما وقد تقدم .

(٢) انظر معاني القرآن ٩٦/٢ ، التهذيب « دفا » ١٩٤/١٤ .

شاخصاً . فليس على هذا القول بمنقول ، لكنه مُضمَّن ما نُقِلَ بالهمزة ، فجرى لذلك مجراه ، وصار كأنه منقول .

الثانية : أنَّ أنبأ منقول من نَبَأ بمعنى عَلِم ، وإن كان لم يُنطق به كما يقال : مَذَاكِير^(١) جمع مفرد لم يُنطق به ، وكما يقال في : حُرَّة حائر وحرائر^(٢) : إن حرائر جمع لمفرد لم يُنطق به ، وكما قيل : في لَيْلَةٍ وليالي : إن ليالي جمع لمفرد لم يُنطق به ، وكأنه لو نُطق به لقليل لَيْلَةٍ^(١) ، وكما قالوا في ما أَحَسَنَ زيداً : إنه في تقدير : شيءٌ أَحَسَنَ زيداً الذي يراد به التَّعْجُب ، وإن لم يُنطق به ، وهذا كثير في هذه الصَّنعة أكثر من أن يُحصى ، ولا بُدَّ أن يقال في (أنبأ) واحد من الوجهين المذكورين ، لأنَّ الثاني والثالث مبتدأ وخبر ، فهما بمنزلة الأول والثاني في الفصل المتقدم ، فلا بُدَّ أن يقال في هذا . إنه منقول من ذلك على - حَسَبِ ما بيَّنته .

وكذلك الكلام في (أخبر) و (خبر) من قولك : أَخْبَرْتُ زيداً عمراً منطلقاً ، لا بُدَّ أن يقال أَحَدُ الطريقتين المذكورتين ، إمَّا أن يقال : الأصل : أَخْبَرْتُ زيداً عن عمرو بالانطلاق ، ولما كان المُخْبِرُ مُعْلِماً تَضَمَّنَ معنى أَعْلَمْتُ فَتَعَدَّى تَعَدَّيَهُ ، وجرى مجراه ، وإمَّا أن يقال : إنَّ (أخبر) و (خبر) منقولان من خَبَرَ بمعنى عَلِم .

وكذلك الكلام في (حَدَّث) ، إمَّا أن يقال : إنَّ الأصل : حَدَّثْتُ زيداً عن عمرو بالانطلاق ثم ضُمَّنْ ، على حَسَبِ ما تقدَّم ، وإمَّا أن يقال : نُقِلَ من شيء لم يستعمل وكأنه اسْتُغْنِيَ عنه بِعِلْمٍ .

وتقول : أَنبَأْتُ زيداً بالخبر ، وَأَنْبَأْتُ زيداً الخبر ، تريد بالخبر ، ويكون على حَذْفِ حَرَفِ الجَرِّ ، قال تعالى : ﴿مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا﴾^(١)

(١) انظر اللسان : « ذكر » و « حر » و « ليل » ، وانظر الكتاب ٢٨٢/٢ ، المقتضب ٨٢/٣ ، الخصائص ٢٦٧/١ ، شرح المفصل ١٠٦/٢ .

(٢) سورة التحريم آية ٣ .

التأويل - والله أعلم - مَنْ أَنْبَأَكَ بهذا ، ثم حُذِفَ حرفُ الجرِّ ، وأجاز سيبويه أَنْ تقولَ : أُنبِئْتُ زيداً ، تريد عن زيد^(١) ، فحُذِفَ حرفُ الجرِّ ووصل الفعلُ . وأمَّا قولُ الشاعر :

٨٦ - نُبِئْتُ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوِّ أَصْبَحْتُ كِرَاماً مَوَالِيَهَا لَيْمًا صَمِيمُهَا^(٢)
فَيَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَنْ تَكُونَ (عَبْدَ اللَّهِ) مفعولاً نُبِئْتُ ، وقوله : (أَصْبَحْتُ كِرَاماً مَوَالِيَهَا) في موضع المفعول الثالث ، ويكونُ بمنزلة قولك : أَعْلَمْتُ زيداً عمراً قام أخوه ، لأنَّ المفعولَ الثالث يكونُ جُمْلَةً ، لأنَّه في الأصل خبرٌ للمبتدأ ، كما يكونُ المفعولُ الثاني فيما يَتَعَدَّى إلى مفعولين ولا يجوز الاقتصارُ على أَحَدِهِمَا دونَ الآخر جملةً ، و (عَبْدَ اللَّهِ) اسمٌ لقبيلة^(٣) ، ولم يلحظِ الحيُّ ، ولذلك قال : (مَوَالِيَهَا) ويكونُ اسمٌ (أَصْبَحْتُ مضمراً ، و(كراماً) خبرٌ لها .

الثاني : أَنْ يَكُونَ (عَبْدَ اللَّهِ) على إسقاط حرفِ الجرِّ ، ويكونُ التقديرُ : نُبِئْتُ عن عبدِ اللَّهِ ، وتكونُ الجملةُ من قوله : (أَصْبَحْتُ كِرَاماً مَوَالِيَهَا) تفسيراً للمُخْبِرِ به عن عبدِ اللَّهِ ، ويكونُ هذا بمنزلة قوله تعالى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾^(٤) فقوله تعالى : ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ مفسرةٌ للموعود وهذا من فصيح كلام العرب ، وعلى هذا الوجه أَخَذَ سيبويه هذا البيت^(٥) ، وعلى الأول أَخَذَهُ

(١) الكتاب ٣٨/١ .

(٢) ينسب الشاهد للفرزدق ، وليس في ديوانه المطبوع ، انظره في الكتاب ٣٩/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٤٢٦/١ ، الافصح للفارقي ص ٢٨٧ التصريح ٢٩٣/١ ، المقاصد النحوية ٥٢٢/٢ .

(٣) من تميم ، هم بنو عَبْدِ اللَّهِ بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم / أنظر جمهرة أنساب العرب ص ٢٢٩ .

(٤) سورة المائدة آية ٩ ، وقد سقط من الأصل قوله تعالى : (وعملوا الصالحات)

(٥) الكتاب ٣٩/١ .

المبرّد^(١) ، وكلاهما عندي صحيح .

مسألة :

قد تقدم أنه يجوز في باب ظننت وأخواتها الإلغاء مع التوسط والتأخير وأن ذلك يكون على مأخذين ، على حسب ما تقدّم^(٢) . وأما (أَعْلَمْتُ) فلا يكون فيها إلغاء لأمرين :

أحدهما : أن الإلغاء في ذلك الباب لم يكن إلا بأن لا يُبنى الكلام عليها ، ويكون الكلام مبنياً على الابتداء ، ثم يطرأ الإخبار عما بُني عليه من ظنٍّ وعلمٍ وهذا لا يتصور هنا . لا بُدَّ أن يكون مبنياً الكلام عليها ، فتقول : أعلمتُ زيداً عمراً شاخصاً ، ولا يجوز : عمرو شاخصٌ أعلمتُ زيداً ، على جهة الإلغاء ، ويجوز على أن الخبر أولاً بأن زيداً شاخصٌ ثم تأتي بخبر ثانٍ ، وهو أنك قد أعلمتُ عمراً أن زيداً^(٣) شاخصٌ ، فتحدفُ الثاني والثالث للعلم ، ولم تأتِ هنا بأعلمتُ لتبين مُسندَ إخبارك أنه عن علم ، وإنما يكون الإلغاء على هذه الجهة . ومن لا يجيز الاقتصار على الأول دون الثاني والثالث لا يجيز هذه المسألة ، فتفطن لما ذكرته فإنه صحيح .

ويظهر المنع في التوسيط ، ألا ترى أنك لا تقول : زيدٌ أعلمتُ عمراً شاخصٌ ، فإذا لم يكن الإلغاء في التوسيط فلا يكون في التأخير .

الثاني : أنك قد أعلمتَ الفعلَ في المفعول الأول ، فيبعد إلغاؤه ، لأنه قد أنسَ بالعمل ، وإنما يكون الإلغاء فيما لم ينصب ، لأنه إذا أنسَ

(١) ذكر الشيخ عبد الخالق عظمة في حواشي المقتضب ٣٣٨/٤ أن المبرّد انتقد قول سيبويه : « كما تقول : نبئتُ زيداً يقول ذلك ، أي عن زيد فقال : « وليس كذلك ، لأنَّ نبئتُ زيداً معناه : أعلمتُ زيداً ، ونُبئتُ زيداً أعلمتُ زيداً ، وإن قال قائل : نبئتُ عن زيد قائماً وضعه موضع حَدَّثْتُ فمبني على ضربين لا يحمل الكلام إلا على وجهه » . ثم أورد الشيخ غصيمة ردَّ ابن ولاد في كتابه الانتصار - انتقاد المبرّد سيبويه » .

(٢) انظر ما تقدم ص ٤٣٧ .

(٣) كذا في الأصل ، ووجه الكلام : « بأن عمراً . . . أعلمتُ زيداً أن عمراً . . . » .

بالعمل ضَعُفَ الالغاء ، والطريقة الأولى أقوى^(١) .

مسألة :

اختلف النحويون في التعليق عن الثاني والثالث ، فمنهم مَنْ منع ذلك ، وقال : لا يجوزُ التعليقُ ، لأنَّه لما عَمِلَ في الأولِ أنَسَ بالعمل ، فَضَعُفَ التعليقُ ، فتقول : أَعَلِمْتُ زيداَ عمراً شاخصاً ، ولا يجوز : أَعَلِمْتُ زيداَ لعمروَ شاخص . ومنهم مَنْ أجاز ذلك وأستدلَّ^(٢) بقوله سبحانه : ﴿ هَلْ نَذِلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُبَيِّنُكُمْ ﴾^(٣) الآية ، وَمَنْ منع التعليقَ لم يجعل (يُبَيِّنُكُمْ) هنا التي تَتَعَدَّى إلى ثلاثة مَفْعُولِينَ^(٤) ، وجعل الآية بمنزلة قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾^(٥) وقد تقدَّم الكلام في ذلك^(٦) وبمنزلة قوله :

* بُيِّنْتُ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوِ أَصْبَحَتْ * [٨٦]

على مَنْ أَخَذَهُ على إسقاط حرف الجرِّ .
والظاهر من كلام سيبويه أَنَّ التعليقَ يَكُونُ في هذه الأفعال^(٧) ، وَأَكْثَرُ

(١) راجع المسألة في غاية الأمل ١/١٠٦ ، شرح الجمل لابن الفخار ص ٦٩ .

(٢) بعد قوله : (ذلك) جاء في الأصل : « وقال : لا يجوز التعليق ، لأنه لما عمل في الأول أنَسَ بالعمل » والعبارة مقحمة .

(٣) سورة سبأ آية ٧ ، وتمام الآية ﴿ إِذَا مَرَّكُمْ كُلُّ مُمْرِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ وقد حملها على التعليق سيبويه في الكتاب ٣/١٤٨ ، ووجه الدلالة من الآية كما ذكر ابن الفخار في شرح الجمل ص ٦٩ أن « (إِنَّ) إنما كُسِرَتْ في الآية لكون اللام التي في خبرها مقدرة قبلها ، وإذا كانت مقدرة قبلها كان الفعل معلّقاً عما سُدَّ مسدّد المفعول الثاني والثالث ، ولولا ذلك لكانت مفتوحةً وانظر تقييد ابن بُب ل ٥٠ .

(٤) قال في الكافي ٢/ ص ٢٣ : « ويقولون في الآية : ﴿ إِنَّ يَبْيُتِكُمْ ﴾ » هنا ليست المتعدية إلى ثلاثة مفعولين ، وإنما هي المتعدية إلى واحد بنفسها وإلى آخر بحرف الجر نحو : نباتك بكذا ونباتك عن كذا فيكون المجرور قد حذف وجيء بالجملة مفسرة لذلك » .

(٥) سورة المائدة آية ٩ .

(٦) انظر ما تقدّم ص ٤٥٣ .

(٧) أنظر الكتاب ٣/١٤٨ ، وقد أجاز التعليق ابنُ مالك وأبو حيان وعَدَدٌ من شُراح الألفيّة عند =

[٩٤] النحويين أنَّها لا تُعَلَّقُ ، وإلى هذا كان الأستاذ أبو علي / يذهب ^(١) ،
والأمر عندي قريب في التعليق والأحوط ألا يقع التعليق إلا بالسماع ^(٢) .

قوله : (وفعلٌ لا يتعدى إلا بحرفٍ خفصٍ) ^(٣) .

حروفُ الخَفْضِ هي : حروفُ الصِّفات ، وكذا سَمَّاها الكوفيون ^(٤) ،
وإنما سَمَّوها بذلك لأنَّك إذا قلتُ : دخلتُ في الدار ، فالدخول قد تَعَدَّى
إلى الدار على معنى الرعاء ، لأنَّ الدارَ مُحْتَوِيَةٌ عليه ، والدخول طالبٌ له
بحقيقته لأنَّ الدخول لا يُعَقَّلُ إلا بمدخول فيه ، كما أنَّ الضرب لا يُعَقَّلُ إلا
بمضروب ، قيل فيه : مفعولٌ به ، لكن وصل إليه بحرف الجر ، لأنَّ الفعلَ
يكتسبُ منه وصفاً وهو أنه مُوعِبٌ ^(٥) له ، وكذلك إذا قلتُ : خرجتُ من
الدار إلى المسجد ، فالخروج طالبٌ للدار والمسجد طَلَبَتَيْنِ مختلفين ،
يطلبُ الدار بأنَّه مبدؤه ويطلب المسجد بأنَّه منتهاه ، فاحتيج إلى الحرفين
ليُدلَّ على هذين المعنيين في الدار والمسجد ، وهكذا تجد جميع الحروف
الجارَّة إذا تتبعناها ونظرت إلى معانيها تجدُها دالَّةً على أوصافِ الفعل . فكلُّ
فعلٍ طالبٌ محلاً لا يُعَقَّلُ دونه ولا يُعَقَّلُ منفصلاً عنه ، وهو مع ذلك يكتسبُ

= كلامهم على قول ابن مالك :

وما لمفعولي علمت مطلقاً للشاني والثالث أيضاً حققاً
انظر منهج السالك ص ٩٩ - ١٠٠ ، توضيح المقاصد ٣٩٥/١ ، شرح ابن عقيل ٦٥/٢ ،
التصريح ٢٦٦/١ ، وانظر البحر المحيط ٢٥٩/٧ ، همع الهوامع ٢٤٩/٢ .
(١) انظر التوطئة ص ١٩٥ .

(٢) ذكر المؤلف في الكافي ٢/ ص ٢٤ أنَّ الذين لا يرون الاقتصارَ على المفعول الأول هم
الذين لا يجيزون التعليقُ ثمَّ قال : « وأما من يرى الاقتصارَ على المفعول الأول فبلا شك أنَّ
التعليقَ أيسرُ من ذلك وقد تقدَّم أنَّ الاقتصارَ هو الأقيس ، فينبغي أن يكون التعليقُ هو الذي
يُعَوَّلُ عليه » ، ومن هنا يتضح أن ما نقله السيوطي في همع الهوامع ٢٤٨/٢ أن ابن أبي
الربيع يمنع الإلغاء والتعليق في هذا الباب غير دقيق .

(٣) الجمل ص ٤٣ .

(٤) انظر شرح المفصل ٧/٨ ، التصريح ٢/٢ ، همع الهوامع ١٥٣/٤ .

(٥) في الأصل : « وموعباً » .

منه وصفاً فلا يصل إليه إلا بحرف ، وما طلبه ولم يكتس منه وصفاً تعدى إليه بنفسه ، نحو : الضرب والقَتْل . وستبين أقسام هذا كله في باب حروف الجر (١) .

فإذا صح ما ذكرته وتبين علمت أنك إذا قلت : خرجت من الدار أن الفعل طالب للدار ، وأن الحرف المضيف الدال على الوصف طالب أيضاً للدار ، الفعل يطلبه بالنصب ، لأنه فضلة ، والحرف يطلبه بالخفض ، لأنه أضاف الأول إلى الثاني ، فاجتمع على اسم (٢) طالبان بالعمل ، فلم يمكن ظهور العاملين ، لأنه لا يمكن أن ينصب الاسم ويخفض في حال واحدة ، فلم يكن بد من إعمال أحد العاملين وتعليق الآخر ، فكان ظهور عمل الحرف أولى من ظهور عمل الفعل لأمرين : أحدهما : أن الحرف أقرب .

الثاني : أن الفعل قد صح تعليقه بما ذكرته في فصل ما يتعدى إلى مفعولين ، ولا يجوز الاقتصار على أحدهما دون الآخر ، ولم يصح تعليق الحرف إلا فيما ذكرته ، مما لم يحفظ له نظير ، وهو قول الشاعر :

* ولا للمائبهم أبداً دواء * [٧٥]

وقد صح تعليق الاسم ، وإن كان قليلاً ، حكى سيبويه : قطع الله يد ورجل من قالها (٣) وأنشد :

(١) انظر ما سيأتي ص ٨٣٨ - ٨٣٩ .

(٢) في الأصل : « اسمين » .

(٣) لم أجد هذا في الكتاب المطبوع ، والمشهور أن الذي حكى ذلك هو الفراء في معاني القرآن ٣٢٢/٢ « وسمعت أبا ثروان العكلي يقول : قطع الله الغداة يد ورجل من قاله » ونقل ما حكاه الفراء أبو بكر بن الانباري في المذكر والمؤث ص ٥٩٨ ، وابن جني في الخصائص ٤٠٧/٢ ، وسر صناعة الاعراب ٢٩٨/١ ، وابن عصفور في ضرائر الشعر ص ١٩٤ - ١٩٥ ، وابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ص ٥٠٤ ، وقد وردت العبارة كما رواها المؤلف في توضيح المقاصد ٢٨٣/٢ ، وشرح ابن عقيل ٦٥/٢ ، جمع الهوامع ٥٨/٣ .

٨٧- يا مَنْ رَأَى عَارِضاً أُسْرُ بِهِ بَيْنَ ذِرَاعَيْنِ وَجَبْهَةِ الْأَسَدِ ^(١) .
 فلا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الْأَسَدُ مَخْفُوضاً بِأَحَدِ الْأَسْمِينَ ، وَالْآخِرُ مَعْلُوقٌ ، لِمَا
 ذَكَرْتُهُ مِنْ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ أَنْ يَعْمَلَ عَامِلَانِ فِي مَعْمُولٍ وَاحِدٍ . فَقَدْ صَحَّ أَنْ
 الْأَفْعَالُ تُعْلَقُ ، وَأَنَّ الْأَسْمَاءَ يَكُونُ فِيهَا التَّعْلِيقُ قَلِيلاً ، وَفِي ضَرُورَةِ الشُّعْرِ ،
 وَأَنَّ الْحَرْفَ لَا يَكُونُ فِيهِ ذَلِكَ فَيَجِبُ عَنْ هَذَا أَنْ يَقَالَ فِي قَوْلِ الْعَرَبِ :
 لَا أَبَا لَزِيدٍ ^(٢) : إِنَّ زَيْدًا مَخْفُوضٌ بِحَرْفِ الْجَرِّ الزَّائِدِ ، وَالْأَسْمُ
 مَعْلُوقٌ ، وَلَا يَقَالُ إِنَّهُ مَخْفُوضٌ بِالْأَسْمِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ ^(٣) ، وَالْحَرْفُ مَعْلُوقٌ ،
 لِأَنَّ الْحُرُوفَ لَا تُعْلَقُ ، وَالْأَسْمَاءُ قَدْ صَحَّ فِيهَا ذَلِكَ ، وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْتُهُ هُوَ
 مَذْهَبُ ابْنِ جَنَى وَحُذَّاقِ هَذِهِ الصَّنِيعَةِ ^(٤) .
 فَإِنْ قُلْتُ : الْحَرْفُ زَائِدٌ ، وَالْأَسْمُ لَيْسَ بِزَائِدٍ ، فَلِأَسْمٍ أَقْوَى مِنْ
 الْحَرْفِ ، فَيَجِبُ أَنْ يُنْسَبَ إِلَيْهِ الْعَمَلُ .
 قُلْتُ : الْحَرْفُ يَعْمَلُ وَإِنْ كَانَ زَائِدًا كَعَمَلِهِ غَيْرَ زَائِدٍ ، وَلَيْسَ أَحَدُهُمَا
 بِأَقْوَى مِنَ الْآخَرِ فِي الْعَمَلِ ، فَالزِّيَادَةُ وَعَدَمُ الزِّيَادَةِ لَيْسَ لَهَا تَأْثِيرٌ فِي هَذَا
 الْمَوْضِعِ .

(١) البيت للفَرَزْدَقِ كما في الكتاب ١٨٠/١ ، ديوان الفرزدق (شرح الصاوي) ص ٢١٥ نقلاً عن
 الكتاب ، وانظر معاني القرآن ٣٢٢/٢ ، المقتضب ٢٢٩/٤ ، المذكر والمؤنت لابن الأنباري
 ص ٥٩٧ ، الخصائص ٤٠٧/٢ ، سر صناعة الأعراب ٢٩٧/١ الحلل ص ٢١٣ ، شرح
 المفصل ٢١/٣ ، ضرائر الشعر ص ١٩٤ ، شرح عمدة الحفاظ ص ٥٠٢ ، رصف المباني
 ص ٣٤١ ، توضيح المقاصد ٢٨٢/٢ ، مغنى اللبيب ص ٤٩٨ ، ٨٠٩ ، شرح شواهد
 ٧٩٩/٢ ، خزانة الأدب ٣٦٩/١ ، ٢٤٦/٢ .

(٢) من ذلك قول جرير :

يَا تَيْمِ تَيْمِ عَيْدِي لَا أَبَا لَكُمْ لَا يَوْعَعُنْكُمْ فِي سَوْءَةٍ عُمَرُ

انظره في ديوانه ٢١٢/١ ، الكتاب ٥٣/١ ، ٢٠٥/٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي
 ١٤٢/١ ، المقتضب ٢٢٩/٤ ، الجمل ص ١٧٠ ، أمالي ابن الشجري ٨٣/٢ .

(٣) هذا مذهب سيويه في الكتاب ٢٧٧/٢ .

(٤) انظر الخصائص ١٠٦/٣ ، الجنى الداني ص ١٠٨ ، مغنى اللبيب ص ٢٨٦ .

وقد يكون الفعل يُطْلَبُ شيئين من جهة المعنى يَكْتَسِي من أحدهما وصفاً ولا يكتسي من الآخر، فَيَتَعَدَّى إلى مفعولين أحدهما بنفسه، والآخر بحرف الجر من ذلك: ضربت زيدا بالسوط، وقتلت زيدا على الحائط، وهذا كثير، ومن هذا: رَكِبْتُ الفرسَ إلى أبيك^(١)، فَرَكِبْتُ يُطْلَبُ الفرسَ بنفسه، ولا يَصِلُ إلى الأب إلا بحرف جر.

فيجب أن يُنْصَبَ الفرسُ، ويُخَفَضَ الأب^(٢) بحرف الجر، فيَصِحُّ أن يُقالَ على هذا: إن (رَكِبَ) يَتَعَدَّى بنفسه، ويصح فيه أيضاً أن يُقالَ: إنه يَتَعَدَّى بحرف الجر، لأنه يُنْصَبُ الفرسُ، ولا يصل إلى الأب إلا بحرف الجر، فعلى هذا قول أبي القاسم رحمه الله: رَكِبْتُ إلى أبيك^(٣) صحيح، وإن كان يصل إلى الفرس بنفسه، ورأيت بعض مَنْ لم يضبط هذا الفصل يقول: إنما هو (رَكَنْتُ) بالنون، وليس بالباء^(٤)، لأن (رَكِبْتُ) يَتَعَدَّى بنفسه، فيقال له: لا يصل إلى الأب إلا بحرف الجر، فهو من هذا الفصل / إذا تَعَدَّى إلى الأب، وإلى كل مَنْ يُرَكَّبُ إليه، وهو يَتَعَدَّى [٩٥] بنفسه إذا تَعَدَّى إلى الفرس وإلى كلِّ مركوب. وهذا الذي ذكرته صحيح^(٥).

قوله: (وفعل يَتَعَدَّى بحرف جر وبغير حرف جر)^(٦).

(١) في الأصل: «إلى زيد»، وما أثبتته يقرِّبه قوله بعد «ولا يصل إلى الأب إلا بحرف...».
(٢) في الأصل: «السوط» لكن قوله: فيجب أن يُنْصَبَ الفرس يقتضي أن يكون المخفوض هو الأب.

(٣) الجمل ص ٤٣.

(٤) اصلاح الخلل ص ١٠٣ - ١٠٤.

(٥) نقل المؤلف في إملائه ص ٥٣ هذا التوجيه لكلام الزجاجي عن شيخه أبي علي الشلوين، وفي شرح الجمل لابن الفخار ص ٦٠٩: وقال أبو علي الشلوين: الذي ثبت في جميع النسخ: ركب بالباء وإنما أراد أبو القاسم أن هذا الفعل لا يتعدى إلى المذكور بعده في هذا المثال إلا بحرف خفض، وهذا هو الصواب أن شاء الله، وأنظر شرح الجمل لابن الضائع ٢ / ل ٥.

(٦) الجمل ص ٤٣.

هذا الفصل يوجد على ثلاثة أقسام ^(١) :

أحدها : أن يكونا أصليين واختلف تعدييه لِلْحَظَيْنِ مختلفين ، ومن ذلك (جاء) تقول : جئتُك ، وجئتُ إليك ، فَمَنْ قال : جئتُك ، لَحَظَ قصدتك ، وَمَنْ قال : جئتُ إليك لَحَظَ : وَصَلْتُ إليك ، أو مشيتُ إليك ، فَإِنَّ (قَصَدَ) تصل بنفسها ، و (وَصَلَ) تَصِلُ بحرف الجر .

الثاني : أن يكون الأصل حرف الجرُّ ثُمَّ أَسْقَطَ حرفُ الجرِّ ، فظهر عَمَلُ الفعل ، لأنه طالبُ الاسم بالنصب ، ومنع من ظهور النصب عَمَلُ [الحرف] ^(٢) وعدم تعليقه ، على حَسَبِ ما ذكرته ^(٣) ، فإذا زال الحرف زال المانع فظهر النصب ، ومن ذلك شَكَرْتُ لِزَيْدٍ ، وشَكَرْتُ زَيْدًا قال تعالى : ﴿أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ﴾ ^(٤) ولو تَعَدَّى بنفسه لكان : اشْكُرْنِي ووالديك . وقال تعالى : ﴿واشْكُرُوا لَهُ﴾ ^(٥) ، ولا يُوجَدُ شَكَرَ في كلام العرب يَتَعَدَّى إِلَّا بحرف جر في الأكثر ، وجاء قليلاً يَتَعَدَّى بنفسه ، فيجب ^(٦) فيما كَثُرَ واطَّرَدَ أَنْ يُدْعَى فيه أنه أصل ، وما قل ولم يَطَّرِدْ أَنْ يُدْعَى فيه أنه فرْع ، وكذلك نَصَحْتُ لك ونَصَحْتُكَ ، الأكثر فيه نَصَحْتُ لك ، قال تعالى ﴿وَأَنْصَحْ لَكُمْ﴾ ^(٧) ، ونَصَحْتُكَ قليل ^(٨) ، فيجب أَنْ يُدْعَى أَنْ القليل فرْع عن الأكثر ، ومن ذلك : دخلتُ الدَّارَ ، ذهب سيبويه وأبو علي

(١) انظر القسمين الأول والثاني في شرح الجمل لابن الفخار ص ٦٩ .

(٢) تكملة يتم بها الكلام .

(٣) انظر ما تقدم ص ٤٥٧ - ٤٥٨ .

(٤) سورة لقمان آية ١٤ .

(٥) سورة العنكبوت آية ١٧ .

(٦) في الأصل : « ما » .

(٧) سورة الاعراف آية ٦٢ .

(٨) ذهب ابن درستوية إلى أنَّ نصح مما يتعدى إلى مفعولين إلى أحدهما بنفسه وإلى الآخر بحرف الجر / أنظر شرح الجمل لابن عصفور ٣١/١ .

وَمَنْ تَبِعَهُمَا ، إِلَى أَنَّ الْأَصْلَ حَرْفُ الْجَرِّ^(١) وَأَنَّ الْأَصْلَ : دَخَلْتُ فِي الدَّارِ ،
ثُمَّ أُسْقِطَ حَرْفُ الْجَرِّ ، فَانْتَصَبَ الْأِسْمُ ، لَمَّا ذَكَرْتُهُ مِنْ زَوَالِ مَانِعٍ ظَهَوِ
النَّصَبِ .

وَذَهَبَ الْجَرْمِيُّ إِلَى أَنَّ : دَخَلْتُ الدَّارَ ، وَدَخَلْتُ فِي الدَّارِ أَصْلَانِ وَأَنَّ
(دَخَلْتُ) بِمَنْزِلَةِ (جَاءَ) تَتَعَدَّى^(٢) تَارَةً بِنَفْسِهَا ، وَتَارَةً بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَلَيْسَ
أَحَدُهُمَا بِأَصْلٍ لِلْآخِرِ^(٣) . وَرَدَّ أَبُو عَلِيٍّ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ وَاسْتَدَلَّ عَلَى أَنَّ
الْأَصْلَ حَرْفُ الْجَرِّ بِخَمْسَةِ أَدِلَّةٍ^(٤) :

أَحَدُهَا : أَنَّ (دَخَلْتُ) بِمَعْنَى (غُرْتُ) ، وَ (غَارَ) لَا يَتَعَدَّى إِلَّا
بِحَرْفِ الْجَرِّ ، فَيَجِبُ لِمَا هُوَ بِمَعْنَاهَا أَلَّا يَتَعَدَّى إِلَّا بِذَلِكَ الْحَرْفِ . وَهَذَا هُوَ
الْأَكْثَرُ ، وَهُوَ الْأَصْلُ ، وَلَا يُعَدَّلُ عَنْهُ إِلَّا بِأَنَّ تَجَدَّدَ الْعَرَبُ قَدْ خَالَفتَ ذَلِكَ
فَتَحَفَظَهُ وَتَنَظَّرَ وَجْهَهُ ، وَتَقُولُ : لِحِظَ فِي هَذَا غَيْرُ مَا لِحِظَ فِي الْأَكْثَرِ ، وَإِنْ
كَانَ الْمَعْنَى وَاحِدًا ، فَالْتَأْوِيلُ مُخْتَلَفٌ .

الثَّانِي : أَنَّ (دَخَلَ) ضِدُّ (خَرَجَ) وَالشَّيْءُ يَجِبُ أَنْ يَجْرِيَ عَلَى قِيَاسِ
ضِدِّهِ ، وَخَرَجَ لَا يَتَعَدَّى إِلَّا بِحَرْفِ جَرٍّ ، فَيَجِبُ لِدُخُلِ أَلَّا يَتَعَدَّى إِلَّا بِحَرْفِ
جَرٍّ ، لِأَنَّ الضِّدَّ وَالْمِثْلَ سَوَاءٌ فِي هَذَا النُّوعِ .

الثَّالِثُ : أَنَّ فَعَلَ إِذَا كَانَ مُتَعَدِّيًا^(٥) ، فَالْأَكْثَرُ فِي مَصْدَرِهِ أَنْ يَكُونَ

(١) انظر الكتاب ٣٥/١ ، الايضاح ١٧١/١ ، وانظر أيضاً الأصول ٢٠٤/١ ، شرح المقدمة
المُحَسَّبة ٣٠٧/٢ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : « يَتَعَدَّى » .

(٣) يَنْسَبُ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْجَرْمِيُّ إِلَى أَبِي الْحَسَنِ الْأَخْفَشِ ، وَبِهِ أَخَذَ الْمُبَرِّدُ / وَعِزَّاهُ ابْنُ بَزِيزَةَ فِي
غَايَةِ الْأَمَلِ ١/ ص ١١٦ إِلَى الْجَرْمِيِّ وَابْنِ السَّرَاجِ أَنْظَرَ الْمُقْتَضَبَ ٦/٤ « الْحَاشِيَةُ » ،
٣٣٧ ، أَمَّا ابْنُ الشَّجَرِيِّ ٣٦٨/١ ، فَشَرَحَ الْجَمْلَ لِابْنِ عَصْفُورٍ ٣٢٨/١ ، شَرَحَ الْكَافِيَةَ
لِلرُّضِيِّ ١٨٦/١ ، شَرَحَ أَلْفِيَةَ ابْنِ مَعْطِيِّ لِلرَّعِينِيِّ ل ١٩ وَمِمَّا يَحْسُنُ ذِكْرُهُ هُنَا أَنَّ ابْنَ السَّرَاجِ
رَجَّحَ فِي الْأَصُولِ ٢٠٤/١ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ سَبِيوِيهِ وَمَنْ تَبِعَهُ مِنْ أَنْ دَخَلَ غَيْرَ مُتَعَدٍّ .

(٤) انظر الايضاح ١٧١/١ فِيهِ الْأَدِلَّةُ الْخَمْسَةُ مُخْتَصَرَةً ، وَانظر الْكَافِي ٢/ ص ١٤ .

(٥) هَكَذَا فِي الْأَصْلِ « مُتَعَدِّيًا » وَهُوَ خَطَأٌ ، وَالصُّوَابُ : « إِذَا كَانَ غَيْرَ مُتَعَدٍّ » ، وَرَبْمَا كَانَ فِي =

على فُْعُول نحو: خُرُوجٌ وَغُرُورٌ ، وَدَخَلَ : وجدنا مصدره على فُْعُول ، قالوا : دَخَلْتُ دُخُولًا ، فإن جعلت الأصل : دخلت في الدار فيكون غير متعدٍ من قولك : دَخَلْتُ الدَّارَ ، وجاء المصدر على الأكثر والأغلب ، وإذا جعلنا دخل من قولك : دخلت الدار ليس أصله : دخلت في الدار فيكون متعديًّا ، ويكون مصدره على فُْعُولٍ على غير قياس ، ومهما قدرنا على البقاء على الأصل والأكثر فلا ينبغي أن يُخْرَجَ عنه إلى الشاذِّ المُنْكَسِرِ .

فإن قلت : إسقاط حرف الجر أيضاً خارج عن القياس .

قلت : إسقاط حرف الجر - وإن كان قليلاً - أكثر في مجيء غير المتعدي على فُْعُول ، وإذا تعارض الضعيفان حُيِّلَ على أحسنهما وأقلهما ضَعْفًا .

الرابع : أنْ فَعَلَ إذا كان غير متعدٍ ، فالنقل فيه بالهمزة مَقْيَسٌ ، وإذا كان متعديًّا فالنقل فيه بالهمزة غير مَقْيَسٍ ، وإنما يُرْجَعُ فيه إلى السَّماعِ ، لكثرة النقل في غير المتعدي وقِلَّتْه في المتعدي .

وقد سُمِعَ : أدخلته الدَّارَ ، فإن جعلت : دَخَلْتُ على إسقاط حرف الجر كان غير متعدٍ ، وكان النقل فيه قياساً ، وجارياً على الأكثر ، وإن جعلت : دَخَلْتُ الدَّارَ أصلاً كان نقله بالهمزة على غير قياسٍ ، وجاء على الأقل ، وإذا دار الشيء بين القياس والسَّماعِ فحَمَلُهُ على القياس أولى .

الخامس : النقلُ بالباء إنما سُمِعَ في غير المتعدي ، ولم يُسَمَعْ في المتعدي إلا فيما لا بَالَ له ، وقد سُمِعَ هنا : دخلتُ بزيدٍ على معنى أدخلته ، فينبغي أن يُدْعَى في : دَخَلْتُ الدَّارَ ، أنه على إسقاط حرف الجر ، ليكون غير متعدٍ فيكون نقله بالباء على القياس وجاء على الأكثر . فقد تَحَصَّلَ بما ذكرته أن / الخمسة ترجع إلى ثلاثة :

= الكلام سقطاً ويكون الكلام هكذا « إذا كان متعديًّا ، فالكثير في مصدره أن يكون على فعل نحو قَتَلَ وَضُرِبَ ، وإذا لم يكن متعديًّا . . » .

أَحَدُهَا : النَّظِيرُ .

الثاني : النَّقِیْضُ .

الثالث : الْحُكْمُ .

ومما يُسْتَدَلُّ به في هذا النوع أيضاً الاطراد ، فإذا وجدت حرف الجر مطرِداً ووجدت الاسقاط غير مطرِد ، فيجب أن تحكّم على المطرِد بأنه الأصل ، وعلى المُنكسر غير المطرِد أنه ثانٍ .

الثالث : أن يكون الأصل أن يصل بنفسه ، ويكون حرف الجر زائداً ، وذلك قولهم : قرأت السُّورَةَ ، وقرأت بالسورة ^(١) . الأصل : قرأت السُّورَةَ ثم زيد حرف الجر ، والباء تزداد في المفعول قال الله سبحانه : ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ ^(٢) وقال تعالى في موضع آخر : ﴿ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴾ ^(٣) .

والدليل على أن الأصل في قرأت بالسورة : قرأت السُّورَةَ أن (قرأت) بمعنى (تَلَوْتُ) ، و (تَلَوْتُ) تتعدى ^(٤) بنفسها ، فينبغي أن تدعي في (قرأت) أنها مُتَعَدِيَةٌ بنفسها ، ما وجد لذلك سبيل ، وقد وجدنا ، فإننا ادعينا الزيادة في الباء ، والباء قد صحت زيادتها في الفاعل ، قال الله تعالى : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ ^(٥) الباء زائدة للتوكيد . وكذلك التّعجب نحو : أحسن بزيد ، الباء زائدة ، وهي لازمة ، وسيأتي بيان هذا في باب التّعجب .

(١) قال أبو علي الفارسي في الايضاح ١٧١/١ : « وقد تزداد في الأفعال المتعدية حروف الجر ، وذلك قولك : قرأت بالسُّورَةَ ، وقرأت السُّورَةَ » ومما جاء من ذلك قول الشاعر :

هن الحرائر لا زبّاتٍ أحمرّة
سوء المحاجر لا يقرآن بالسُّور

مجالس ثعلب ٣٠١/١ ، مغنى اللبيب ص ١٤٧ ، ٨٨٥ ، خزانة الأدب ٦٦٧/٣ .

(٢) سورة العلق آية ١٤ .

(٣) سورة النور آية ٢٥ .

(٤) في الأصل : « يتعدى » .

(٥) سورة النساء آية ٧٩ .

وقالوا : ليس زيدٌ بقائم^(١) ، الباءُ زائدةٌ بلا خلافٍ ، لأنَّ الأصلَ :
ليس زيدٌ قائماً ، وخبرٌ ليس مُشَبَّهٌ بالمفعول ، فلو كانت لا تُزادُ في المفعول
لم تُزدَ فيما انتصب على التشبيهِ به . وكذلك قالوا : ما زيدٌ بقائمٍ ،
والأصلُ : ما زيدٌ قائماً^(٢) ، وخبرٌ (ما) مُشَبَّهٌ بما شُبَّهَ بالمفعول ، وقد
زِيدَتِ الباءُ في المبتدأ لأنَّه مُشَبَّهٌ بالفاعل ، فزِيدَتِ فيه كما زِيدَتِ في
الفاعل ، قالوا : بَحْسَبِكَ زيدٌ^(٣) والأصلُ : حَسْبِكَ زيدٌ « وزِيدَتِ في
الخبر ، لأنَّه مُشَبَّهٌ بالفاعل أيضاً . وهذا كُلُّه منه ما قد مضى ومنه ما
سيأتي^(٤) .

وكذلك أيضاً : عَلِمْتُ بأنَّ زيداً قائمٌ ، الأصلُ فيه : عَلِمْتُ أَنَّ زِيداً
قائمٌ ؛ لأنَّ عَلِمْتُ هنا بمعنى عَرَفْتُ وَعَرَفْتُ لا تَتَعَدَّى إِلَّا بِنَفْسِهَا فَعَلِمْتُ
كذلك ، وهذا كُلُّه راجعٌ إلى السَّماعِ ، لا يقال منه إِلَّا ما قالته العربُ .

فليس كُلُّ فعلٍ يصلُ بحرفِ الجرِّ يجوزُ لك أَنْ تُسْقِطَ منه حرفَ الجرِّ
وكذلك ليس كُلُّ ما يصلُ بنفسه لك أَنْ تَزِيدَ فيه حرفَ الجرِّ وكذلك كُلُّ ما
يَتَعَدَّى تارةً بنفسه ، وتارةً بحرفِ الجرِّ وليس أَحَدُهُما أصلاً للآخر ليس
بقياس .

فهذه الأقسامُ الثلاثةُ يُوقَفُ فيها حيثُ وقفتِ العربُ ، ولا تَتَعَدَّى ،
ولذلك قال أبو القاسمِ : (وإنَّما هذا في أفعالٍ مسموعةٍ تُحْفَظُ ولا يقاسُ
عليها)^(٥) . ثم أتى بقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾^(٦)
أَخَذَ أبو القاسمِ هذه الآيةَ على أَنَّ (هُمْ) مفعولةٌ بكالٍ ، والتقديرُ : وإذا كالوا
أو وزنوا ، وتقول : كِلْتُكَ وَكِلْتُ لك على معنى أعطيتُكَ ، فمن قال : كِلْتُكَ

(١) (٢) انظر الجنى الداني ص ٥٣ - ٥٤ ، مغنى اللبيب ص ١٤٨ - ١٤٩ .

(٤) انظر ما سيأتي ص ٤٥٢ .

(٥) الجمل ص ٤٤ .

(٦) سورة المطففين آية ٣ ، وانظر توجيه الآية في تأويل مشكل القرآن ص ٢٢٨ ، إعراب القرآن
للنحاس ٦٤٩/٣ ، مشكل إعراب القرآن ٤٦٣/٢ .

لَحَظَ معنى أعطيتك^(١) ومن قال : كلت لك لحظ معنى حُطَّت الشَّيْء لك ،
فهما أصلان ، ولا يُدْعَى أَنَّ الْأَصْلَ حرف الجرّ ؛ لأنَّ تَعَدَّى الفعل بنفسه
ووصله بغير حرف جرٍّ أكثر ، ولأنَّه أظهر .

ولا يُدْعَى أَنَّ اللام زائدة ، لأنَّ زيادة اللام في المفعول لم تثبت ،
وذهب المُبرِّدُ إلى زيادتها ، واستدلَّ على ذلك بقوله سبحانه : ﴿ قُلْ عَسَى
أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ ﴾^(٢) تأويله : رَدِفَكُمْ^(٣) ، وَيُمْكِنُ^(٤) أَنْ تَكُونَ هذه
الآية على التضمين ، كأنَّه ضَمَّنَ معنى خَلَصَ لكم . ولا يَثْبُتُ بِمُحْتَمِلٍ
قاعدة . والتضمين كثير في كلام العرب ، وفي القرآن ، قال الله تعالى :
﴿ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا ﴾^(٥) فهذا والله أعلم . على تضمين
خَلَصْنَاهُ من القوم ، لأنَّ (نَصَرْنَا) انما تَتَعَدَّى بعلى ، وكذلك قوله تعالى :
﴿ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا ﴾^(٦) ضَمَّنَ معنى كأنَّك سائل عنها ، لأنَّ الْحَفِيَّ بها
سائل عنها ، وإذا تَبَعَتْ كلام العرب وجدت هذا كثيراً .

ومن الناس مَنْ أَخَذَ الْآيَةَ على أَنَّ (هُمْ) توكيد للضمير ، وهو ضميرٌ
منفصلٌ كما تقول : الزيدون ضربوا هم^(٦) . والظاهر ما ذهب إليه أبو القاسم
لأنَّ قبله : ﴿ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ، وَإِذَا كَالُواهُمْ ﴾^(٧) فالضميرُ
عائدٌ على النَّاسِ ، والآخِرُ قول « ليس بالبعيد ، وإن كان الآخر »^(٧) أظهر منه^(٩) .

(١) ذكر السهيلي في نتائج الفكر ص ٣٥٣ ، وتبعه ابن القيم في بدائع الفوائد ٧٤/٢ أن في
حذف اللام تضمين الفعل المبايع والمعارضة .

(٢) سورة النحل آية ٧٢ .

(٣) المقتضب ٣٦/٢ ، وانظر البيان في غريب اعراب القرآن ٢٢٧/٢ .

(٤) سورة الأنبياء آية ٧٧ .

(٥) سورة الاعراف آية ١٨٧ .

(٦) انظر مشكل اعراب القرآن ٤٦٣/٢ ، البيان في غريب اعراب القرآن ٥٠٠/٢ .

(٧) سورة المطففين آية ٢ ، ٣ .

(٨) هكذا في الأصل . والأظهر أن يقول : « الأول » .

(٩) مما يرجحه أن « هم » لو كانت ضميراً مرفوعاً مؤكداً للواو لكتبت « كالوا » بألف بعد واو

الجماعة / انظر مشكل اعراب القرآن ٤٦٣/٢ .

باب ما تتعدى إليه الأفعال المتعدية وغير المتعدية

اعلم أنَّ المنصوبَ على قسمين : منصوبٌ عن تمام الاسم . ومنصوبٌ عن تمام الكلام والمنصوبُ عن تمام الاسم : ما انتصب بَعْدَ الأعداد والمقادير ، وما / جرى مجراها وذلك ، نحو قولك : لي مثلك عالماً ، [٩٧] والمنصوبُ عن تمام الكلام مفعولٌ ومشبَّهٌ بالمفعول ، فالمفعولات خمسٌ :

المفعول به ، وهو الذي ذكره في الباب المتقدِّم ، وهو الذي تَخْتَلِفُ الأفعالُ بالنسبةِ إليه على حَسَبِ ما تَبَيَّنَ .

والمفعول المطلق : وهو المصدرُ الذي اشْتُقَّ منه الفعلُ ، إذا تَعَدَّى إليه فعله نحو : ضربتُ زيداً ضَرْباً ، وجميعُ الأفعالِ تَتَعَدَّى إلى المفعول المطلق لأنَّ كلَّ فعلٍ لا بُدَّ أن يكونَ مُشْتَقّاً من حَدَثٍ .

الثالث : المفعولُ فيه : وهو ظَرْفُ الزمانِ ، وظَرْفُ المكانِ . وجميعُ الأفعالِ تَتَعَدَّى إليهما ، لأنَّ كلَّ فعلٍ لا بُدَّ أن يقعَ في زمانٍ ، ولا بُدَّ من مكانٍ يحتوي على الفعلِ ، على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ^(١) .

الرابع : المفعول معه ، وليستِ الأفعالُ كُلُّها تَتَعَدَّى إلى المفعول معه .

(١) انظر ما سيأتي ص ٤٧٧ فما بعدها .

وذلك استوى الماء والخشبة^(١) . واختلفَ الناسُ في المفعول معه ، فمنهم : مَنْ ذَهَبَ إلى أَنَّهُ قياسٌ ، ومنهم مَنْ ذَهَبَ إلى أَنَّهُ سماعٌ ، فَيُتَوَقَّفُ فيه على ما سُمِعَ من العرب^(٢) ولا يَتَعَدَّى إلى غيره بالقياس على ما سُمِعَ من العرب ولم يذكره^(٣) أبو القاسم هنا وذكره في النصف الثاني^(٤) ، لأنَّ الأفعال لا تلزم أن تَتَعَدَّى إليه وقد يكونُ مذهبه أَنَّهُ يُحْفَظُ ولا يُقَاسُ عليه .

الخامس : المفعول من أَجله : وهو عِلَّةُ الفعل ، وله شروطٌ على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ ، ولم يذكره أبو القاسم هنا ، لأنَّه ليس كلُّ ما هو عِلَّةُ الفعل يكون منصوباً ، وكلُّ ما هو عِلَّةُ الفعل يُسْتَعْمَلُ بحرف الجر .

فحرفُ الجر هو الأصلُ في المفعول من أَجله ، فلذلك لم يذكره هنا ، وقد ذكره في النصف الثاني^(٥) وهناك يَتَبَيَّنُ مُسْتَوْفٍ .

والذي يَنْتَصِبُ على التشبيه بالمفعول فيه الحالُ ، والذي يَنْتَصِبُ على التشبيه بالمفعول معه الاستثناءُ ، والذي يَنْتَصِبُ على التشبيه بالمفعول به خَبَرٌ كان ، وخَبَرٌ ما ، واسمٌ إنَّ ، ومفعولي ظننتُ ، وقد تقدَّم الكلام فيهما^(٦) ، واسم لا فيمن شَبَّهَهَا بِأَنَّ ، وهو الأكثرُ ، وخَبَرٌ لا فيمن شَبَّهَهَا بليس والتمييز الذي يُعْمَلُ فيه الفعلُ ، وهو تمييزُ الفاعل على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ بَعْدُ فالذي ذكره في هذا الباب : المفعول المطلق ، والمفعول فيه ، وما شَبَّه بالمفعول فيه ، وهو الحال ، لأنَّ كلَّ فعل يَتَعَدَّى إليها ، وإنَّما^(٧) لم يذكر

(١) انظر الجمل ٣٠٦ ، الايضاح ١٩٣/١ .

(٢) قال الفارسي في الايضاح ١٩٥/١ : « قال أبو الحسن : قومٌ من النحويين يقيسون هذا في كل شيء ، وقوم يقصرونه على ما سمع منه » وقوى هذا القول الثاني « وانظر الكافي ٢ / ص ٥٨ - ٥٩ .

(٣) في الأصل كُرِّرَتِ العبارة (ولا يَتَعَدَّى - ما سمع) .

(٤) الجمل ص ٣٠٦ .

(٥) المصدر نفسه ص ٣٠٩ .

(٦) انظر ما تقدم ص ٤٣٢ .

(٧) في الأصل : « وإن لم »

غيرهما من المفعولات ، ولا ما شُبّه بالمفعول به ، ولا ما شُبّه بالمفعول معه ، لأنها لا يَتَعَدَّى إليها كلُّ فعل .

قوله : (اعلم أن كل فعل مُتَعَدِّيٌّ كان أو غَيْرَ مُتَعَدِّيٍّ فَإِنَّهُ يَتَعَدَّى إِلَى أربعة أشياء ، وهي المصدر والظرف من الزمان ، والظرف من المكان ، والحال)^(١) .

لم يقل إنه لا يَتَعَدَّى إلى غيرها ، فَيُعْتَرِضُ عليه بالمفعول معه وغيره مما ذكرته وقد بَيَّنْتُ لِمَ خَصَّ هذه الأربعة بالذكر ؛ لأنَّ كلَّ فعلٍ لا بُدَّ أَنْ يَتَعَدَّى إليها بنفسه ، وما عداها قد يَتَعَدَّى إليها وقد لا يَتَعَدَّى .

قوله : (فَأَمَّا المصدرُ فهو اسمُ الفعل)^(٢) .

يريد الاسمَ المأخوذ منه الفعل ، كما تقول : ترابُ الآنية ، وذهبُ السَّوار ، وفضَّةُ الخلخال ، وقد تَقَدَّمَ هذا في أول الكتابِ مستوفى^(٣) .

قوله : (والفعلُ مشتقٌّ منه)^(٤) .

توكيدٌ وبيانٌ . اعلم أنَّ الفعلَ إنما يَتَعَدَّى إلى المصدر ، لدلالته عليه بحروفه ، فالقياسُ ألاَّ يَتَعَدَّى إلَّا إلى المُبْهَم ، وذلك نحو : قام قياماً ، وقَعَدَ قُعُوداً ، لأنَّه الذي يقتضيه ، ويدلُّ عليه بحروفه لكنَّ العربَ اتَّسَعَتْ ، فعَدَّتْهُ إلى ما كان مُخْتَصِصاً منه ، لاندراج المختصِّ تحت المُبْهَم ، فتقول : ضربتُ ضرباً شديداً ، وضربتُ ضَرْبَتَيْنِ ، ولأنَّك إذا قلتَ : ضربتُ ضَرْباً ، فلا بُدَّ أَنْ يكونَ هذا الضَرْبُ على صفةٍ ، فبتقدير أن يكونَ شديداً فقد تَعَدَّى إلى الشديد حين قلتَ : ضربتُ ضَرْباً ، فلما تَعَدَّى إليه على هذا الوجه تَعَدَّى

(١) الجمل ص ٤٤

(٢) الجمل ص ٤٤ .

(٣) انظر ما تقدم ص ١٦٨ .

(٤) الجمل ص ٤٤ .

إليه مُبَيَّنًا ، وكذلك أيضاً إذا قلت : ضربتُ ضرباً فمعلومٌ أَنَّ الواقعَ من الضربِ له عَدَدٌ فبتقديرِ أَنَّ يكونَ ضَرْبَتَيْنِ ، فكأنك حين قلت : ضربتُ ضرباً قلت : ضربتُ ضَرْبَتَيْنِ ، وقالوا : ضربتُ ثلاثَ ضَرْبات .

ولما كان القَهْقَرِي اسماً للرجوع الذي على صفةٍ قالوا : رجعتُ القَهْقَرَى ، وقعدتُ القَرْفُصَاء^(١) ، تريد القُعود الذي على صفة كذا .

[٩٨] وقالوا : ضربته سَوَطاً^(٢) ، فسَوَطَ اسمٌ وُضِعَ موضعَ المصدر / ومن هذا قوله سبحانه : ﴿ لَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً ﴾^(٣) تأويله : ضِراً قليلاً ولا كثيراً ، فقد تَحَصَّلَ من هذا كُلُّهُ أَنَّ المصادرَ على أربعِ أقسام :

أَحَدُهَا : المُبْهَمُ .

الثاني : المُخْتَصُّ . وهو ينقسم قسمين : أَحَدُهُمَا : المختصُّ بالنوع . الثاني : المُخْتَصُّ بالعَدَدِ . فمثالُ النوع قولك : ضربتُ زيداً ضرباً شديداً . ومثالُ العَدَدِ قولك ضربتُ زيداً ضَرْبَتَيْنِ .

الثالث : ما كان نوعاً منه ، وذلك نحو : رَجَعَ القَهْقَرَى ، وقعد القَرْفُصَاء .

الرابع : أَنَّ يكونَ اسماً وُضِعَ موضعَ المصدر ، نحو قوله : ﴿ لَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً ﴾ ، ومن هذا النوع : مررتُ بزيدٍ وَحَدَهُ ، ومررتُ بالقومِ خَمْسَتَهُمْ ، ومررتُ بالقومِ ثَلَاثَتَهُمْ ، فهذه وما أَشَبَّهَا إِنَّمَا وقعت موقعَ المصادر .

(١) انظر الكتاب ٣٥/١ ، الايضاح ١٦٨/١ ، الكافي ٢/ ص ٥ .

(٢) انظر معجم الهوامع ١٠٣/٣ .

(٣) سورة آل عمران آية ١٤٤ ، وترك المصنف الفاء من قوله جل شأنه : (فلن يضر) ومثل هذا يرد عند الأقدمين كما ذكر الأستاذ / عبد السلام هارون في تحقيق النصوص ونشرها ص ٥١ - ص ٥٢ .

وكذلك : مررت بهم طُرّاً ، إلا أن هذه أسماءٌ وُضِعَتْ موضعَ المصادر الموضوعيةِ مَوْضِعَ الأحوال .

وهذه المصادرُ بالنسبة إلى الفعلِ العاملِ فيها على ثلاثةِ أقسام :
أحدها : أن يكونَ الفعلُ ظاهراً ، وذلك نحو ضربتُ ضَرْباً .

الثاني : أن يكونَ المصدرُ قد نابَ منابَ الفعلِ العاملِ فيه ، وذلك نحو : ضَرْباً زيداً .

تريد : اضربْ زيداً ، ونحو قولك : « زيدٌ منطلقٌ ظَنّاً ، ولا يظهرُ الفعلُ ، ومنه ما يحوزُ إظهاره ، وذلك نحو قوله : أتيتُهُ رَكْضاً ، ويجوز : أتيتُهُ أركضُ رَكْضاً .

الثالث : أن يكونَ الفعلُ محذوفاً ذُلَّ عليه ما تقدّم من الكلام ، وذلك نحو قوله سبحانه : ﴿ صُنِعَ اللَّهُ ﴾^(١) ؛ لأنَّ قبله : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ﴾^(٢) فهذا يدلُّ على الصُّنْعِ العجيب ، فأكدّه بقوله سبحانه : ﴿ صُنِعَ اللَّهُ ﴾ وهذا النوع كثيرٌ في القرآن .

قوله : (وهو منصوبٌ أبداً إذا أطلقتَ الفعلُ عليه في موضعه)^(٣) .

يَحْتَمِلُ هذا اللفظُ عندي وجهين :

أحدهما : أن يريدَ إذا جُثَّتْ به بشروطه ، وهو أن تأتيَ به بعد فعلِهِ المأخوذِ منه ، نحو : ضربتُ ضَرْباً ، وقمتُ قِياماً ، فإن جُثَّتْ به بعد غيرِ فعلِهِ المأخوذِ منه ، كان بمنزلةِ الأسماء ، فَيُرْفَعُ إن كان فاعلاً ، وَيُنْصَبُ إن كان مفعولاً ، وَيُخَفَّضُ إن دَخَلَ عليه حرفٌ جرٌّ ، نحو قولك : أعجبني جلوسُك ، فيرتفع الجلوسُ هنا بأعجبني ، كما يرتفع به ما ليس مصدرًا ،

(١) سورة النمل آية ٨٨ .

(٢) الجمل ص ٤٤ .

نحو قولك : أعجبني زيدٌ ، فالجلوسُ هنا وإن كان مصدرًا ، أُسندَ الفعل إليه كما يُسندُ إلى غير المصدر ، وكذلك تقول : كَرِهْتُ جلوسَكَ ، كما تقول كَرِهْتُ زيداً .

وتقول : عَجِبْتُ من جلوسِكَ كما تقول : عَجِبْتُ من زيدٍ ، فهذا معنى قوله : (فَإِنْ نَقَلْتَهُ عَنْهُ كَانَ كَسَائِرِ الْأَسْمَاءِ)^(١) أي لم تأتِ به بعد فعله ، ويريد بقوله : (عَنْهُ) أي من الموضع الذي يكون فيه مفعولاً مطلقاً .

الثاني : أَنْ يريدَ بقوله : « إِذَا أَطْلَقْتَ الْفِعْلَ عَلَيْهِ » أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : الضَّرْبُ ، فبدلُ على هذا الحَدِثِ المخصوص ، للدلالة عليه وإبانته . وَضِعَ كما وَضِعَ رجل على الذكر من الإنس ، وَإِذَا قُلْتَ : ضَرَبْتُ ضَرْباً ، فلم يفهم من ضَرْبٍ ، وَإِنْ كَانَ مَنْصُوباً بِالْفِعْلِ ، شَيْءٌ زَائِدٌ عَلَى مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ الْفِعْلُ ، بخلاف قولك : أعجبني الضَّرْبُ ، فالضرب هنا يفهم منه أَنَّهُ الذي أَوْقَعَ الإعجاب ، وكذلك : كَرِهْتُ جلوسَكَ . كما يُفْهَمُ من قولك : ضَرَبْتُ رجلاً أَنَّ الرجلَ هنا وَقَعَ به الضَّرْبُ ، وكلاهما عندي يصلحُ أَنْ يريدَه أبو القاسم .

قوله : (والمصدر مُوَحَّدٌ أَبَدًا)^(٢)

اعْلَمْ أَنَّ الْمَصْدَرَ اسْمُ جِنْسٍ ، وَأَسْمَاءُ الْأَجْنَاسِ تَفْعُ عَلَى الْقَلِيلِ والكثير بلفظ واحد ، لها وَضِيعَةٌ ، وَإِنَّمَا يُثْنَى وَيُجْمَعُ مَا يَقَعُ بوضعه للواحد ، فَإِذَا أَرَدْتَ اثْنَيْنِ مِنْ ذَلِكَ الْوَاحِدِ كَانَ الْقِيَاسُ أَنْ تُكْرَّرَهُ وَتَأْتِيَ بِحَرْفِ الْعُطْفِ ، لَكِنَّ الْعَرَبَ اخْتَصَرَتْ وَقَالَتْ : رَجُلَانِ ، عَلَى حَسَبِ مَا تَبَيَّنَ فِي بَابِ التَّثْنِيَةِ والجمع^(٣) .

واختلف النحويون في تثنية اسم الجنس ، إِذَا اخْتَلَفَتْ أَنْوَاعُهُ فَمِنْهُمْ

(١) الجمل ص ٤٤ .

(٢) المصدر نفسه ص ٤٥

(٣) انظر ما تقدم ص ٢٤٥ .

مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ لَا يُثْنَى وَلَا يُجْمَعُ إِلَّا بِالسَّمَاعِ وَهُوَ ظَاهِرُ كَلَامِ سَيَبَوِيهِ ،
لأنَّه قَالَ فِي بَابِ جَمْعِ الْجَمْعِ : « وَلَيْسَ كُلُّ جَمْعٍ يُجْمَعُ ، كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ
مَصْدَرٍ كَالْحُلُومِ وَالْأَشْغَالِ ^(١) وَأَبُو عَلِيٍّ أَتَى بِهَذَا اللَّفْظِ ^(٢) .

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : يُثْنَى وَيُجْمَعُ ^(٣) ، فَيَقَالُ تَمْرَانٍ وَعَسَلَانٍ ، إِذَا أَرَادَ
نَوْعَيْنِ مِنَ التَّمْرِ وَمِنَ الْعَسَلِ وَكَمَا يَقَالُ : جَمَالَانٍ إِذَا أَرَادَ قَطِيعَيْنِ ، وَإِبِلَانٍ
إِذَا أَرَادَ قَطِيعَيْنِ ، وَإِنْ كَانَ الْجَمْعُ لَا يُثْنَى ، فَلَمَّا يَرِيدُ سَيَبَوِيهِ : لَيْسَ كُلُّ
جَمْعٍ يُجْمَعُ ارَادَةً لِلتَّكْثِيرِ ، كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ مَصْدَرٍ يُجْمَعُ ارَادَةً لِلتَّكْثِيرِ
فَتَقُولُ : لِفُلَانٍ حُلُومٌ ، عَلَى مَعْنَى تَكْثِيرِ الْفَعْلِ . قَالَ :

٨٨ - هَلْ مِنْ حُلُومٍ لِأَقْوَامٍ فَتُنْذِرَهُمْ مَا جَرَّبَ النَّاسُ مِنْ عَضِيٍّ وَتَضْرِيْسِي ^(٤)

/ وَظَاهِرُ كَلَامِ أَبِي الْقَاسِمِ أَنَّهُ يُثْنَى وَيُجْمَعُ إِذَا اخْتَلَفَتْ أَنْوَاعُهُ . وَكَانَ [٩٩]
الْأَسْتَاذُ أَبُو عَلِيٍّ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ لَا يُثْنَى وَلَا يُجْمَعُ إِلَّا بِالسَّمَاعِ ^(٥) ، لِأَنَّهُ كَمَا لَا
يُثْنَى وَلَا يُجْمَعُ إِذَا تَعَدَّدَتْ آحَادُهُ ، فَلَا يُثْنَى وَلَا يُجْمَعُ إِذَا تَعَدَّدَتْ أَنْوَاعُهُ ،
لأنَّ اسْمَ الْجِنْسِ يَقَعُ عَلَى النَّوْعِ الْوَاحِدِ وَعَلَى النَّوْعَيْنِ وَعَلَى أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ ،
كَمَا يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْاِثْنَيْنِ وَالْجَمْعِ . وَهَذَا الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ الْأَسْتَاذُ أَبُو
عَلِيٍّ ظَاهِرٌ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، وَهُوَ الْأَخْوَطُ فِي الصَّنْعَةِ ، وَالْأَقْوَلُ الْعَرَبِيُّ شَيْئاً
لَمْ يَقُلْهُ ، وَيَدَّعِي أَنَّهُ مِنْ كَلَامِهِ .

قَوْلُهُ : (إِلَّا أَنْ تَدْخَلَ عَلَيْهِ الْهَاءُ) ^(٦) .

(١) الْكِتَابُ ٦١٩/٣ وَعِبَارَتُهُ : « وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ جَمْعٍ كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ كُلُّ مَصْدَرٍ يَجْمَعُ كَالْأَشْغَالِ
وَالْعُقُولِ وَالْحُلُومِ وَالْأَلْبَابِ » .

(٢) انْظُرِ التَّكْمِلَةَ ل ٥٠ .

(٣) نَسَبَهُ السَّيْوَيْطِيُّ فِي مَعْرِجِ الْهَوَامِعِ ١٢٣/٦ إِلَى الْمُبَرِّدِ وَالرُّمَّانِيِّ .

(٤) الْبَيْتُ لَجَرِيرِ دِيَوَانِهِ ١٢٨/١ ، اللَّسَانُ « حِلْمٌ » وَانْظُرْهُ فِي التَّكْمِلَةِ لِأَبِي عَلِيٍّ الْفَارَسِيِّ ل ٥٠ ،

الْمَقْتَصِدُ ٥٨٣/١ ، الْمَصْبَاحُ ٢/ ٦٩

(٥) انْظُرِ التَّصْرِيحَ ٣٢٩/١ .

(٦) الْجَمَلُ ص ٤٥ .

يريد تاء التأنيث التي تنقلب هاء في الوقف . وليس في كلام العرب ما آخره تاء ، فإذا وقفت عليها انقلبت هاء ، إلا التاء التي تلحق الأسماء ، وليس بجمع مؤنث سالم ، ومذهب البصريين أنها تاء وأبدلت في الوقف هاء ، وذهب الكوفيون إلى أنها هاء غُيِّرَت في الوصل^(١) ، واستدل البصريون على صحة ما ذهبوا إليه بأدلة ثلاثة :

أحدها : أنا وجدنا العرب تؤنث بالتاء ، ولم نجد لها تؤنث بالهاء فقالوا : قامت هند ، وذهبت فاطمة ، وأمّا قولهم : هذه ، فالهاء بدل من الياء ، والأصل هذي ثم أبدل من الياء هاء .

الثاني : أنا وجدنا الوقف يُغَيَّر ، ولم نجد الوصل يُغَيَّر ، قالوا : أفعى فإذا وقفوا قالوا : أفعرو وأفعى^(٢) .

الثالث : أنا وجدنا من العرب من يُبْقِيها في الوقف تاء . وقد نزل بذلك القرآن ، ولا خلاف أنها تاء في لغة هؤلاء ، ولم نجد أحداً من العرب يجعلها هاء في الوصل ، فهذه الأدلة الثلاثة تدل على أنها تاء وغُيِّرَت في الوصل . وسيأتي الكلام في هذا في موضعه .
قوله : (فَيَصِيرُ مُحْدُوْدًا) .

يُرِيدُ أَنَّ الضَّرْبَ يَقَعُ عَلَى القَلِيلِ والكَثِيرِ من جنسه ، فإذا قالوا : ضَرْبَةُ اخْتَصَّ بالواحدة من الضَّرْبِ وصار محدوداً ، أي ممنوعاً أن يقع على أكثر من الواحدة .

قوله : (فيضارُعُ المفعولَ به)^(٣)

(١) مغنى اللبيب ص ٤٥٥ ، وانظر الكتاب ١/١٦٦ ، شرح المفصل ٩/٨١ ، رصف المباني ص ٤٠٤ .

(٢) انظر ما تقدم ص ٣٠٨ .

(٣) الجمل ص ٤٥ .

يريد أن الفعل إنما اشتق من المصدر الدال على القليل والكثير ، وهو اسم الجنس ، فقياسه أن يتعدى إليه ولا يتعدى إلى المختص ، لكن تعدى إلى المختص لما ذكرته من اندراج الخاص تحت العام ، فصار لذلك كأنه تعدى إلى المفعول به إذ تعدى إلى ما لا يقتضيه بلفظه ، والمفعول به ينصبه الفعل ولا يقتضيه بلفظه ، فنقول : إن المصدر إذا دخلته التاء يجب أن يثنى ويُجمَعُ لأمرين :

أحدهما : دلالة على الواحد ، فصار لذلك كرجلٍ وفرسٍ وتمرةٍ فكما يثنى هذا كله يثنى المصدر المحدود . الآخر : أنه إذا لحقته التاء صار شبيهاً بالمفعول به ، والمفعول به يثنى ويُجمَعُ نحو : ضربتُ رجلين . والعلة الأولى أقوى وهي كونه محدوداً وهو الذي قدمه^(١) أبو القاسم . قوله : أو تختلف أنواعه^(٢) .

قد تقدم أن المصدر إذا اختلفت أنواعه ، فقد اختلف النحويون في تثنيته وجمعه : فمنهم من ذهب إلى أنه يثنى ويُجمَعُ قياساً ، ومنهم من ذهب إلى أنه يثنى ويُجمَعُ سماعاً^(٣) ، وسيعود الكلام في هذا في الجمع . وقوله : (نحو الحُلوم والأشغال)^(٤) .

يريد بالحلوم : العقول وقد تقدم

* هل من حُلوم . . . * [٨٨]

وأما الأشغال ففيه إشكال ، وذلك أنك إذا قلت : لي أشغال ، إنما معناه : لي أشياء تشغلني ، فليس الأشغال هنا بمصدر وإنما هي جمعُ شغلٍ .

(١) في الاصل : « قدمها » .

(٢) الجمل ص ٤٥ .

(٣) انظر ما تقدم ص ٤٧٣ .

(٤) الجمل ص ٤٥ .

وَالشُّغْلُ هُنَا يَرَادُ بِهِ الشَّاعِلُ^(١) بِمَنْزِلَةِ عَدَلٍ وَرِضَا ، إِلَّا أَنَّ الْمَصَادِرَ إِذَا وُصِفَتْ بِهَا فَالْقِيَاسُ فِيهَا أَلَّا تُثْنَى وَلَا تُجْمَعُ ، فَتَقُولُ : هُمَا عَدْلٌ ، وَهَمَّ عَدْلٌ ، وَهَمَّا رِضَا وَهَمَّ رِضَا ، فَيَقُولُ إِنَّ الْمَصْدَرَ لَا يُثْنَى وَلَا يُجْمَعُ وَإِنْ وُصِفَ بِهِ ، إِلَّا أَنْ تَخْتَلِفَ أَنْوَاعُهُ مَوْصُوفًا بِهِ ، وَعَلَى أَصْلِهِ يُثْنَى وَيُجْمَعُ ، وَظَاهِرُ كَلَامِهِ أَنَّهُ قِيَاسٌ ، وَقَدْ ذَكَرْتُ أَنَّ فِي ذَلِكَ خِلَافًا ، وَقَالَ ثَعْلَبُ فِي بَابِ مَا جَاءَ وَصْفًا مِنَ الْمَصَادِرِ ، تَقُولُ : هُوَ خَصَمٌ ، وَهَمَّ خَصَمٌ^(٢) ، وَإِنْ شَتَّتْ ثَنَيْتَ وَجَمَعْتَ ، فَظَاهِرُ كَلَامِهِ كَظَاهِرِ كَلَامِ أَبِي الْقَاسِمِ .

قوله : (واعلم أنه يجوزُ تقديمُ المصدرِ وتأخيرُهُ وتوسيطُهُ)^(٣)

يَقُولُ : إِنَّ الْفِعْلَ إِذَا كَانَ مُتَصَرِّفًا فِي نَفْسِهِ ، تَصَرَّفَ فِي مَعْمُولِهِ ، وَكُلُّ فِعْلٍ نَصَبَ مَصْدَرًا فَهُوَ مُتَصَرِّفٌ فِي نَفْسِهِ ، لِأَنَّ غَيْرَ الْمُتَصَرِّفِ مِنَ الْأَفْعَالِ لَا يُسْتَعْمَلُ مِنْهُ إِلَّا لَفْظٌ وَاحِدٌ ، وَهِيَ عَسَى وَنِعَمَ وَبِشَسَ وَفِعْلُ التَّعَجُّبِ ، وَهَذِهِ كُلُّهَا لَيْسَ لَهَا مَصَادِرُ ، وَمَا عَدَاهَا مُتَصَرِّفٌ . فَكُلُّ فِعْلٍ لَهُ مَصْدَرٌ فَهُوَ مُتَصَرِّفٌ ، فَيَلْزَمُ عَنْ هَذَا أَنَّ كُلَّ فِعْلٍ نَصَبَ مَصْدَرًا / عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ [١٠٠] مُتَصَرِّفٌ فِي نَفْسِهِ فَيَتَصَرَّفُ فِي مَعْمُولَاتِهِ بِالتَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ مَا لَمْ يَطْرَأَ مَا يَمْنَعُ عَنْ ذَلِكَ نَحْوَ قَوْلِكَ : مَا ضَرَبْتُ زَيْدًا إِلَّا ضَرْبًا شَدِيدًا ، فَهَذَا لَا يَجُوزُ فِيهِ التَّقْدِيمُ لِمَكَانِ إِلَّا ، وَهَذَا بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : مَا ضَرَبْتُ إِلَّا زَيْدًا ، فَإِذَا صَحَّ لَكَ فِي الْفِعْلِ أَنَّ مَا يَتَصَرَّفُ مِنَ الْأَفْعَالِ فِي نَفْسِهِ يَتَصَرَّفُ فِي مَعْمُولِهِ بِالتَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ ، وَمَا لَا يَتَصَرَّفُ فِي نَفْسِهِ لَا يَتَصَرَّفُ فِي مَعْمُولِهِ تَبَيَّنَ لَكَ أَنَّ مَا يَعْمَلُ عَمَلَ الْفِعْلِ يُشْتَرَطُ أَيْضًا فِي تَصَرُّفِهِ فِي مَعْمُولَاتِهِ بِالتَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ أَنْ يَكُونَ مُتَصَرِّفًا فِي نَفْسِهِ ، فَإِنَّ وَأَخَوَاتِهَا لَا تَتَصَرَّفُ فِي مَعْمُولَاتِهَا ، لِأَنَّهَا غَيْرُ

(١) انظر نتائج الفكر ص ٣٦٢ .

(٢) انظر التلويح شرح الفصيح ص ٤١ .

(٣) الجمل ص ٤٥ .

مُتَصَرِّفَةٌ فِي نَفْسِهَا ، وَكَانَ أَخَوَاتُهَا تَتَصَرَّفُ فِي مَعْمُولَاتِهَا لِأَنَّهَا تَتَصَرَّفُ فِي نَفْسِهَا وَسَيَتَبَيَّنُ هَذَا بَعْدُ .

قوله : (وَأَمَّا الظُّرُوفُ مِنَ الزَّمَانِ) (١) .

اعلم أَنَّ الفعل طَالِبُ الزَّمَانِ بحرف الجرِّ ، فإذا قلتَ : جَلَسْتُ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، فَيَوْمُ الْخَمِيسِ وَعَاءٌ لِلجُلُوسِ ، لِأَنَّهُ وَقَعَ فِيهِ ، وَهُوَ عَلَيْهِ مُحْتَوٍ كاحتواءِ الوعاءِ عَلَى المَوْعَى ، لَكِنَّ الْعَرَبَ أَسْقَطَتِ حَرْفَ الْجَرِّ مِنْهُ إِذَا كَانَ ظَاهِرًا ، فَإِنْ كَانَ مَضْمُرًا اسْتُعْمِلَ بِحَرْفِ الْجَرِّ عَلَى الْأَصْلِ ، لِأَنَّ الْمَضْمُرَ قَدْ يَرُدُّ الشَّيْءَ إِلَى أَصْلِهِ ، وَهَذَا مِنْ تِلْكَ الْمَوَاضِعِ وَإِنَّمَا اسْقَطَتِ الْعَرَبُ مِنَ الظَّرْفِ حَرْفَ الْجَرِّ ، وَكَانَ ذَلِكَ قِيَاسًا مُسْتَمِرًّا فِيهِ ، لِأَنَّ الْفِعْلَ يَطْلُبُ الزَّمَانَ بَيِّنَتُهُ ، كَمَا يَطْلُبُ الْحَدَّثُ بِحُرُوفِهِ وَهُوَ يَتَعَدَّى إِلَى الْمَصْدَرِ بِنَفْسِهِ وَيَنْصِبُهُ ، فَأَرَادُوا أَنَّ يَكُونَ تَعَدِّي الْفِعْلِ إِلَى الزَّمَانِ كَتَعَدِّي الْفِعْلِ إِلَى الْمَصْدَرِ لاشتراكهما فِي اقْتِضَاءِ الْفِعْلِ لهما ، فَنَصَبَ الزَّمَانَ ، فَقَالُوا : جَلَسْتُ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، وَالْأَصْلُ : جَلَسْتُ فِي يَوْمِ الْخَمِيسِ ، وَلَمْ يَفْعَلُوا هَذَا إِلَّا فِي الْمَظْهَرِ لَمَّا ذَكَرْتَهُ لَكَ ، وَإِذَا قلتَ : جَلَسْتُ فِي يَوْمِ الْخَمِيسِ فَلَيْسَ بِظَرْفٍ لِأَنَّهُ جَارٍ عَلَى حَدِّ مَجِيءِ (بَزِيدٍ) فِي قَوْلِكَ : مَرَرْتُ بِبَزِيدٍ ، نَحْوُ قَوْلِكَ : مَشَيْتُ إِلَى عَمْرٍو وَجِئْتُ مِنْ عَمْرٍو ، وَذَلِكَ أَنَّ الْفِعْلَ يَطْلُبُ كُلَّ وَاحِدٍ بِحَرْفٍ ، وَلَا يَصِلُ إِلَيْهِ بِنَفْسِهِ فَهُوَ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ، مَنَعَ مِنْ ظَهْوَرِ النِّصْبِ ظَهْوَرُ عَمَلِ حَرْفِ الْجَرِّ . وَإِذَا قلتَ : جَلَسْتُ يَوْمَ الْخَمِيسِ فَلَيْسَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : ذَهَبْتُ الشَّامَ ، وَلَا بِمَنْزِلَةِ قَوْلِ الشَّاعِرِ :

٨٩ - * آلَيْتَ حَبَّ الْعِرَاقِ الدَّهْرَ أَطْعَمَهُ * (٢)

(١) الْجُمْلُ ص ٤٥ .

(٢) الْبَيْتُ لِلْمُتَمَلِّسِ (جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ الْمَسِيحِ الضَّبْعِيِّ / شَاعِرِ جَاهِلِيٍّ ، وَهُوَ خَالَ الْأَعَشَى) .
وَتِمَامُهُ :

* وَالْحَبُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ السُّوسِ *

عَلَى مَذْهَبِ سَبِيوِيه ، لَأَنَّ ذَهَبْتُ الشَّامَ أَصْلُهُ : أَتَيْتُ إِلَى الشَّامِ ، وَآلَيْتَ حَبَّ
العِرَاقِ أَصْلُهُ : آلَيْتَ عَلَى حَبِّ الْعِرَاقِ^(١) فَأَسْقَطُوا حَرْفَ الْجَرِّ اتِّسَاعاً فَظَهَرَ
عَمَلُ نَصْبِ الْفِعْلِ الَّذِي كَانَ أَزَالَهُ عَمَلُ الْحَرْفِ .

وَأِنَّمَا نُصِبَ يَوْمَ الْخَمِيسِ فِي قَوْلِكَ : جَلَسْتُ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، لِأَنَّهُ شُبِّهَ
بِالْمَصْدَرِ ، فَأُسْقِطَ حَرْفُ الْجَرِّ فَوْصِلٌ إِلَيْهِ كَوَصُولِهِ إِلَى الْمَصْدَرِ عَلَى أَنَّهُ
مَقْتَضٍ لَهُ ، فَيَنْصَبُهُ كَمَا يُنْصَبُ الْمَصْدَرُ الْمُقْتَضَى لِلْفِعْلِ : فَتَقَطَّنَ لِهَذَا فَإِنَّهُ
الْأَصْلُ الَّذِي يَرْجِعُ إِلَيْهِ نَصْبُ الظَّرْفِ .

وَلَمَّا كَانَ هَذَا النَّصْبُ مُخَالَفاً لِنَصْبِ جَمِيعِ مَا أُسْقِطَ مِنْهُ حَرْفُ الْجَرِّ
خَالَفُوا بَيْنَ إِسْقَاطِ حَرْفِ الْجَرِّ وَإِثْبَاتِهِ هُنَا فِي بَعْضِ الْكَلِمِ ، لِيَدُلُّوا عَلَى ذَلِكَ
فَقَالُوا : جَلَسْتُ فِي وَسْطِ الدَّارِ فَإِذَا أُسْقَطُوا حَرْفُ الْجَرِّ قَالُوا : جَلَسْتُ وَسْطَ
الدَّارِ^(٢) ، فَسَكَّنُوا السِّينَ ، لِيَصِيرَ كَأَنَّهُ نَوْعٌ آخَرُ ، وَلَا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ بِمَا أُسْقِطَ
مِنْهُ حَرْفُ الْجَرِّ غَيْرَ هَذَا .

فَظَرَفَ الزَّمَانَ : هُوَ اسْمُ الزَّمَانِ الْمَنْصُوبُ الْمُقَدَّرُ بِفِي ، ثُمَّ إِنَّ الْعَرَبَ
قَدْ تَنْصِبُ الظَّرْفَ نَصْبَ الْمَفْعُولِ بِهِ ، فَتَشَبَّهُ جَلَسْتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِقَوْلِكَ : ضَرَبْتُ زَيْدًا
لأنَّ زَيْدًا اسْمٌ مَنْصُوبٌ جَاءَ بَعْدَ تَمَامِ الْكَلَامِ ، يَطْلُبُهُ الْفِعْلُ بِحَرْفٍ ، أَلَا تَرَى أَنَّ
الْمَعْنَى : أَوْقَعْتُ الضَّرْبَ بِزَيْدٍ وَأَنَّ زَيْدًا لَيْسَ مَفْعُولُكَ ، وَإِنَّمَا وَقَعَ فَعْلُكَ
بِهِ ، وَقَوْلُكَ جَلَسْتُ يَوْمَ الْخَمِيسِ ، يَوْمُ الْخَمِيسِ اسْمٌ مَنْصُوبٌ جَاءَ بَعْدَ تَمَامِ
الْكَلَامِ ، وَالْفِعْلُ يَطْلُبُهُ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى بِحَرْفِ الْجَرِّ وَالتَّقْدِيرُ : أَوْقَعْتُ

= انظر البيت في ديوانه ص ٩٥ ، الكتاب ٣٨/١ ، الافصح للفارقي ، ص ٢٤٣ ، أمالي ابن
الشجري ٣٦٥/١ ، البيان في غريب اعراب القرآن ١٦١/١ ، ٣٥٦ ، الجني الداني ص
٤٧٣ ، مغنى اللبيب ص ١٣٤ ، ٣٢٣ ، ٧٦٩ ، ٧٨٤ ، شرح شواهد ٢٩٤/١ ، التصريح
٣١٢/١ .

(١) الكتاب ٣٨/١ .

(٢) انظر المصدر نفسه ٤١١/١ ، المقتضب ٣٤١/٤ - ٣٤٢ ، معجم الهوامع ١٥٧/٣ ،
وفي اللسان (وسط) : « . . . وكل موضع صلح فيه بين فهو وسط وإن لم يصلح فيه بين فهو
وسط بالتحريك . . . » .

جلوسي في يوم الخميس ، وقد كان نصبه بالتشبيه بالمصدر من الجِهَةِ التي ذكرتها ، وهذا تشبيه بالمفعول به ، فتارةً تنصبُ العرب يومَ الخميس قولك : جلستُ يومَ الخميس على التشبيه بالمصدر ، وتارةً تنصبُ على التشبيه بالمفعول به ، فإذا نُصِبَ على التشبيه بالمصدر ، وبالحَمَلِ سُمِّيَ ظرفاً ، وإذا نُصِبَ على التشبيه بالمفعول به ، لم يُسَمَّ ظرفاً وسُمِّيَ مفعولاً به . فإن قلتَ : فمن أين فهم أنَّ العربَ تنصبُ يومَ الخميس / على [١٠١] وجهين : قلتُ : فهم ذلك من ثلاثة مواضع :

أحدها : الاضمار ، فإذا أُضْمِرَ يومَ الخميس من قولك : جلستُ يومَ الخميس ، وهو منصوبٌ على الظرف عاد إليه حرفُ الجرِّ ، فقلتُ : يومَ الخميس جلستُ فيه ، وإذا أضمِرَ وهو منصوبٌ على أنه مفعولٌ به قلتُ : يومَ الخميس جلستُ ، أنشدَ سيويه :

٩٠ - * وَيَوْمًا شَهِدْنَا سُلَيْمًا وَعَامراً *^(١) .

وهذا عندهم قليل ، والأكثرُ : شهدنا فيه ويقولها مَنْ يقول : جلستُ يومَ الخميس وَيُنْصَبُ يومَ الخميس ، فَعَلِمَ بهذا أنَّ النَّصْبَ على وجهين ، إذ لو كان على وجهٍ واحدٍ لكان مَنْ يقول : جلستُ يومَ الخميس لا يقول إلا : يومَ الخميس جلستُ .

الثاني : أنَّ العربَ تقول : هذا ضاربٌ يومَ الخميس بتنوين ضاربٍ ، ونصب يومَ الخميس وسُمع من العرب : هذا ضاربٌ يومَ الخميس ، بالإضافة ، أنشدَ سيويه :

٩١ - * طَبَّاحِ سَاعَاتِ الْكَرَى زَادَ الْكَيْلُ *^(٢)

(١) الشاهد لرجل من بني عامر ، وتماه :

* قليل سوى الطعن النَّهالُ نوافله *

أنظر الكتاب ١٧٨/١ ، المقتضب ١٠٥/٣ ، أمالي ابن الشجري ٦/١ شرح المفصل ٤٥/٢ ، ٤٦ ، المقرب ١٤٧/١ ، توضيح المقاصد ٤٨/٢ ، مغنى اللبيب ص ٦٥٤ .

(٢) الشاهد لجبار بن جزء بن ضرار ابن أخي الشماخ من أرجوزة مطلعها :

بنصب زاد وإضافة طَبَّاحٍ إلى ساعات ، وإضافةً لا تَصِحُّ إِلَّا بَعْدَ التَّشْبِيهِ
بالمفعول به ، لَأَنَّ الظَّرْفَ في تقدير حرف الجرِّ ، وَنَيْتُهُ تمنع من الإضافة^(١)
على حَسَبِ ما يمنع^(٢) من الإضافة ملفوظاً به .

الثالث : أَنَّ العرب تقول : جُلِسَ^(٣) يَوْمَ الجمعة ، برفع يوم ، وهذا
البناء لم تَبْنِهِ العرب إِلَّا للمفعول به . فلو^(٤) لم تَنْصِبْ يَوْمَ الجمعة على
التشبيه بالمفعول به على جهة الاتساع ما بُنِيَ الفعلُ له ، ولا ارتفع به .

فهذه أدلةٌ ثلاثة^(٥) فتفطن لها ، ولا أعلم خِلافاً عند النحويين في
الاستدلال بها على صِحَّةِ أَنَّ النَّصْبَ على وجهين على حَسَبِ ما أعلمتكَ .

وكما نُصِبَ الظَّرْفُ نَصْبَ المفعول به على جهة الاتساع ،
نُصِبَ المصدرُ أيضاً نَصْبَ المفعول به على جهة الاتساع ، ولولا ذلك
لم يُبْنِ الفعلُ له ، وهم قد قالوا : ضُرِبَ ضَرْبٌ شديدٌ ، وَسِيرَ سَيْرٌ كثيرٌ ،
وَسَيَّيْنُ هذا مكملًا في باب ما لم يُسَمَّ فاعله^(٦) .

= قالت سليمي لست بالحاذي المدل

انظر الأرجوزة في ديوان الشماخ ص ٣٨٩ ، والشاهد في حواشي ص ٣٠٩ ، وانظر الكتاب
١٧٧/١ ، معاني القرآن ٢/٢٨٠ ، مجالس ثعلب ١/١٢٦ ، أمالي ابن الشجري ٢/٢٥٠ ،
شرح المفصل ٢/٤٦ ، خزنة الادب ٣/٤٧٤ .

(١) انظر الايضاح ١/١٨٤ ، وقال الرعيني في شرح ألفية ابن معطى ٢/ ل ٧ : « وفي هذا الدليل
وإن كان لأبي على الفارسي نظر ، لأننا وجدنا حرف الجر المقدر لا يمنع من الإضافة في كل
إضافة سوى باب الحسن الوجه ألا ترى أنَّ قولك : غلام زيد على تقدير اللام ، وثوب خز على
تقدير من ، ولم يمنع ذلك من الإضافة ، ولا سيما على مذهب من يقول : إن خفض
المضاف إليه بالحرف المقدر » .

(٢) في الاصل : « تمنع » بالمشناة الفوقية قبل الميم .

(٣) في الاصل : « جلست » .

(٤) في الاصل : « فلم » .

(٥) شرح المفصل ٢/٤٥ .

وانظر شرح الفية ابن معطى للرعيني ٢/ ل ٧ ،

(٦) انظر ما سيأتي ص ٩٦٠ - ٩٦١ .

قوله : (وذات مرة)^(١).

اعلم أن ذات مرة وذا صباح وذا مساء ، فإنها لا تتصرف عند جمهور العرب ، لا تقول : إن ذا صباح مشيت فيه ، وكذلك ذات مرة إلا خنعما ، فإنهم يصرفون ذات مرة وذا صباح . قال رجل منهم :

٩٢ - * عَزَمْتُ عَلَى إِقَامَةِ ذِي صَبَاحٍ *^(٢)

بخلاف ذات اليمين وذات الشمال فإنهما يتصرفان . وإنما لم يتصرفا^(٣) لأنك إذا قلت : مشيت ذا صباح ، فالمعنى بلا شك : مشيت صباحاً ، والكوفيون الذين يذهبون إلى زيادة الأسماء يقولون هنا : إن (ذا) زائدة ، وكذلك يقولون في (ذات) وأما البصريون فيقولون (ذا صباح) على أن صباحاً هنا بمنزلة ضياء ، وكأن المعنى : وقت ذو ضياء ، وكيفما أخذ الأمر ففيه خروج عن الأصل ، وعدول باللفظة عن طريقتها ، فلم تتصرفا لذلك ، والزيادة شيء لا ينبغي أن يؤخذ بها في الأسماء ، وإنما الزيادة في الحروف ، وفيها تثبت ، فلا ينبغي أن تتعدى إلى الأسماء والأفعال ، لأن الحرف أضعف الكلم ، فلا يجب كل ما كان في الأضعف أن يفعل في الأقوى بالقياس عليه .

(١) الجمل ص ٤٥ .

(٢) تمامه :

* لأمر ما يسود من يسود *

وهو لأنس بن مدرك . ويقال : مدركة - الخثعمي (شاعر سيد فارس ، وهو قاتل السليك السعدي الفارس العداء المشهور وادرك أنس الإسلام فأسلم وأقام بالكوفة . وانضم إلى علي بن أبي طالب ، فقتل في إحدى المعارك / ترجمته في : المعمرين ص ٤٢ ، الشعر والشعراء ١/ ٣٧٥ ، الإصابة ١/ ٧٣ « ترجمة رقم ٢٨٠ » ، خزنة الادب ١/ ٤٧٧ - ٤٧٨ .) انظره في الكتاب ١/ ٢٢٧ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١/ ٣٨٨ ، فرحة الاديبي ص ٩١ - ٩٢ ، مجاز القرآن ٢/ ٢٠١ ، المقتضب ٤/ ٣٤٥ ، الخصائص ٣/ ٣٢ ، اصلاح الخلل ص ٣٥٠ ، أمالي ابن الشجري ١/ ١٨٦ ، شرح المنفصل ٣/ ١٢ ، المقرب ١/ ١٥٠ ، الجني الداني ص ٣٣٤ ، همع الهوامع ٣/ ١٤٣ ، خزنة الادب ١/ ٤٧٦ .

(٣) يريد ذات مرة وذا صباح .

والأصل في الظروف أن تكون مُتَصَرِّفَةً تُوجَدُ فاعلةً ومفعولةً على حَسَبِ ما تُوجَدُ عليه الأسماءُ كُلُّها وَعَدَمُ التَّصَرُّفِ فيها خروجٌ عن القياس ، فيجب في الظرف الذي لا يتصرف أن يُسألَ عن العِلَّةِ التي منعت تَصَرُّفَهُ . وكان أبو اسحاق بن مَلَكُون^(١) يقول : [الأَصْلُ]^(٢) في الظرف عدم التَّصَرُّفِ ، ومتى وَجَدَ الظَّرْفُ مُتَصَرِّفًا ، فيجب أن يُسألَ عن العِلَّةِ التي أوجبت تَصَرُّفَهُ ، وكان الأستاذ أبو علي يخالفه في ذلك ، والذي ذَهَبَ إليه الأستاذ أبو علي هو القياس^(٣) ، لما ذكرته من أن الظروف أسماءٌ فالقياسُ أن تأتي على حَدِّ الأسماء ، تُرْفَعُ وتُنْصَبُ وتُخَفَّضُ ولا تَخْتَصُّ بعاملٍ دون عاملٍ ، وَعَدَمُ التَّصَرُّفِ إنما وَجَدَ في ثلاثة أبواب : في الظروف والمصادر والنداء ، ولم يُوجَدَ عَدَمُ التَّصَرُّفِ في غير هذه الثلاثة إِلَّا قَلِيلًا ، وسأنبه على ذلك القليل في موضعه .

قوله : (أَمْسِ)^(٤)

سيأتي الكلامُ في (أَمْسِ) وأنَّ العربَ إذا استعملته بالالف واللام أو مُضَافًا ، أَعْرَبَتْهُ ، فإنَّ كان معرفةً بغير ألفٍ ولامٍ أو إضافةً ، فأهْلُ الحجاز يبنونه على الكسر ، وبنو تميم ينظرون : فإن كان موضعُ نصبٍ أو خفضٍ بغير مُذٍّ وَمُنْذٍ بنوها على الكسر ، وَلَحَظُوا ما لحظ أهلُ الحجاز في تَضَمُّنِهَا الألف واللام ، وإن كانت في موضع رفعٍ أو خفضٍ بعد^(٥) مُذٍّ أو مُنْذٍ ، أجزوها

(١) إبراهيم بن محمد بن منذر بن سعيد بن ملكون الحضرمي الاشبيلي / أخذ عن أبي الحسن شريح وأخذ عنه ابن خروف والشلوبين - شيخ ابن أبي الربيع - من مؤلفاته / إيضاح المنهج في الجمع بين التنبيه والمبهج ، ونكت على تبصره الصميري توفي سنة أربع وثمانين وخمسمائة / ترجمته في بغية الوعاة ٤٣١/١ .

(٢) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٣) ذكر المؤلف مذهب ابن ملكون ومذهب الأستاذ أبي علي الشلوبين في الكافي ٢ / ص ٣٣ - ٣٤ .

(٤) الجمل ص ٤٥ .

(٥) في الأصل « بغير » تحريف .

مُجَرَى اسْمٍ لَا يَنْصَرِفُ ، عَلَى هَذَا جَاءَ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

[١٠٢] ٩٣ - لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَباً مِثْلَ أَمْسَا* (١)

هذا الذي ذكرته هو مذهبُ سيبويه ، وهو مسطورٌ في كتابه (٢) .
وسأتكلم على التعليل في موضعه .

قوله : (وَبُعِيدَاتٍ بَيْنِ) (٣)

يقال : لَقِيتُ زَيْدًا بُعِيدَاتٍ بَيْنِ ، أَي لَقِيتُهُ وَفَارَقْتُهُ [وَلَقِيتُهُ] (٤) ، وَكَانَ بَيْنَ اللَّقَاءِ فَرَاقٌ يَسِيرٌ ، وَالْبَيْنُ : الْفِرَاقُ ، وَهَذَا التَّصْغِيرُ بِمَعْنَى التَّقْرِيبِ (٥) ، وَكَذَلِكَ تَصْغِيرُ الظُّرُوفِ ، وَأَمَّا جَمْعُهُ بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ فَعَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، كَمَا قَالُوا حَمَامَاتٍ وَسُرَادِقَاتٍ ، وَإِنْ كَانَ الْحَمَامُ مَذْكُراً ، وَسَيَّاتِي الْكَلَامُ عَلَى أَمْثَالِ هَذَا فِي بَابِ الْجَمْعِ .

قوله : (وَغَدٍ) (٦) .

اعْلَمْ أَنَّ غَدًا أَصْلُهُ أَنَّ يَقَعَ عَلَى الْيَوْمِ الَّذِي بَعْدَ يَوْمِكَ ، مُتَّصِلاً بِهِ ، وَهُوَ ضِدُّ أَمْسٍ مَبْنِيَّةٌ عَلَى حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ ، وَ(غَدٌ) (٧) مَعْرِفَةٌ . وَيَتَّسَعُ فِي

(١) بعده : * عجائز مثل السَّعَالِي حَمْسَا *

وهو من رجز لمجهول ونقل البغدادي في خزانة الأدب ٢٢٢/٣ عن ابن المستوفى الأربلي قوله : « وَوَجَدْتُ هَذِهِ الْأَبْيَاتَ الثَّمَانِيَةَ فِي كِتَابِ نَحْوِ قَدِيمٍ لِلْعَجَّاجِ أَبِي رُبُوعَ ، وَأَرَاهُ بَعِيداً مِنْ نَمَطِهِ ، وَلَيْسَ مَوْجُوداً فِي دِيْوَانِ الْعَجَّاجِ الْمَطْبُوعِ . وَانْظُرْهُ فِي الْكِتَابِ ٢٨٥/٣ ، نَوَادِرُ أَبِي زَيْدٍ ص ٥٧ ، الْجَمَلُ ص ٢٩١ ، شَرْحُ ابْنِ الضَّائِعِ ٢/١٩٥ ، شَرْحُ ابْيَاطِهِ لِابْنِ سِيدِهِ ل ١٤٢ ، الْحُلُلُ ص ٣٥١ ، الْفُصُولُ وَالْجَمَلُ ص ٢٢٠ ، الْإِفْصَاحُ لِلْفَارَقِيِّ ص ٢٣٧ ، أَمْالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٢/٥٦٠ ، شَرْحُ الْمَفْصَلِ ٤/١٠٦ ، ١٠٧ ، الْمُسَاعَدُ ١/٥٢٠ ، التَّصْرِيحُ ٢/٢٢٦ ، هَمْعُ الْهُوَامِعِ ٣/١٨٩ .

(٢) الْكِتَابُ ٣/٢٨٣ - ٢٨٥ .

(٣) الْجَمَلُ ص ٤٥ .

(٤) تَكْمَلَةٌ يَلْتَمِثُ بِمِثْلِهَا الْكَلَامُ .

(٥) انْظُرْ شَرْحَ الْفِيَةِ ابْنِ مَعْطِيٍّ لِلرَّعِينِيِّ ٢/١٥ ، هَمْعُ الْهُوَامِعِ ٣/١٤٠ .

(٦) الْجَمَلُ ص ٤٥ .

(٧) فِي الْأَصْلِ : « ع » تَصْحِيفٌ .

(غَدٍ) عَلَى حَسَبِ مَا اتَّسَعَ فِي (أَمْسٍ)، فَيَقَالُ لِكُلِّ مَا لَمْ يَقَعْ، وَإِنْ كَانَ يَقَعُ فِي يَوْمِكَ^(١)، قَالَ زَهِيرٌ:

وَأَعْلَمُ عِلْمَ الْيَوْمِ وَالْأَمْسِ قَبْلَهُ وَلَكِنِّي عَنْ عِلْمِ مَا فِي غَدٍ عَمٍ
[١٣]

وَاللَّامُ مَحذُوفَةٌ وَهِيَ وَاوٌ وَوزنه فَعْلٌ، بِسُكُونِ الْعَيْنِ، وَالِدَلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

٩٤ - وَمَا النَّاسُ إِلَّا كَالدِّيَارِ وَأَهْلِهَا بِهَا يَوْمٌ حَلَّوْهَا وَغَدَوْا بِبَلَاغِ^(٢)
وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَعْنَا مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّامَ وَاوٌ، لَوَجَبَ أَنْ يُحَكَّمَ عَلَى اللَّامِ بِأَنَّهَا وَاوٌ، لِأَنَّ اللَّامَ مَحذُوفَةٌ، وَأَكْثَرُ مَا وَجَدَ الْحَذْفُ فِيهَا لَامَهُ وَاوٌ، نَحْوُ: أَخٌ وَأَبٌ وَحَمٌّ وَهَنٌ^(٣)، وَقَدْ جَاءَ فِيهَا لَامُهُ يَاءٌ نَحْوُ: يَدٌ وَدَمٌ، لَكِنَّ الْأَكْثَرَ مَا ذَكَرْتُهُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَعْنَا مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعَيْنَ سَاكِنَةً لَانْبَغَى^(٤) أَنْ يُحَكَّمَ بِذَلِكَ، لِأَنَّ الْحَرَكَةَ لَا تُدْعَى إِلَّا بِدَلِيلٍ، وَالْأَصْلُ فِي الْحَرْفِ السُّكُونُ.

ثُمَّ قَالَ: (إِذَا جِئْتَ بِهِ ظَرْفًا فِي مَوْضِعِهِ بِشَرْطِهِ)^(٥)
أَيُّ إِذَا جِئْتَ بِهِ عَلَى شُرُوطِ الظَّرْفِيَّةِ، وَهُوَ^(٦): أَنْ يَكُونَ الْاسْمُ ظَاهِرًا مَنصُوبًا عَلَى تَقْدِيرِ حَرْفِ الْجَرِّ.
قَوْلُهُ: (وَاعْلَمْ أَنَّ سِحْرَ^(٧) إِذَا أَرَدْتَهُ لِيَوْمٍ بَعِينَهُ لَمْ تَصْرِفْهُ، فَقُلْتُ:

(١) جَاءَ فِي الْأَصْلِ بَعْدَ «يَوْمِكَ»: «عَلَى حَسَبِ مَا اتَّسَعَ فِي أَمْسٍ» وَهُوَ تَكَرَّرَ.
(٢) الْبَيْتُ لِلْبَيْدِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. انْظُرْ دِيوانَهُ ص ١٦٩، الْكِتَابُ ٣/٣٥٨، التَّقْفِيَّةُ ص ٦٧٨، الْمَنْصَفُ ١/٦٤، ٢/١٤٩، أُمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٢٠ / ٣٥، شَرْحُ الْمَفْصَلِ ٦/٤، خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٣/٣٤٨، وَانْظُرْ فِي التَّهْذِيبِ ٨/١٧٠، اللَّسَانُ «غَدُو».
(٣) انْظُرْ مَا تَقْدُمُ ص ١٩٤ فَمَا بَعْدَهَا.
(٤) فِي الْأَصْلِ: «لَا يَنْبَغِي».
(٥) الْجَمْلُ ص ٤٦، وَلَيْسَ فِي أَيِّ مِنْ نَسَخِهِ الثَّلَاثُ كَلِمَةُ «بِشَرْطِهِ».
(٦) كَذَا فِي الْأَصْلِ: «وَهُوَ» وَالْوَجْهُ: «وَهِيَ».
(٧) فِي الْجَمْلِ الْمَطْبُوعِ: «سِحْرًا» وَكَذَا فِي «س» وَجَاءَتْ «سِحْرًا» فِي «ج» غَيْرَ مَنُونَةٍ كَمَا أَوْرَدَهَا الْمَصْنُفُ.

خَرَجْتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَحَرَ ، غَيْرَ مُنَوِّنٍ ، وَقَدِمَ أَخُوكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَحَرَ . فَإِنْ نَكَرْتَهُ وَلَمْ تُرِدْهُ مِنْ يَوْمٍ بَعِينَهُ صَرَفْتَهُ كَقَوْلِكَ : خَرَجْتُ سَحَرًا ، وَلَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ سَحَرًا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴾^(١) ، وَكَذَلِكَ غُدْوَةٌ وَبُكْرَةٌ إِنْ أَرَدْتَهُمَا مِنْ يَوْمٍ بَعِينَهُ لَمْ تَصْرِفْهُمَا ، وَإِنْ نَكَرْتَهُمَا صَرَفْتَهُمَا^(٢) .

اعْلَمْ أَنَّ « سَحَرَ » وَ« غُدْوَةٌ » وَ« عَشِيَّةٌ » إِذَا كُنَّ نَكَرَاتٍ أَوْ مَعْرُوفَاتٍ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ أَوْ مِضَافَاتٍ ، فَهِيَ مُتَصَرِّفَاتٌ مُنْصَرَفَاتٌ ، وَمَعْنَى التَّصْرِيفِ : أَنْ تُسْتَعْمَلَ ظَرْفًا وَغَيْرَ ظَرْفٍ ، فَتَقُولُ : جِئْتُكَ فِي السَّحَرِ ، وَأَعْجِبْنِي السَّحَرَ الَّذِي رَأَيْتُكَ فِيهِ ، وَكَذَلِكَ تَقُولُ : أَعْجِبْنِي الْعَشِيَّةَ الَّتِي رَأَيْتُكَ فِيهَا وَتَقُولُ : سَحَرُنَا مُبَارَكٌ .

فَإِنْ كَانَ سَحَرٌ لِيَوْمٍ بَعِينَهُ ، وَلَيْسَ فِيهِ أَلْفٌ وَلَا لَامٌ ، فَهُوَ غَيْرُ مُتَصَرِّفٍ وَلَا مُنْصَرَفٍ ، مَنَعَهُ مِنَ الْإِنْصِرَافِ : الْعَدْلُ وَالتَّعْرِيفُ ، عُدِلَ عَنْ طَرِيقَةِ قِيَاسِ تَعْرِيفِهِ ، وَهِيَ الْأَلْفُ وَاللَّامُ أَوْ الْإِضَافَةُ إِلَى أَنْ جُعِلَ عَلَمًا لِهَذَا الْوَقْتِ الْمَخْصُوصِ ، كَمَا جُعِلَ أَسَمَةً عَلَمًا لِهَذَا السَّبْعِ الْمَخْصُوصِ^(٣) . وَمَنَعَهُ مِنَ التَّصْرِيفِ الْعَدْلُ^(٤) ، لِأَنَّ أَصْلَ الظَّرُوفِ أَنْ تَكُونَ مُتَصَرِّفَةً لِأَنَّهَا أَسْمَاءٌ ، فَحُكْمُهَا أَنْ تَجْرِيَ عَلَى حُكْمِ الْأَسْمَاءِ ، تُرْفَعُ وَتُنْصَبُ وَتُخَفَّضُ ، وَمَتَى وَجَدْتَ

(١) سورة القمر آية ٣٤ .

(٢) الجمل ص ٤٦ .

(٣) الذي هو الأسد .

(٤) هذا هو مذهب الجمهور ، وذهب السهيلي والشلوبين الصغير إلى أنه معرب مصروف ومنع تنوينه عند السهيلي أنه معرف بنية الألف واللام أو الإضافة ، وعند الشلوبين أنه على نية الألف واللام ، وذهب ابن الطراوة وصدر الأفاضل الخوارزمي إلى أنه مبني وعلّة بنائه عند ابن الطراوة اضطرابه وكونه لا يقع في كل موضع على صورة واحدة وعند الخوارزمي تضمنه معنى الألف واللام كما بني أسس لتضمنه ذلك / انظر الكتاب ٢٨٣/٣ - ٢٨٤ ، المقتضب ٣٧٨/٣ ، أمالي ابن الشجري ٢/٢٥٠ ، نتائج الفكر ص ٣٧٥ ، التخمير ١/٥٩ ، شرح المفصل ٢/٤١ ، شرح الكافية للرضي ١/١٨٨ ، توضيح المقاصد ٤/١٥٧ ، شرح ألفية ابن معطي للرعيني ل ١٣ ، التصريح ٢/٢٢٣ - ٢٢٤ ، همع الهوامع ١/٨٧ ، وانظر ابن الطراوة النحوي ص ٣١٥ .

الظروف غير متصرفة علمت أنها خارجة على أصلها . فسيبلك أن تسأل عن العلة التي أخرجتها .

وأما (غُدْوَة) فإذا كانت ليومٍ بعينه فهي مُتَصَرِّفَةٌ غيرُ منصرفةٍ ، ومنعها من الانصراف التعريف والتأنيث بمنزلة أسامة ، ولم تكن معدولة عن الألف واللام ، ولا عن الإضافة ، بل جُعِلَتْ علماً ، وليس تعريف العلمية كائناً عن تعريف الألف واللام ، ولا عن تعريف الإضافة ، بل كلُّ واحدٍ منهما أصلٌ بنفسه بخلاف (سحر) وعلم ذلك أن العرب فرقت بينهما بالتصريف وعدم التصريف .

(و بُكْرَة) حُكْمُهَا كَحُكْمِ غُدْوَة^(١).

وأما (عَشِيَّة) إذا كانت ليوم بعينه فإنها تَنْصَرِفُ : يدخلها التثنية ، وتُخَفَضُ بالكسرة^(٢) ، ولا تَنْصَرِفُ ، أي لا تُسْتَعْمَلُ إلا ظرفاً ، ومنعها من التصريف أنها جِيءَ بها على غير أصلها ، وذلك أنك أردت عشيّة بعينها يعرفها مخاطبك ويعينها ، فقياسها أن تكون بالألف واللام أو بالإضافة ، لكنه أطلق لفظ النكرة ، وهو يريد مُعَيَّناً ، ويوجد هذا في كلام العرب ، ألا ترى أنهم قالوا : رأيته عامٌ أوّل ، فتأويله أوّل من عامنا ، فهذا اللفظ سائغ لكل عامٍ قَبْلَ^(٣) عامنا ، لكنّ العرب أرادته به العام المتّصل بعامنا ، فأثت باللفظ / الذي يقتضى العموم والشياع ، وهي تريد عامّاً مُعَيَّناً ، وهو المتّصل بعامنا فلما جاءت (عَشِيَّة) على غير وضعها مُنِعَتْ التّصَرُّفُ ، وانصرفت لأنه لا مانع لها من ذلك .

(١) انظر الكتاب ٢٩٣/٣ ، المقتضب ٣٥٤/٤ ، نتائج الفكر ص ٣٨٠ .

(٢) انظر الكتاب ٢٩٤/٣ ، نتائج الفكر ص ٣٧٨ ، وحكى سيبويه عن بعض العرب منع صرفها .

(٣) في الاصل : « بعد » .

وجميع الظروف عدا سحر وغذوة وبكرة تجري مجرى عشيّة ، فتقول
أنته يوم الجمعة صباحاً ومساءً وبكراً ، منصرفاً وتُنَوِّن ، ولا تُسْتَعْمَلُ إلا
ظروفاً .

قوله (وكذلك غُذوة وبُكرة)^(١)

يريد أنها بمنزلة (سحر) في عدم الانصراف خاصة ، لأنه الذي ذكر
في سحر وتعرض إليه ، ومانع الانصراف مُخْتَلِف على حَسَب ما يَبْنَتْ لك ،
فيمنعه في سحر العدل والتعريف ، ويمنعه في غُذوة وبُكرة التعريف
والتأنيث .

وظروف الزمان معربة ومبنيّة ، فالمبني منها ما أشبه الحرف نحو (إذ)
فإنها مفتقرة في أدائها ما وُضِعَتْ له إلى غيرها ، وكذلك (إذا) مَبْنِيّة .
(متى) و (أيّان) بُنِيَتَا لتضمّنهما الحرف ، لأنهما يُسْتَعْمَلَانِ شَرْطاً
واستفهاماً ، فإذا كانتا للاستفهام فقد تَضَمَّنَتَا ألف الاستفهام وإذا كانتا للشرط
فقد تَضَمَّنَتَا (إن) .

فقد تحصيل مما ذكرته أن ظروف الزمان على قسمين : معربة ومبنيّة ،
والمعربة على قسمين : مُتَصَرِّفٌ وغير مُتَصَرِّف ، وكلُّ واحدٍ من هذين على
قسمين :

أحدهما : أن يكون مُنْصَرِفاً يدخله التَّنْوِينُ ويُخَفَضُ بالكسرة .

الثاني : أن يكون غير مُنْصَرِف ، لا يدخله التَّنْوِينُ ، ويخفَضُ بالفتحة
وقد بَيَّنْتُ هذا كله بعِلِّله . وسيأتي إضافتها في باب حروف الخفض^(٢) .

(١) الجمل ص ٤٦ .

(٢) انظر ما سيأتي ص ٨٧٥ فما بعدها .

[مسألة^(١)] إعلم أنَّ ظرف^(٢) الزمان لا تقتضي أن يكون العمل فيه كُله ، وهذا مبني على [أنَّ^(٣)] ما يكون وعاء قد يكون العمل فيه كُله ، وقد يكون في بعضه ألا ترى أنَّك إذا قلت : جلستُ مع زيد يوم الجمعة فيقال هذا وأنت قد جلستَ معه اليوم كُله أو بعضه ، فإذا قلت ذلك وأنت قد جلستَ في بعض يوم الجمعة ، فيكون بمنزلة قولك : لقيتُ زيدا يوم الجمعة ، ألا ترى أنَّ اللقاء لا يمكن في اليوم كُله ، وإنما يكون اللقاء في بعضه ، وإن قلته وأنت قد جلستَ معه في اليوم كُله ، فيكون بمنزلة قولك : صُمتُ يومَ الجمعة ، ألا ترى أنَّ الصيام لا يكون إلا في اليوم كُله ، وهذا بمنزلة قولك : جعلتُ المَتَاعَ في الوعاء ، هذا يصحُّ والمَتَاعُ قد ملأ الوعاء ، وتقوله والمَتَاعُ لم يملأ الوعاء ، فليس من شرط الظرف ألا يملأ ما هو ظرف له وهذا بيِّن .

وإنما احتجت إلى هذا ، لأنَّ ابن الطَّراوة ذهب في قول العرب : صُمتُ يومَ الجمعة ، إلى أنَّ يومَ الجمعة مفعولٌ به ، وليس بظرف ، وإنما يكون ظرفاً إذا لم يملأ^(٤) ، وما ذكرته مُبيِّنٌ فسادَ قوله . فإذا صحَّ هذا فقد تَطَرَّأ طوارىء تخرجه عن هذا الاحتمال ، وتُبيِّن أنَّ العمل وقع في الظرف كُله .

أحدُها : أنَّ يكون جواباً لِكَمْ ، فإذا قيل : كَمْ سِرْتَ ؟ فقلتَ شهرَ رمضان ، فالسير فيه كُله ، ولا يصحُّ أن يكون في بعضه لأنَّك لو قلتَ هذا

(١) تكملة بنحوها يلتزم الكلام استأنست فيها بما جرت عليه عادة المؤلف من افراد مباحث للقضايا التي يرى أنها لا بُدَّ أن توضح في الباب ولا يمكن ادراجها في شرح نص الزجاجي يعنون لها بمسألة أو فصل . انظر ما تقدّم ص ٣١٦ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ .

(٢) في الأصل : « ظروف »

(٣) تكملة يتم بها الكلام .

(٤) انظر رأي ابن الطراوة هذا في الكافي للمؤلف ٢ / ص ٣٦ وعزاه الرعييني في شرح الفية ابن معطي ٢ / ل ١٢ ، والسيوطي في همع الهوامع ٣ / ١٤٨ الى الكوفيين .

والعملُ قد وَقَعَ في بعضِهِ لم يكن جواباً لما سألَ عنه ، لأنَّه سُؤالٌ عن عَدَدِ الأَيَّامِ التي وقع فيها السيرُ ، فلا يكونُ جواباً إلاَّ بأنَّ تريدَ أنَّ السيرَ وقعَ في الشهرِ كُلِّهِ .

الثاني : أنَّ يكونَ عدداً وذلك قولك : سِرْتُ الثلاثينَ يوماً فلا تقول سِرْتُ الثلاثينَ يوماً ، والسيرُ قد وقعَ في بعضِها ، قال سيبويه : وَيَجْرِي هَذَا الْمَجْرَى أَسْمَاءُ الشُّهُورِ ، فإذا قُلْتَ : سِرْتُ رَمَضَانَ فلا تقوله حَتَّى يَكُونَ السِّرُّ قد وقعَ في رَمَضَانَ كُلِّهِ ، وإنَّ لم يكنْ جَوَاباً لَكُمْ ، وكذلك إذا قُلْتَ : سِرْتُ شَعْبَانَ ، وما أَشَبَّهَ ذلكَ^(١) ومن هذا ما جاء في الحديث : «مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»^(٢) . فالمعنى قامه كُلِّهِ ، وعلى هذا حملَه السَّلَفُ رضوانُ الله عليهم .

وذهب غيرُه إلى أنَّك إذا قُلْتَ : سِرْتُ رَمَضَانَ [كان]^(٣) بمنزلةِ قولك : سِرْتُ شهرَ رَمَضَانَ ، تقوله وأنتَ قد سِرْتَ في الشهرِ كُلِّهِ أو سِرْتَ في بعضِهِ^(٤) وسيبويه رحمه الله فَرَّقَ بينهما فقال : إذا قُلْتَ : سِرْتُ شهرَ رَمَضَانَ احتملَ أنَّ يكونَ السِّرُّ وقعَ في كُلِّهِ أو وَقَعَ في بعضِهِ^(٥) ، فإذا سُمِعَ من العربِ : سِرْتُ رَمَضَانَ ، عَلِمَ أنَّ السِّرَّ وَقَعَ في كُلِّهِ وأنَّ رَمَضَانَ وأَسْمَاءَ الشُّهُورِ جَرَتْ عندَ العربِ مَجْرَى الثلاثينَ يوماً بخلافِ شهرِ رَمَضَانَ ، وهذا

(١) عبارة سيبويه في الكتاب ٢١٦/١ - ٢١٧ ، «ومِمَّا لا يكونُ العملُ فيه من الظروفِ إلاَّ مُتَّصِلًا في الظَّرْفِ كُلِّهِ قولك : سيرَ عليه اللَّيْلُ والنَّهَارُ ، والدَّهْرُ والأَبَدُ . . . ومِمَّا أُجْرِيَ مَجْرَى الأَبَدِ ، والدَّهْرُ اللَّيْلُ والنَّهَارُ : المحَرَّمُ وَصَفَرُ وَ(جُمَادَى) وسائرُ أَسْمَاءِ الشُّهُورِ إلى ذِي الْحِجَّةِ لأنَّهُمْ جَعَلُوهُنَّ جَمَلَةً وَاحِدَةً لِعِدَّةِ أَيَّامٍ كَانَتْهُمْ قَالُوا : سِيرَ عَلَيْهِ الثَّلَاثُونَ يَوْمًا » .

(٢) رواه البخاري في صحيحه ٢٥١/٢ «كتاب التراويح» وانظر فيض القدير ١٩١/٦ .

(٣) تكملة بنحوها يلتزم الكلام .

(٤) نسبه في همع الهوامع ١٤٦/٣ إلى الزجاج .

(٥) عبارة سيبويه في الكتاب ٢١٦/١ - ٢١٧ «فمن ذلك قولك : متى يُسَارُ عليه ؟ وهو يجعله ظرفاً فيقول : اليومَ أو غداً أو بعد غدٍ أو يوم الجمعة فيكون ظرفاً على أنه كان السير في ساعة دون سائر ساعات اليوم . . ويكون أيضاً على أنه يكون السير في اليوم كله . . . ولو قلت : شهرَ رَمَضَانَ أو شهرَ ذِي الْحِجَّةِ لكان بمنزلة يوم الجمعة . . . » وانظر نتائج الفكر ص ٣٨٣ - ٣٨٥ .

بلا شك إنما أُخِذَ عن العرب وليس مأخوذاً بالقياس ولا بالنظر ، قال الله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾^(١) ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ ﴾^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾^(٣) فيتحصل من هذه الآي أن الليلة المباركة التي يُفْرَقُ فيها كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ^(٤) هي لَيْلَةُ الْقَدْرِ ، وَأَنَّ / الْقُرْآنَ أُنْزِلَ فيها ، ولم ينزل في الشهر كُلِّهِ . [١٠٤]

الثالث : الظروف^(٥) الواقعة على الدَّهْرِ كُلِّهِ نحو : الأبد ، والدَّهْرُ وما أَشَبَّهُ ذلك ، فإذا قُلْتُ : سِرْتُ الدَّهْرَ ، لا تقوله حَتَّى تَجْعَلَ سِيرَكَ كَأَنَّهُ وَقَعَ فِي الدَّهْرِ كُلِّهِ ، على جهة الاتِّسَاعِ والادِّعَاءِ^(٦) ، وكذلك إذا قُلْتُ : : سِرْتُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ، لا تقول هذا حَتَّى يُسْتَكْثَرَ ما وقع منك فيصير كَأَنَّهُ وقع في الدَّهْرِ كُلِّهِ^(٧) ، كما تقول : جاءني أَهْلُ الدُّنْيَا ، وعسى أَلَّا يَكُونَ أَتَاكَ مِنْهُمْ إِلَّا عَشْرَةٌ ، فاستكثرتهم حَتَّى صَارَ عِنْدَكَ كَأَنَّكَ أَهْلُ الدُّنْيَا أَتَوْكَ .

الرَّابِعُ : ما يَرْجِعُ إِلَى الْفِعْلِ نحو : صُمْتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فالعملُ في اليوم كُلِّهِ ، لَأَنَّ الْإِمْسَاكَ فِي بَعْضِ الْيَوْمِ لَا يُقَالُ فِيهِ صَوْمٌ ، أَلَّا تَرَى أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ يَوْمَهُ كُلَّهُ آكِلًا .

فهذه أربعة مواضع يَكُونُ الْعَمَلُ فِيهَا فِي الظَّرْفِ كُلِّهِ .

وَأَمَّا الَّذِي يَكُونُ الْعَمَلُ فِي بَعْضِهِ ، فنَوْعٌ وَاحِدٌ وَهُوَ مَا يَرْجِعُ إِلَى الْفِعْلِ نحو : لَقِيتُ زَيْدًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، لَأَنَّ اللَّقَاءَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ فِي الْيَوْمِ كُلِّهِ .

(١) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٢) سورة الدخان آية ٣ .

(٣) سورة القدر الآية الاولى .

(٤) من الآيتين الكريميتين الثالثة والرابعة من سورة الدخان .

(٥) في الأصل : « أن الظروف » باقحام « أن » .

(٦) في الأصل : « الاعياء »

(٧) انظر الكتاب ١/ ٢١٦ - ٢١٧ .

ومتى عَرِيَ ظَرْفُ الزَّمانِ عن هذه المواضع الخمسة ، فينبغي الاحتمال الذي تَقَدَّمَ ، وهو أَنَّ يكونَ العملُ في الظَّرْفِ كُلُّهُ أو يكونَ العملُ في بعضِ الظَّرْفِ ، على حَسَبِ ما ذَكَرْتُ .

قوله : (سؤالٌ عن العدد)^(١) فإذا قُلْتُ : كَمْ سِرْتُ ؟ فلا تقوله حَتَّى تكونَ عالِماً بوقوعِ السَّيرِ ، وجهلتَ العددَ الذي سِرْتُ فيه ، فلا بُدَّ للجوابِ أَنَّ يتصمَّنَ عدداً ، وقد يكونَ معه تعيينٌ ، فيجوزُ إذا قِيلَ لَكَ : كَمْ سِرْتُ ؟ أَنْ تقولَ : ثلاثينَ يوماً ، ويجوزُ أَنْ تقولَ : الثلاثينَ يوماً المعلومة ، بخلافِ متى ، فإنَّ (متى) إنما هي طالبةٌ بتعيينِ الزمانِ ، فيجبُ أَنْ يكونَ جوابُها بما يقتضي التَّعَيُّنَ ، فإذا قِيلَ لَكَ^(٢) : متى سِرْتُ ؟ فلا تقوله حَتَّى تعلِّمَ أَنَّ السَّيرَ قد وقعَ وتجهلِ الزمانَ الذي وقعَ فيه ، فتسألُ عن تعيينِهِ ، فتقولُ^(٣) ، متى سِرْتُ ؟ فإنَّ قُلْتَ لَهُ : حيناً أو وقتاً لم تَزِدْ على ما عنده ، لأنَّ ذَلِكَ كانَ عنده معلوماً ، فإنَّ قُلْتَ : يومَ الجمعةِ أو شهرَ رمضانَ أو الصَّيْفَ أو الشتاءَ أو صباحاً أو مساءً زدته على ما كانَ عنده وأعلمته بما لم يكنْ عنده ، فقد تحصَّلَ مما ذكرته أَنَّ الصَّيْفَ والشتاءَ وما أشبهها يَكُنَّ جواباً لَكَمْ ولمَتَى^(٤) لأنَّهُنَّ واقعاتٌ على وَقْتٍ مُعَيَّنٍ معلومِ العددِ ، وكلُّ مُعَيَّنٍ معدودٌ ، وليس كلُّ معدودٍ مُعَيَّنًا . هذا يَبَيِّنُ لا خفاءَ به .

قوله : (وأما الظَّرْفُ من المكانِ)^(٥)

اعلم أَنَّ ظَرْفَ المكانِ على ثلاثِ أقسامٍ : ^(٥)

-
- (١) ليس هذا النُّصُّ موجوداً في الجمل بنسخه الثلاث ، لذا لا أدري على وجه التحديد أين ينتهي غير أنني أظن أن كلام ابن أبي الربيع يبدأ بعد العبارة الموضوعة بين الحاصرتين .
 - (٢) هكذا في الأصل .
 - (٣) انظر الكتاب ٢١٧/١ - ٢١٩ .
 - (٤) الجمل ص ٤٦ .
 - (٥) انظر هذه الأقسام ملخصة مع فصل المعدودات عن المبهمات في شرح الجمل للغافقي ص ٢٩ - ٣٠ .

أَحَدُهَا : الْمُبْهَمَاتُ وَالْمُقَدَّرَاتُ^(١) فهذان النوعان ينصبهما كُلُّ فِعْلٍ فتقول : جَلَسْتُ خَلْفَكَ وَمَشَيْتُ أَمَامَكَ وَجَلَسْتُ يَمِينَكَ ، فهذا هو الْمُبْهَمُ ، لِأَنَّهُ صَالِحٌ أَنْ يَقَعَ عَلَى كُلِّ مَكَانٍ إِلَّا تَرَى أَنَّ كُلَّ مَكَانٍ يَصْلُحُ أَنْ يُقَالَ فِيهِ : خَلْفَ بِنِسْبَةٍ وَكَذَلِكَ كُلُّ مَكَانٍ يَصْلُحُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ أَمَامَ بِنِسْبَةٍ وَإِنَّمَا يَقَعُ الاختصاص فيها بالاضافة أَوْ بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ ، وهذا عارضٌ لَا يُعْتَدُّ بِهِ وَإِنَّمَا يُعْتَدُّ بِمَا يُفْهَمُ مِنَ اللَّفْظِ مِنْ أَصْلٍ وَضَعَهُ قَبْلَ طَرَوِ الطَّوَارِئِ عَلَيْهِ .

وتقول : مَشَيْتُ مَيْلًا ، وَسَرْتُ فَرَسًا وَبَرِيدًا وَمَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ ، وهذا هو الْمُقَدَّرُ إِلَّا تَرَى أَنَّ [الْمَيْلَ]^(٢) كُلُّ مَكَانٍ فِيهِ عَشْرُ غَلَاءٍ ، وَالْغَلَوَةُ : رَمِيَةُ السَّهْمِ وَالْفَرَسُخُ : ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ ، وَالْبَرِيدُ : أَرْبَعَةُ فَرَاسِخٍ^(٣) ، فهذان النوعان ينصبهما كُلُّ فِعْلٍ .

الثاني : المشتقاتُ : فهذا النوع ينصبُّه فِعْلٌ دُونَ فِعْلٍ : تَنْصِبُهَا أَفْعَالُهَا الْمَأْخُوذَةُ مِنْ أَلْفَاظِهَا وَذَلِكَ نَحْوُ : مَقَعَدٌ وَمَجْلِسٌ وَمَا أَشَبَّهُهُمَا ، فتقول : جَلَسْتُ مَجْلِسًا حَسَنًا وَفِي مَجْلِسٍ حَسَنٍ ، وَكَذَلِكَ : قَعَدْتُ مَقْعَدًا صَالِحًا وَفِي مَقْعَدٍ صَالِحٍ ، وتقول : اجْلِسْ مَجْلِسًا حَسَنًا ، وَزَيْدٌ يَجْلِسُ مَجْلِسًا صَالِحًا وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : ضَرَبْتُ مَجْلِسًا سَيِّئًا ، وتقول : ضَرَبْتُ فِي مَجْلِسٍ سَيِّئٍ .

الثالثُ : مَا عَدَا مَا ذَكَرْتُهُ مِنْ أَسْمَاءِ الْأَمَكَةِ نَحْوُ : الدَّارِ وَالْحَائِثُوتِ وَالْمَسْجِدِ ، وَمَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ فَهَذَا النَّوعُ لَا يَتَعَدَّى الْفِعْلُ إِلَيْهِ إِلَّا بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَلَا يَجُوزُ اسْقَاطُ الْحَرْفِ إِلَّا قَلِيلًا وَمَتَى جَاءَ فَيُحْفَظُ وَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ . وهذه الأقسامُ الثلاثةُ الَّتِي ذَكَرْتُ أَنَّهَا تُوجَدُ مَنْصُوبَةً لَا بُدَّ أَنْ تَكُونَ

(١) فِي الْأَصْلِ : الْمَعْدُودَاتُ

(٢) تَكْمَلَةُ يَلْتَمِسُ بِهَا الْكَلَامُ .

(٣) انْظُرْ مَعَ الْهَوَامِعِ ١٥٠/٣ .

ظاهرةً ، وأما إن كانت مضمرة فلا بُدَّ من حرف الجرِّ ، كما كان ذلك في ظَرْفِ الزَّمانِ ، إلَّا أن يُنصَبَ على التَّشْبِيهِ بالمفعول به ، فيجوز أن تُضمِرَ ويكون الضَّميرُ منصوباً كما كان ذلك في ظَرْفِ الزَّمانِ ، فظَرْفُ المكانِ هو اسمُ المكانِ المنصوبُ المقدَّرُ بفي ، وكان الأصلُ أن يكون بحرف الجرِّ / [١٠٥] لأنَّ الفعلَ يطلبُه بحرف الجرِّ فيجبُ أن يَصِلَ إليه بالحرف الذي يطلبُه [به] (١) لكنَّ العَرَبَ شَبَّهَتْ ظَرْفَ المكانِ بظَرْفِ الزَّمانِ فأسقطت حرفَ الجرِّ ولما كان نَصْبُ ظَرْفِ المكانِ بِالْحَمْلِ على ظَرْفِ الزَّمانِ ، وظَرْفِ الزَّمانِ إنما انتصبَ بالتَّشْبِيهِ بالمصدر - كان نصبُ المكانِ في الرتبةِ الثالثةِ (٢) ، وكلُّ ما هو في الدَّرَجَةِ الثالثةِ فلا تجده إلَّا مخصوصاً : ألا ترى أنَّ (ما) مشبَّهةٌ بليسَ ، وليسَ مشبَّهةٌ بالفعلِ المتعدِّي ، وكان عمل (ما) مقيداً على حَسَبِ ما يتبيَّن في باب ما (٣) .

وكذلك (القولُ) عند فصحاءِ العَرَبِ (٤) لا يعملُ إلَّا أن يكونَ بشروطٍ : أن يكونَ فعلاً مُضارعاً ، وأن يكونَ بقاءِ الخطابِ وأن تتقدَّمَهُ أداةُ الاستفهامِ ، وألَّا يُفصَلَ بين الهمزة والفعلِ بفواصلٍ أجنبيِّ ، عدا الظَّرْفِ والمجرورِ لأنَّ القولَ إنما عَمِلَ بِالْحَمْلِ على الظَّنِّ ، والظَّنُّ عَمِلَ بِالْحَمْلِ على باب أعطيتُ ، فَصَارَ القولُ في الدَّرَجَةِ الثالثةِ فكان عمله مقيداً بالشروطِ الأربعةِ .

(١) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٢) انظر المقتضب ٣٣٦/٤ .

(٣) باب « ما » في الأجزاء المفقودة من البسيط ، وانظره في الشرح المختصر ص ١٤٤ .

(٤) إلَّا بني سليم فهم يجرون القوى مجرى الظَّنِّ مطلقاً / انظر الكتاب ١٢٤/١ ، شرح الألفية عند قول ابن مالك في باب « ظنُّ وأخواتها » .

واجري القول كظن مطلقاً عند سليم نحو: قل ذا مشفقاً

وانظر أيضاً التسهيل ص ٧٣ ، المساعد ٣٧٥/١ ، همع الهوامع ٢/ ٢٤٥ .

وكذلك التاء في القسم هي بَدَلٌ من الواو ، والواو بَدَلٌ من الباء ، فكانت لذلك مختصةً باسم الله تعالى .

قال أبو علي : ومن هذا (أَسْتَوُوا) التاء بَدَلٌ من الهاء ، والهاء بَدَلٌ من الواو^(١) فاختصت لذلك بالعام الجذب . ونظائر هذا الذي ذكرته في الصنعة كثيرٌ ، وسأنبه على هذا في مواضعه .

وأمر آخر : أنَّ ظرفَ الزَّمانِ مشبَّه بالمصدر ، لأنَّ الزَّمانَ مُضِيٌّ اللَّيْلِ والنَّهار . قال امرؤ القيس :

٩٥ - * أَلَا إِنَّمَا الدَّهْرُ لَيَالٍ وَأَعْصُرٌ *^(٢)

والمُضِيُّ مَصْدَرٌ . قال أبو القاسم في آخر هذا الباب : « من أجل أنَّ الزَّمانَ حركةُ الفلك ، والفعلُ حركاتُ الفاعلين »^(٣) .

وظروفُ المكانِ أشخاصٌ ، وينفصلُ بعضها من بعضٍ بَجُثْثٍ وَخِلَقٍ ، ألا ترى أنَّ الجبالَ مخالفةٌ للأودية وبعضها مُخالِفٌ لبعض كما أنَّ الأشخاصَ كذلك . والفعل إذا تَعَدَّى إلى (المفعول)^(٤) بحرف الجرِّ ، فإسقاطُ حرفِ الجرِّ شاذٌّ لا يُقَاسُ عليه ، ولا يُتَعَدَّى ، فيجبُ لهذا أن يكونَ ظرفُ المكانِ كذلك ، لكنَّ العَرَبَ اتَّسَعَتْ في بعضِ الأمكنة فأسقطت منه حرفَ الجرِّ ، فسيبيلنا أن نَقِفَ حيثُ وقفوا . وثبتَ الإسقاطُ في المُبْهَمِ والمَقْدَّرِ والمَشْتَقِّ بالشرط المذكور ، فلا يُتَعَدَّى ولا يُقَاسُ عليه .

فإن قُلْتَ : ولم خصَّصِ العربُ هذه الأنواعَ من ظروفِ المكانِ بالتشبيه بظرفِ الزَّمانِ فأسقطت منها حروفَ الجرِّ ؟

(١) في الايضاح ٢٥٥/١ . . . كما لم تستعمل التاء في استوا إلا في خلاف الخصب » .

(٢) تمامه : * وليس على شيءٍ قويمٍ بمستمر *

ديوانه ص ١٠٩

(٣) الجمل ص ٤٧ .

(٤) في الأصل : « الفعل » .

قُلْتُ : إِنَّ الْأَصْلَ فِي الْمَصْدَرِ كَانَ أَلَّا يُنْصَبَ مِنْهُ إِلَّا الْمُبْهَمُ ، وَمَا يَنْتَضِيهِ الْفِعْلُ بِحُرُوفِهِ فَكَانَ الْقِيَاسُ أَلَّا يُنْصَبَ (ضَرَبَ) إِلَّا الضَّرْبَ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ بِصِفَةٍ وَلَا عَدَدٍ ، لَكِنَّ الْعَرَبَ اتَّسَعَتْ وَتَعَدَّتْ إِلَى مَا يَطْلُبُهُ ، وَإِلَى مَا يَحْتَوِي عَلَيْهِ مَا يَطْلُبُهُ ، وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ فِي هَذَا^(١) . ثُمَّ شَبَّهْتُ الْعَرَبَ ظَرْفَ الزَّمَانِ بِالْمَصْدَرِ لِقُوَّةِ الشَّبهِ بَيْنَهُمَا فِي الْحَقِيقَةِ ، وَاقْتِضَاءِ الْفِعْلِ ، عَلَى حَسَبِ مَا تَقَدَّمَ ، فَتَعَدَّى أَيْضاً إِلَى الْمُبْهَمِ الَّذِي يَطْلُبُهُ بَيْنِيَّتِهِ وَإِلَى مَا يَحْتَوِي عَلَيْهِ بِطَلْبِهِ . فَلَمَّا جِئْنَا إِلَى ظَرْفِ الْمَكَانِ وَأَرَدْنَا أَنْ نَشَبِّهَهُ بِظَرْفِ الزَّمَانِ ، لَمْ يَطْلُبِ الْفِعْلُ مِنْهُ إِلَّا مَا يَطْلُبُهُ وَهُوَ الْمُبْهَمُ أَوْ الْمَشْتَقُّ . وَلَمْ^(٢) يَتَّسِعْ فِيهِ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا .

فَإِنْ قُلْتُ : فَكَيْفَ تَعَدَّى إِلَى الْمَقْدَّرِ وَهُوَ أَيْضاً لَا يَطْلُبُهُ ؟

قُلْتُ : عَلَّلَ هَذَا بِأَمْرَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَنَّ الْمَقْدَّرَ وَإِنْ كَانَ فِيهِ بَعْضُ تَخْصِيصٍ فَلَا يَخْلُو عَنْ إِبْهَامٍ أَلَّا تَرَى أَنَّ كُلَّ مَكَانٍ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مِثْلًا أَوْ جُزْءًا مِنْهُ ، وَلَيْسَ كُلُّ مَكَانٍ يَكُونُ دَارًا وَلَا جُزْءًا مِنْ دَارٍ ، وَلَا الْحَانُوتُ ، وَلَا أَشْبَهُهُمَا فَجَرَى لِدَلَالَةِ ذَلِكَ مَجْرَى الْمُبْهَمِ وَهَذَا هُوَ الظَّاهِرُ مِنْ كَلَامِ أَبِي عَلِيٍّ^(٣) .

الثَّانِي : أَنَّ الْمَقْدَّرَ مِنَ الْمَكَانِ لَهُ شَبَهُ بِالْمَقْدَّرِ مِنَ الزَّمَانِ ، أَلَّا تَرَى أَنَّ الْيَوْمَ : مِنْ طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى غُرُوبِهَا . وَالْجُمُعَةُ : سَبْعَةُ أَيَّامٍ . وَالشَّهْرُ أَرْبَعُ جُمُوعٍ ، وَالْعَامُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا . وَالْغُلُوءُ رَمِيَّةُ السَّهْمِ . وَعَشْرُ غِلَاءٍ هُوَ : الْمِثْلُ ، وَثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ هُوَ : الْفَرَسُخُ . وَأَرْبَعَةُ فَرَسُخٍ : هُوَ الْبَرِيدُ ، فَصَارَتْ لِذَلِكَ الْمَقْدَّرَاتِ مِنَ الْمَكَانِ كَالْمَقْدَّرَاتِ مِنَ الزَّمَانِ . وَالْفِعْلُ يَتَعَدَّى إِلَى مَقْدَّرَاتِ الزَّمَانِ فَيَتَعَدَّى إِلَى مَقْدَّرَاتِ الْمَكَانِ ، وَهَذَا الْمَأْخُذُ الثَّانِي يَظْهَرُ مِنْ كَلَامِ

(١) انظر ما تقدم ص ٤٦٩ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : «وَمَا لَمْ» .

(٣) انظر شرح الفية ابن معطي للرعيي ٢ / ٢١ ل ٢١ ، مع الهوامع ٣ / ١٥٠ .

سيبويه^(١) وكلاهما عندي حسنٌ .

قَوْلُهُ : (وأما الظرف من المكان فنحو عندك)^(٢) .

[١٠٦] اعلم أن (عندك) لا تَصْرُفُ : لا تستعمل إلا منصوبة / على الظرف أو مخفوضة بمن فتقول : « جئت من عندك » ولا تستعمل إلا مضافة ، وخفضها بمن تَصْرُفُ وذَهَبَ بَعْضُ النَّاسِ إلى أَنَّ الخفضَ بمن ليس تَصْرُفًا ، وأدعى أَنَّ كُلَّ ظرفٍ مُتَصَرِّفًا كان أو غير مُتَصَرِّفٍ ، يُخَفِّضُ بِمَنْ ، وليس الأمر عند سيبويه كذلك ، ألا تراه قد قال في سبى وسواء : لا يتصرفان إلا في الشعر واستدلَّ على تصرف سِوَاء في الشعر بقوله :

٩٦ - * إذا جَلَسُوا مِنَّا ولا من سِوَانَا *^(٣)

فجعل خفضَ (سِوَاء) بمن تَصْرُفًا^(٤) ، فإنَّ ذلك لا يكون إلا في الشعر ، فلو كان عنده كُلُّ ظرفٍ يُخَفِّضُ بمن لم يجعل ذلك مخصوصاً بالشعر .

وتقول : هذا الشيء عندي ، وإن لم يكن بحضرتك ، لكنه بحيث تحكمه وإذا أرسلت وراءه أذاك وهذا على حكم الاتساع .

(وَلَدَى) بمنزلة (عند) فتقول : هذا الشيء لَدَى زيدٍ ، أي عِنْدَ زَيْدٍ ، ولا تقول : أخذتُ هذا من لَدَى زيدٍ ، كما تقول : أخذتُ هذا من عند زيدٍ فهذا يُقَوِّي قولَ سيبويه : أَنَّ الخفضَ بِمَنْ تَصْرُفٌ ولا يلزم إذا فعلته العربُ

(١) الكتاب ٣٦/١ .

(٢) الجمل ص ٤٦ .

(٣) صدره * ولا ينطق الفحشاء من كان منهم *

وهو للمؤرَّبين سلامة العجَلي (مخضرم له شعر في يوم ذي قار- ترجمته في معجم الشعراء ص ٣٣٩ المؤلف والمختلف ص ١٧٦ ، الاصابة (ترجمة ٨٣٨١) تاج العروس (س) ١١٢/١٤ ، وانظر الشاهد في الكتاب ٣١/١ ، ٤٠٨ شرح أبياته لابن السيرافي ٤٢٤/١ ، المقتضب ٣٥٠/٤ ، الانصاف ٢٩٤/١ ، ضرائر الشعر ص ٢٩٢ شرح الألفية لابن الناظم ص ١٢٢ ، شرح ابن عقيل ٢٣٧/٢ ، المقاصد النحوية ١٢٦/٣ .

(٤) في الأصل : « تصرف » ووجهه النصب . وانظر الكتاب ٤٠٧/١ - ٤٠٨ .

في ظرف أن تفعله في آخر، لكنَّ العَرَبَ أدخلت (مِنْ) على كثيرٍ من الظروف التي لا تَتَصَرَّفُ ومع ذلك لا يُقَاسُ عليه .

وتُقَلَّبُ^(١) أَلِفُهَا ياءً عند دخولها على المضمر، لِقِلَّةِ تَمَكُّنِهَا ولزومِها موضعاً واحداً، فصارتُ لذلك كالحرف فقالوا : لديك كما قالوا : إليك .

ومِنَ العَرَبِ مَنْ يقولُ : إلاك ولدك ، ويجريهما مع المضمر مُجْراهما مع الظاهر^(٢) .

فإن قلت : بأي شيء يُحَكَّم على لدى ، أبالبناء أم بالإعراب ؟ قلتُ : يمكن عندي أن يقال : إنها لما أشبهت الحرف في قِلَّةِ تَمَكُّنِهَا وقُلِبَتْ أَلِفُهَا كما قُلِبَتْ أَلِفُ (إلى) أُجْرِيتُ مُجْراها كما قال سيبويه في : ﴿ قَافَ وَالْقُرْآنِ ﴾^(٣) فيمن قرأها . بفتح الفاء^(٤) : يمكن أن تكون بُنِيَتْ على الفتح لِقِلَّةِ تَمَكُّنِهَا ، ويمكن أن تكون منصوبةً بإضمارِ فِعْلٍ ولم تنصرف للتعريف والتأنيث^(٥) .

وأما (لدى) فهي مبنية على السكون ، وهي بمنزلة (عِنْدَ) إلا أن (عند) تقولها فيما كان بحضرتك وفيما لم يكن بحضرتك على حَسَبِ ما أعلمتُك ، و(لَدَى) لا تَقَعُ إلا على ما كان بحضرتك^(٦) فهي أَشَدُّ من « عِنْدَ » وأقلُّ تصرفاً فُبْنِيَتْ لذلك^(٧) وهذا النوع ليس مما تُبْنَى له الأسماءُ ،

(١) في الأصل : « ولا » باقحام « لا » .

(٢) انظر الكتاب ٤١٣/٣ .

(٣) سورة ق الآية الأولى .

(٤) قال أبو حيان في البحر المحيط ١٢٠/٨ قرأ الجمهور (قاف) بسكون الفاء وعيسى بفتحها . وانظر المحتسب ٢٨١/٢ .

(٥) الكتاب ٢٥٨/٣ .

(٦) شرح المفصل ١٠٠/٤ .

(٧) ذكر ابن يعيش في شرح المفصل ١٠/٤ « أنَّ الذي أوجب بناء (لدى)، فرط إبهامها وأن « عند » كان حقها البناء مثل لدن ولدى لكن العرب توسعوا فيها فأوقعوها على ما بحضرتك وما يبعد » .

ولأنما الذي يلزم أن يُبنى له الاسم أن يتضمّن الحرف أو يشبهه وإنما هذا بمنزلة الإضافة إلى الحرف نحو قوله تعالى: ﴿لَحَقَّ مِثْلُ مَا أَنْكُمْ تَنْطِقُونَ﴾^(١) قرىء برفع (مثل) على أنه صفة لحق وأُعرب على الأصل، وقرىء بالنصب^(٢) على أنه مبني لإضافته إلى (أن) وكذلك ظرف الزمان إذا أُضيف إلى الفعل الماضي نحو قول النابغة:

* على حين عاتبت المشيب على الصبا * [١]

فمن العرب من أنشدته بفتح النون وبناء لإضافته إلى المبني، ومن العرب من لا يبني ولا يراعى ذلك.

واختلف النحويون في بناء ظرف الزمان إذا أُضيف إلى غير الفعل الماضي، نحو قوله سبحانه: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾^(٣) فمنهم من قال إنها تُبنى ومنهم من قال: إنها لا تُبنى^(٤)، لأنها لم تُضف في اللفظ إلى مبني والذي أقول به أنها لا تُبنى إذا لم تدخل على الفعل الماضي، إلا بالسّماع، ولا تُبنى بالقياس على بنائها إذا أُضيفت إلى الفعل الماضي، فإن الشيء الشاذ لا يُقاس عليه، ولأن القياس لا يصح وبين الفرع والأصل فارق يُمكن أن يراعى، ألا ترى أنه يمكن أن تكون العرب راعت لفظ

(١) سورة الذاريات آية ٢٣.

(٢) الرفع قراءة أبي بكر بن عياش عن عاصم، وحزمة والكسائي.

والنصب قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم / السبعة ص ٦٠٩ وانظر ما سبق ص ١٦١.

(٣) سورة المائدة آية ١١٩.

(٤) أجاز البناء الكوفيون والفارسي وابن مالك ومنعه البصريون / انظر معاني القرآن ٣٢٦/١ - ٣٢٧، إعراب القرآن للنحاس ٥٣٣/١، مشكل إعراب القرآن ٢٥٥/١، شرح الجمل لابن عصفور ٣١١/١، البحر المحيط ٦٣/٤ شرح ابن عقيل ٥٩/٣، التصريح ٤٢/٢.

الإضافة ، ومُراعاة الألفاظ في هذه الصُّنعة كثيرة . فإن قُلْتُ : فقد قُرِئَ
بنصبِ يوم^(١) .

قُلْتُ : الظَّاهِرُ أَنَّ المعنى : هذا اليومُ يومَ يَنْفَعُ ، وَبُنِيَتْ لإضافتها إلى
الفعل ، ويمكن أَنْ يَتَأَوَّلَ على أَنَّ (يومَ) ظرفٌ ، والمعنى : هذا الجزاءُ يومَ
ينفعُ الصادقينَ صِدْقَهُمْ .

و (لَدُنْ) تُسْتَعْمَلُ مضافةً لا غير ، وتضافُ إلى الظَّاهِرِ والمُضْمَرِ ، فإذا
أُضِيفَتْ إلى الظَّاهِرِ اسْتَعْمِلَتْ استعمالين : على الأصل ، وعلى إسقاطِ النُّونِ
على جهة التَّخْفِيفِ فنقولُ : من لَدُنْ زيدٍ ، ومن لَدُنْ زيدٍ ، قال الله تعالى :
﴿ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾^(٢) وَأَنْشَدَ سيويه :

٩٧ - * من لَدُنْ شَوْلًا فالى إِتْلَائِهَا *^(٣)

التقدير : من لَدُنْ كانت شَوْلًا ، وإذا أُضِيفَتْ إلى المُضْمَرِ يجوزُ حذفُ
النونِ وهذا ممَّا يَرُدُّ فيه المضمَرُ الشيءَ إلى الأصلِ ، فتقولُ : جِئْتُ مِنْ
لَدُنْكَ .

فإن قُلْتُ : فقد قال الله تعالى : ﴿ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴾^(٤) قرأه
نافعٌ بضمِّ الدَّالِ وتخفيفِ النُّونِ ، وقرأه الباقرُ بالضَّمِّ وتشديدِ النُّونِ وقرأه
أبو بكر^(٥) (من لَدُنِّي) بإسكانِ الدَّالِ وإشمامها إلى الضَّمِّ وتخفيفِ النُّونِ . [١٠٧]

(١) هي قراءة نافع / السبعة ص ٢٥٠ ، حُجَّةُ القراءات ص ٢٤٢ ، الكشف عن وجوه القراءات
السبع ٤٢٣/١ .

(٢) سورة النمل آية ٦ .

(٣) لم أقف على نسبه / وانظره في الكتاب ٢٦٤/١ ، الشيرازيات ل ٤٠ .

أمالي ابن الشجري ٢٢٢/١ ، شرح المفصل ١٠١/٤ ، ٣٥/٨ ، مغني اللبيب ص ٥٥١ ،
شرح شواهده ٨٣٦/٢ ، التصريح ١٩٤/١ ، معجم الهوامع ١٠٥/٢ ، خزانة الأدب ٨٤/٢ .

(٤) سورة الكهف آية ٧٦ .

(٥) هذه القراءة لعاصم رواها خلف عن يحيى بن آدم عن أبي بكر - شعبة ابن عياش - عن عاصم
ونقل غير خلف عن يحيى عن أبي بكر « لَدُنِّي » بسكون الدال مع فتح اللام / انظر القراءات
الثلاث في / السبعة ص ٣٩٦ ، الكشف عن وجوه القراءات السبع ٦٩/٢ .

قُلْتُ : مَنْ قَرَأَ بِإِسْكَانِ الدَّالِ وَإِسْمَائِيهَا الضَّمِّ ، فَوَجَّهَهُ أَنَّ الْأَصْلَ (مِنْ لَدُنِّي) وَكُسِرَتْ كَمَا كُسِرَتْ الدَّالُ مِنْ قَدِي ، لِأَنَّ الْأَصْلَ قَدْ بَسَكُونِ الدَّالِ بِمَعْنَى حَسَبٍ فَلَمَّا أُضِيفَ إِلَى يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ كُسِرَتْ الدَّالُ . وَسُكِّنَتْ الدَّالُ مِنْ (لَدُنِّي) كَمَا سُكِّنَتْ الْهَاءُ مِنْ (لَهْوٍ) لِأَنَّهُ عَلَى شَكْلِ عَضْدٍ وَعَجْزٍ ، وَهَذَا يُسَكَّنُ بِالْقِيَاسِ ، ثُمَّ أُشِمَّتِ (الدَّالُ الضَّمِّ) إِعْلَامًا بِالْأَصْلِ كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ سَبَحَانَهُ : ﴿ لَا تَأْمَنَّا ﴾ ^(١) الْأَصْلُ : « لَا تَأْمَنَّا » وَكَمَا جَاءَ (قِيلَ) وَ(غِيضَ) ^(٢) فِي قِرَاءَةِ هِشَامِ وَالْكَسَائِيِّ . وَمَنْ قَرَأَ بِالتَّخْفِيفِ وَضَمَّ الدَّالَ فَعَلَى الْأَصْلِ وَكُسِرَتْ التَّوْنُ لِيَاءِ الْمُتَكَلِّمِ وَمَنْ قَرَأَ بِالتَّشْدِيدِ فَعَلَى الْحَاقِ نَوْنِ الْوَقَايَةِ كَمَا لَحِقَتْ مِنِّي وَعَنِّي ، وَقَالُوا قَدْنِي . قَالَ :

٩٨ - * قَدْنِي مِنْ نَصْرِ الْخَبِيثِينَ قَدِي * ^(٣)

وهذه ^(٤) هي (لَدُنْ) فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، عَلَى مَا أَخْبَرْتُكَ ، إِلَّا أَنْ تَدْخَلَ عَلَى (غَدُوَّة) فَإِنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْرِيهَا مُجْرَى اسْمِ الْفَاعِلِ الْمُتَوْنِ وَيَنْصِبُ غَدُوَّةً فَيَقُولُ : مِنْ لَدُنْ غَدُوَّةً ، بِنَصْبِ غَدُوَّةٍ وَتَوْنِهَا ^(٥) ، وَصَرَفُوا

(١) سورة يوسف آية ١١ .

(٢) فِي قَوْلِهِ جَلَّ شَأْنُهُ : ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَبَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ ﴾ سورة هود آية ٤٤ .

(٣) يَنْسَبُ الشَّاهِدُ إِلَى أَبِي نُخَيْلَةَ وَالْأَقْرَطِ وَإِلَى أَبِي بَخْدَلَةَ أَنْظَرَهُ فِي الْكِتَابِ ٣٧١/٢ ، وَالنُّوَادِرُ ص ٢٠٥ ، إِصْلَاحُ الْمَنْطِقِ ص ٣٤٢ ، ٤٠١ ، شَرْحُ أَيْبَاتِهِ ل ٤٢٣ ، أَيْبَاتُ الشَّعْرِ ل ٤٣ ، الْمُحْتَسَبُ ٢/٢٢٣ ، مَا يَجُوزُ لِلشَّاعِرِ فِي الْضَّرُورَةِ ص ١٤١ ، حِجَّةُ الْقِرَاءَاتِ ص ٤٢٥ ، ٦١١ ، ٦٢٥ ، أُمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ١/١٤ ، ١٤٢/٢ ، الْأَنْصَافُ ١/١٣١ ، شَرْحُ الْمَفْصَلِ ٣/١٢٤ ، ١٤٣/٧ ، ضُرَائِرُ الشَّعْرِ ص ١١٣ ، مَغْنَى اللَّيْبِ ص ٢٢٦ ، شَرْحُ شَوَاهِدِهِ ١/٤٨٧ ، التَّصْرِيحُ ١/١١٢ ، هَمْعُ الْهَوَامِعِ ١/٢٢٣ - خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٢/٤٤٩ ، وَبَعْدَهُ :

* لَيْسَ الْأَمَامُ بِالشَّحِيحِ الْمَلْحَدِ *

(٤) فِي الْأَصْلِ : « هَذَا »

(٥) أَنْظَرِ الْكِتَابَ ١/٥١ ، الشِّيرَازِيَّاتُ ل ٢٠ ، أُمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٢/٢٥٣ .

غدوةً وإن كان فيها التعريفُ والتأنيثُ ، للإشعار بإجراء (لَدُنْ) مُجرى اسم
الفاعلِ الْمُتَوَّنْ ولو قالوا : من لَدُنْ غدوةً ولا يصرفون (غدوة) لم يكن معهم
مَا يَدُلُّ على قصدهم ، فشَدُّوا لِيُعْلِمُوا بما قصدوا ، ونظيرُ هذا قَدِيدِيمةٌ
وَوَرِيثةٌ^(١) ! فإنهم لَمَّا صَغَرُوا رَدُّوا الهاءَ ، وأجروا هذا مُجرى^(٢) الثلاثي ،
لأنهم لو لم يفعلوا ذلك لم يكن عندهم ما يَدُلُّ على أنهم قصدوا في هذين
الظرفين أن يضعوهما على التأنيث لأنهما غير متصرفين ، والظروفُ عندهم
على التذكير ، فشَدُّوا في التَّصْغِيرِ لِيُعْلِمُوا بشذوذهم في وضعِ الْكَلِمَتَيْنِ على
التأنيث ، فكَذلك : لَدُنْ غُدوةٌ ، شَدُّوا في صرف ما فيه التعريف والتأنيث ،
لِيُعْلِمُوا بشذوذهم في نصب غُدوةٍ بِلَدُنْ ، وإن كان من الأسماء التي لا
تَعْمَلُ . ويُقال : لَدُنْ غُدوةٌ ، بفتح الدال وسكون النون وكأنهم سَكَنُوا الدالَ
كما سَكَنُوا عَصْداً فالتقى ساكنان فحُرِّكَتِ الدالُ لالتقاء الساكنين ، فَصَارَ
بمنزلةِ اضْرَبَنَّ^(٣) ، فانتصب بعده غدوةٌ . وهذا كله على غير قياسٍ ، وتشبيهه
بعيدٌ ، ولَمَّا كان على غير قياسٍ وقصدوه شَدُّوا في غدوة ، بالانصراف
ليعلموا به .

قوله : (وَأَمَّاكَ)^(٤) .

إِعْلَمُ أَنَّ (أَمَّاكَ) و(خَلَقَكَ) عند سيبويه متصرفان : يُرْفَعَانِ
وَيُخَفَضَانِ بِمَنْ وَبِغَيْرِ مَنْ ، وعلى مذهب [سيبويه]^(٥) أَكْثَرُ النُّحَوِيِّينَ^(٦) .

(١) في الأصل : « قديمه ووريه » والصواب ما أثبتته قال سيبويه في الكتاب ٢٦٧/٣ ، « اعلم انك
إذا سميت كلمة بخلف أو فوق أو تحت لم تصرفها لأنها مذكرات ، الا ترى أنك تقول :
تحت ذاك وخلف ذاك ، ودوين ذاك ، ولو كن مؤنثات لدخلت فيهن الهاء كما دخلت في
قدييمة ووريثة » .

(٢) في الأصل : « المجرى الثلاثي » .

(٣) انظر الشيرازيات ل ١٩ .

(٤) الجمل ص ٤٦ .

(٥) تكملة بها يلتئم الكلام .

(٦) انظر الكتاب ٤٠٧/١ ، الايضاح ١٨٧/١ امالي ابن الشجري ٢٥٢/٢ ، المفصل ٤٤/٢ ،

همع الهوامع ٩٩/٣ .

وَذَهَبَ الْجَرْمِيُّ إِلَى أَنَّهُمَا غَيْرَ مُتَصَرِّفَيْنِ لَا يُسْتَعْمَلَانِ إِلَّا مِنْصُوبَيْنِ عَلَى الظَّرْفِ أَوْ مَخْفُوضَيْنِ^(١) . اسْتَدْلُ سَيُوبِيهِ بِقَوْلِ لَبِيدِ بْنِ رَبِيعَةَ :

٩٩- فَعَدْتُ كِلَا الْفَرْجَيْنِ تَحْسَبُ أَنَّهُ مَوْلَى الْمَخَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُهَا^(٢)
وَالْفَرْجُ : مَوْضِعُ الْمَخَافَةِ ، وَهُوَ الثَّغْرُ قَالَهُ يَعْقُوبُ فِي الْإِصْلَاحِ^(٣) ،
وَهِيَ مَوْلَى الْمَخَافَةِ أَيِ : الْمَوْضِعِ الَّذِي يَلِي الْخَوْفَ ، وَخَلْفُهَا وَأَمَامُهَا بَدَلَانِ
مِنْ مَوْلَى الْمَخَافَةِ . وَكِلَا مُبْتَدَأٍ خَبْرُهُ (تَحْسَبُ أَنَّهُ مَوْلَى الْمَخَافَةِ) وَالْجُمْلَةُ فِي
مَوْضِعِ الْحَالِ أَيِ بَكَرَتْ وَهِيَ خَائِفَةٌ مِنَ الصِّيَادِ مِنْ خَلْفِهَا وَأَمَامِهَا^(٤) . وَذَهَبَ
الْجَرْمِيُّ إِلَى أَنَّ هَذَا ضَرُورَةٌ . وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي أَنَّ سَيُوبِيَهُ لَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى
الْقَوْلِ بِتَصَرُّفِهِمَا هَذَا الْبَيْتَ وَحْدَهُ ، لِأَنَّهُ قَالَ فِي سَوَاءٍ : لَا تَتَصَرَّفُ ، وَلَمْ
يَجْعَلْ وَجُودَهُ مُتَصَرِّفًا فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ :

١٠٠- * وَمَا قَصَدْتَ مِنْ أَهْلِهَا لِسَوَائِكَا *^(٥)

(١) انظر ارتشاف الضرب ص ٦٩١ ، همع الهوامع ١٩٩/٣ .
وقال الرعيني في شرح ألفية ابن معطي ٢/٢ ل ٢٢ : «ونقل الشيخ أبو حيَّان عن الجرمي أنَّ
الجهات الست لا تصرف ولا تستعمل إلا ظرفاً ، وقال ابن الخشاب في كتابه الكبير المُسمَّى
باللامع في شرح اللمع لابن جني لما ذكر هذه الظروف . وأبو عمر - يعني الجرمي - يرى
الرفع في مثل هذه قياساً مطرداً ، وأبو عثمان - يعني المازني - يعده ضرورة في الشعر
والجمهور مع أبي عمر . انتهى . فنقل ابن الخشاب يناه في نقل الشيخ أبي حيَّان . ولعلَّ أبا
عمر كان له في المسألة قولان » . وقد نُسِبَ مذهب الجرمي إلى المازني - كما صنع ابن
الخشاب - ابنُ فلاح في المغنى ١/ ١٥٦ .

(٢) الكتاب ٤٠٧/١ ، والبيت من معلقة لبید / انظره في ديوانه ص ٣١١ ، شرح القصائد السبع
الطوال ص ٥٦٥ ، شرح القصائد التسع ٤٠٨/١ ، إصلاح المنطق ص ٧٧ ، الإيضاح ص
١٨٧ ، الكافي ٢/ ص ٥٠ ، إيضاح شواهد الإيضاح ل ٤٢ ، الانصاح للفارقي ص ٣٣٥ ،
أمالی ابن الشجري ١/ ١١٠ ، ٢/ ٢٥٢ ، شرح المفصل ٢/ ٤٤ ، ١٢٩ ، غاية الأمل
١١٥/١ شرح ألفية ابن معطي للرعيني ٢/ ٢٢ ، همع الهوامع ١٩٩/٣ .

(٣) إصلاح المنطق ص ٧٧ .

(٤) انظر هذا التوجيه في إيضاح شواهد الإيضاح ل ٤٢ ، الكافي ٢/ ص ٥٠ .

(٥) الشاهد للأعشى : وصدرة .

*تجانف عن جو الیمامة ناقتي *

دليلاً على تَصَرُّفِهَا، وقال: إِنَّ هذا من ضرورة الشَّعْر^(١)، فإِذَا أُنْ يَكُونُ قَدْ سَمِعَهُمَا مُتَّصِرَيْنِ فِي الْكَلَامِ ، وَإِذَا أُنْ يَكُونُ قَدْ انْضَمَّ إِلَى هَذَا السَّمَاعِ - وَإِنْ كَانَ قَلِيلاً - الْقِيَاسُ عَلَى يَمِينٍ وَشِمَالٍ ، وَلَا خِلَافَ فِي يَمِينٍ وَشِمَالٍ أَنَّهُمَا تَتَّصِرَانِ قَالَ تَعَالَى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾^(٢) ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ وَالْخَلْفِ وَالْأَمَامِ؛ لِأَنَّهُنَّ مَقُولَاتٍ يَنْسَبُ وَاحِدَةٌ مِنْ جِهَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ .

وَلَا أَعْلَمُ خِلَافاً فِي (تَحْتَ) وَ (فَوْقَ) أَنَّهُمَا غَيْرُ مُتَّصِرَيْنِ ، وَأَنَّهُمَا لَا يُسْتَعْمَلَانِ إِلَّا ظَرْفَيْنِ مَنْصُوبَيْنِ أَوْ مَخْفُوضَيْنِ بِمَنْ .

وَنَظِيرُ مَا ذَكَرْتُهُ مِنْ أَنَّ الشَّيْءَ إِذَا وَرَدَ قَلِيلاً وَالسَّمَاعُ يَعْضُدُهُ أَنَّهُ عِنْدَهُمْ: يُقَاسُ عَلَيْهِ، قَوْلُهُمْ فِي النَّسَبِ إِلَى فَعُولَةٍ: فَعَلِيٌّ، وَإِنْ كَانَ لَمْ يُسَمَّ مِنْهُ إِلَّا شَتَّى^(٣)، لِأَنَّهُ قَدْ صَحَّ فِي فَعِيلَةٍ أَنَّ الْعَرَبَ تَنْسَبُ إِلَيْهَا: فَعَلِيٌّ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ فَعُولَةٍ وَفَعِيلَةٍ إِلَّا بِالْيَاءِ وَالْوَاوِ، وَهُوَ فَارِقٌ غَيْرُ مُعْتَبَرٍ، أَلَّا تَرَى أَنَّ

= انظر ديوانه ص ٨٩ ، الكتاب ٣٢/١ ، ٤٠٨ ، شرح أبياته لابن السُّيرافي ١٣٧/١ ، المقتضب ٣٤٩/٤ ، التصحيف والتحريف ص ٢٩٨ ، الصاحبي ص ٢٣٠ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٧٨ ، أمالي بن الشجري ٢٣٥/١ ٤٥/٢ ، ١١٩ ، ١٢٤ ، ٢٥٣ ، الانصاف ٢٩٥/١ ، شرح المفصل ٤٤/٢ ، ٨٤ ، ضرائر الشعر ص ٢٩٢ ، همع الهوامع ١٦٢/٣ ، الاشباه والنظائر ١٠٩/٣ ، ١١٢ ، خزائن الأدب ٥٩/٣ .

(١) الكتاب ٣٢/١ ، ٤٠٧

(٢) سورة المعارج آية ٣٧ .

(٣) نسبة إلى أَرْدَ شَتْوَهُ، والأزد ثلاثة أقسام: أزد السَّراة، وأزد عُمان، وأزدُ شَتْوَهُ. وما ذكره المؤلف في النَّسَبِ إِلَى فَعُولَةٍ عَلَى فَعَلِيٍّ هُوَ مَذْهَبُ سَيَّبُوهِ وَأَكْثَرُ النَّحَاةِ وَذَهَبَ الْأَخْفَشُ وَالْجَرِّمِيُّ وَالْمُبَرِّدُ إِلَى النَّسَبِ إِلَيْهَا عَلَى لَفْظِهَا فَتَقُولُ: حَلَوْبِي وَرَكُوبِي فِي النَّسَبِ إِلَى حَلَوْبَةٍ وَرَكُوبَةٍ . وَذَهَبَ ابْنُ الطَّرَاوَةِ إِلَى النَّسَبِ إِلَيْهَا بِحَذْفِ الْوَاوِ وَبِقَاءِ الضَّمَّةِ عَلَى حَالِهَا لِأَنَّهَا كَضْمَةِ عَضُدٍ، فَكَمَا لَا تَحْذِفُ هَذِهِ لَا تَحْذِفُ تِلْكَ فَتَقُولُ فِي النَّسَبِ إِلَى شَتْوَةٍ شَتِّيٌّ بَفَتْحِ الشِّينِ وَضَمِّ النُّونِ . انظر الكتب ٣٣٩/٣ . الخصائص ١١٥/١ ، شرح المفصل ١٤٦/٥ - ١٤٧ ، شرح عمدة الحفاظ ص ٨٩١ ، ارتشاف الضرب ص ٢٤٥ ، توضيح المقاصد ١٣٨/٥ ، همع الهوامع ١٦٢/٦ ، وانظر ابن الطراوة النحوي ص ٣٢٢ - ٣٢٤ .

الياء والواو يترادفان في الرَّدْفِ، فيأتي المُرُور مع العِبر، وإذا تَبَعَتْ هذا النوع في الصُّنْعَةِ وجدته كثيراً.

[١٠٨] فقد صَحَّ بما ذكرتهُ/أَنَّ التُّحْتَ والفَوْقَ لا يتصرَّفان، وَأَنَّ اليمينَ والشَّمَالَ يتصرَّفان، وسيبويه وجُمْهُورُ النُّحَوِيِّينَ يَجْرُونَ الخَلْفَ والأَمَامَ مُجْرَى اليمينِ والشَّمَالِ، إِلَّا الجَرْمِيُّ فَإِنَّهُ أَجْرَاهُمَا مُجْرَى الفَوْقِ والتُّحْتَ.

وقالوا: منازلُهم يميناً وشمالاً، فهذا ظَرْفٌ، والتقديرُ: منازلُهم في اليمينِ والشَّمَالِ، قال:

١٠١- * وكان الكَّاسُ مَجْرَاهَا اليمينَا* (١)

والأَحْسَنُ أَنْ يُجْعَلَ المَجْرَى مَبْتَدَأً وَيُجْعَلَ اليمينُ ظَرْفًا، وهو خَبَرُ المَجْرَى (٢)، والجملةُ خَبَرٌ كَانَ، ويكونُ الظَّرْفُ يَتَعَلَّقُ بِمَحذُوفٍ. ويجوزُ أَنْ يُجْعَلَ المَجْرَى بَدَلًا وَيَكُونُ مِنْ بَدَلِ الاشتِمَالِ، والتقديرُ: وكان مَجْرَى الكَّاسِ اليمينَا فإذا قَدَّرْتَ هذا تَصَوَّرَ لَكَ فِي اليمينِ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا وهو الأَحْسَنُ وَيَتَعَلَّقُ بِمَحذُوفٍ لِأَنَّهُ خَبَرٌ كَانَ ويجوزُ أَنْ تَجْعَلَ اليمينَ اسماً وَمَتَى كَانَ الخَبَرُ مُفْرَدًا، فلا بُدَّ أَنْ يَكُونَ المَبْتَدَأُ فِي المعْنَى أَوْ مُنْزَلًا مِنْزِلَتَهُ، وَلَيْسَ اليمينُ هُوَ المَجْرَى حَقِيقَةً، فلا بُدَّ أَنْ يَكُونَ هذا عَلَى [أَحَدٍ] (٣) وجهين:

(١) لعمر بن كلثوم التغلبي من معلقته وصدره:

* صددت الكاس عنا أم عمرو *

ولم يورده أبو بكر بن الأنباري في معلقة عمرو في شرح القصائد السبع، ولا ابن كيسان في شرح معلقة عمرو. ويروى البيت لعمر بن عدي ابن أخت جَذِيمَةَ الأبرش. انظر الشاهد في الكتاب ٢٢٢/١، ٤٠٥، الايضاح ١٨٧/١، ايضاح شواهد الايضاح ل ٤٣، شرح القصائد التسع ٦١٨/٢، الافصاح للفارقي ص ٢٨٦، شرح المعلقات السبع للزوزني ص ٢٣٩، همع الهوامع ١٥٦/٣.

(٢) أكثر ما ذكره المؤلف في الكلام على (يمين وشمال) وفي توجيه الشاهد:

* وكان الكَّاسُ مجراها اليمينَا *

مانخوذ من كلام أبي علي الفارسي في الايضاح ١٨٨/١. وانظر الكافي ٢/ ص ٥١-٥٢.

(٣) تكملة يلتئم بمثلها الكلام.

أحدهما: أَنْ تَجْعَلَ الْمَجْرَى اليمِينِ اتَّسَاعاً، كما قالوا: نهاره صائِمٌ وليله قائمٌ، وحكى يعقوبٌ: ما أثبتَّ غَدْرَهُ أَي ما أثبتَّه في الغَدْرِ، والغَدْرُ: الأرضُ المتعادية واللَّخَاقِيَةُ^(١). فَتَنَسَّبَ الثَّبَاتُ لِلْغَدْرِ وهو في المعنى للرَّجُلِ.

الثَّانِي: أَنْ يَكُونَ عَلَى حَذْفٍ مضافٍ، التقدير: «وكان مَجْرَى الكَأْسِ مَجْرَى اليمِينِ، ونظيره^(٢)» ما حكاه سيبويه: كان السَّمْنُ مَنَوْنٍ بِدِرْهِمٍ^(٣)، بنصب مَنَوْنٍ، والتقدير، كان مَنَوَا السَّمْنِ مَنَوْنٍ بِدِرْهِمٍ، وحُذِفَ المضافُ وأُقيِمَ المضافُ إليه مُقَامَهُ.

قوله: (وراءك)^(٤).

اعْلَمْ أَنَّ (وراء) و(قُدَّام) لا يستعملان إِلَّا ظَرْفَيْنِ أو مخفوضين بِمِنْ.

قال: (وأسفل مِنْكَ)^(٥).

قال الله تعالى: ﴿وَالرُّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾^(٦) فأسفلُ ظَرْفٌ، وهو خبرُ الرُّكْبِ. والتقدير: والرُّكْبُ في مكانٍ أَسْفَلَ من مكانكم، ثُمَّ حُذِفَ

(١) في اصلاح المنطق ص ٣٨٠: «ويقال: ما أثبتَّ غَدْرَهُ أَي ما أثبتَّه عند الغَدْرِ، والغَدْرُ: الجَحْرَةُ واللَّخَاقِيَةُ من الأرض المتعادية، يقال ذلك للفرس وللرَّجُلِ إذا كان لسانه يثبت في موضع الزَّلَلِ والخصومة» وجاءت «غدر» في الاصل بعين مهملة فذال معجمة في أربعة المواضع كما جاءت «اللخاقي» في الاصل غير معجمة وما أثبتته عن اصلاح المنطق، والتاج «غدر» ٢١٠/١٣. وفي اللسان «عداء»: «ومكان متعاد: بعضه مرتفع وبعضه متطامن، ليس بمستوى» واللخاقي: الشقوق في الأرض / اللسان «لحق» عن الأصمعي.

(٢) في الاصل: (ونظير).

(٣) في الكتاب ٣٩٣/١: «وأما قول الناس: كان البُرُّ قفيزين، وكان السَّمْنُ مَنَوْنٍ وإنما استغنوا ها هنا عن ذكر الدِرْهِمِ لما في صدورهم من علمه».

(٤) الجمل ص ٤٦.

(٥) الجمل ص ٤٦.

(٦) سورة الانفال آية ٤٢.

الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، وحذفت المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . والأصل في (أسفل منكم) أن يكون صفة ، ومثل ذلك ما أنشده أبو علي :

١٠٢ - * أو هزلت في جذب عامٍ أولاً * (١)

المعنى : أول من عامنا ، فأول صفة لعام ، ويحتمل أن يكون ظرفاً ، كأنه قال : في جذب عامٍ قبل عامنا وهذا الذي يستعمل ظرفاً هو الذي يُبنى في قولهم : ابدأ بهذا أولاً (٢) ، كما تقول : ابدأ بهذا قبل . ويستعمل (أولاً) بمنزلة قديم . فتقول : ما تركت له أولاً ولا آخراً (٣) أي : قديماً ولا حديثاً ، وهذه كلها من قسم المبهمات .

قوله : (نحو ميل وفرسخ وبريد) (٤)

هذا هو المقدر ، وينصبه كل فعل ، على حسب ما ذكرته ، وقد بينت ذلك بعينه (٥) .

قوله : (ومجلس ومكان ومقعد) (٦) .

أما (مجلس) فهو من الظرف المشتق ، فلا يتعدى إليه إلا الفعل المأخوذ من مصدره ، وذلك : جلس ويجلس واجلس ، وما أشبهها .

(١) الشيرازيات ل ٨ ، وقبله :

* يا ليتها كانت لأهلي إبلا *

انظر الكتاب ٢٨٩/٣ ، شرح المفصل ٣٤/٦ ، ٩٧ - ٩٨ ، اللسان «وأل» وفي الأصل «حزب» مكان «جذب» تصحيف .

(٢) انظر الكتاب ٢٨٧/٣ - ٢٨٨ ، والشيرازيات ل ٥ .

(٣) قال سيبويه في الكتاب ٢٨٨/٣ «وذلك قول العرب : ما تركت له أولاً ولا آخراً» ، وانظر الشيرازيات ل ٥ ، ٤٨ .

(٤) الجمل ص ٤٦ .

(٥) انظر ما تقدم ص ٤٩٢ ، ٤٩٥ .

(٦) في الجمل المطبوع ص ٤٦ «مكان» قبل «مجلس» وفي الخطيتين كما هنا .

وأما (مكان) فهو مشتق من الكون ، فَيَتَعَدَّى إِلَيْهِ كَانَ وَيَكُون ، كما تَعَدَّى إِلَى مَجْلِسٍ جَلَسَ وَيَجْلِسُ وما أَشَبَّهُمَا ، ولما كانت الأفعال كلها تَنَحَّلُ إِلَى كَانَ ، تَعَدَّتْ جَمِيعُ الأفعال إِلَى المكان ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : جَلَسَ ، فهو في معنى : كَانَ مِنْهُ جُلُوسٌ . وكذلك قَعَدَ زَيْدٌ ، هو في معنى كَانَ مِنْهُ قُعُودٌ وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ : إِنَّمَا تَعَدَّى جَلَسَ إِلَى مَجْلِسٍ ، لَأَنَّهُ يَقْتَضِيهِ وَكُلُّ فِعْلٍ يَقْتَضِي الْمَكَانَ فَيَجِبُ أَنْ يَتَعَدَّى إِلَيْهِ . والكلام في مَقْعَدٍ وما أَشَبَّهُه كَالكَلَامِ فِي مَجْلِسٍ .

قوله : (إِذَا جَعَلْتَهُ ظَرْفًا فِي مَوْضِعِهِ انْتَصَبَ) (١)

يريدُ فِي مَوْضِعِهِ بِشَرْطِهِ وَقَدْ بَيَّنْتُ الشَّرْطَ . (٢)

قوله : (فَإِنْ نَقَلْتَهُ عَنْ (٣) مَوْضِعِهِ) (٤)

أَيَّ نَقَلْتَهُ عَنِ الْمَوْضِعِ الَّذِي يَنْتَصِبُ فِيهِ عَلَى الظَّرْفِ ، كَانَ كَسَائِرِ الأَسْمَاءِ .

قوله : (وَاعْلَمْ أَنَّ أَقْوَى تَعَدَّى الأفعالِ إِلَى الْمَصْدَرِ) (٥) .

يريدُ أَنَّ الفِعْلَ يَنْصِبُ الْمَصْدَرَ ، وَظَرْفَ الزَّمَانِ وَظَرْفَ الْمَكَانِ ، وَنَصْبُهُ لِلْمَصْدَرِ أَقْوَى مِنْ نَصْبِهِ لِلظَّرْفَيْنِ ، وَقَدْ بَيَّنْتُ ذَلِكَ (٦) لِأَنَّ الفِعْلَ إِنَّمَا نَصَبَ ظَرْفَ الزَّمَانِ بِالْحَمْلِ عَلَى الْمَصْدَرِ ، وَكَانَ الْأَصْلُ أَنْ يَتَعَدَّى إِلَيْهِ بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَأَمَّا ظَرْفُ الْمَكَانِ فَانْتَصَبَ بِالْحَمْلِ عَلَى ظَرْفِ الزَّمَانِ ، وَكَانَ الْأَصْلُ أَنْ يَصِلَ الفِعْلُ إِلَيْهِ بِحَرْفِ الْجَرِّ .

(١) الجمل ص ٤٦ .

(٢) انظر ما تقدم ص ٤٩٢ .

(٣) فِي الْأَصْلِ « مِنْ » ،

(٤) الجمل ص ٤٦ .

(٥) الجمل ص ٤٦ .

(٦) انظر ما تقدم ص ٤٩٣ .

ولأجل هذا نَصَبَ الْفِعْلُ الْمَصْدَرَ ظاهراً ومضمراً ، ونَصَبَ ظَرْفَ الزَّمانِ بشرط أن يكون ظاهراً ، ونَصَبَ ظَرْفَ المكانِ بشرط أن يكون ظاهراً ، ويكون مع ذلك مُبهماً أو مقدراً ، وأما المشتقُّ فينصبُهُ فِعْلُهُ على حَسَبِ ما ذكرته .

قوله : (لأنه اسمه) (١) .

[١٠٩] يُريدُ بقوله (اسمه) الاسمَ الذي / أُخِذَ مِنْهُ وهو معنى قوله : « ومشتقُّ منه » (٢) وأَرَادَ رحمه الله أَنَّ الْفِعْلَ يَقْتَضِيهِ وَلَا يَطْلُبُ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهِ بِحَرْفٍ ، فَقَدْ لَزِمَ عَنْ هَذَا أَنْ يَتَعَدَّى إِلَيْهِ بِنَفْسِهِ ، وَلَيْسَ ظَرْفُ الزَّمانِ كَذَلِكَ الْفِعْلُ يَطْلُبُهُ بِحَرْفِ الْجَرِّ ، وَإِنَّمَا أُسْقِطَ حَرْفُ الْجَرِّ وَوَصَلَ الْفِعْلُ لَشَبْهِهِ بِالْمَصْدَرِ فِي ذَاتِهِ ، وَلَا قِطْعَاءَ الْفِعْلِ لَهُ بَيْنَتِهِ عَلَى حَسَبِ مَا بَيَّنَّتهُ . وَلَا يَقْوَى الْمَشَبُّهُ قُوَّةَ مَا شَبَّهَ بِهِ .

قَوْلُهُ : (ثُمَّ إِلَى الظَّرْفِ مِنَ الزَّمانِ لِأَنَّ الْفِعْلَ إِنَّمَا اخْتَلَفَتْ أَبْنِيَتُهُ لِلزَّمانِ ، وَهُوَ مُضَارِعٌ لَهُ مِنْ أَجْلِ أَنَّ الزَّمانَ حَرَكَةُ الْفَلَكِ وَالْفِعْلَ حَرَكَةُ الْفَاعِلِينَ) (٣) .

قوله : (لِأَنَّ الْفِعْلَ إِنَّمَا اخْتَلَفَتْ أَبْنِيَتُهُ لِلزَّمانِ) .

يُرِيدُ أَنَّ الْفِعْلَ يَقْتَضِي الْحَدَثَ بِحُرُوفِهِ ، وَيَقْتَضِي الزَّمانَ بَيْنَتِهِ ، فَكِلَاهُمَا مُقْتَضَى لِلْفِعْلِ . فَهَذَا أَخَذَ الْوَجْهَيْنِ اللَّذَيْنِ ذَكَرْتُ أَنَّهُ بِهِمَا اسْتَحَقَّ الزَّمانُ أَنْ يَجْرِيَ مَجْرَى الْمَصْدَرِ .

قوله : (وَهُوَ مُضَارِعٌ مِنْ أَجْلِ أَنَّ الزَّمانَ حَرَكَةُ الْفَلَكِ) .

(١) فِي الْجُمْلَةِ الْمَطْبُوعِ ص ٤٧ « كَانَهُ وَفِي الْخَطِيتَيْنِ « لِأَنَّهُ » كَمَا هُنَا .

(٢) الْجُمْلَةُ ص ٤٦ .

(٣) الْمَصْدَرُ نَفْسُهُ ص ٤٦ .

قال سيبويه : الزَّمان : مُضِيّ اللَّيْلِ والنَّهارِ . وقال امرؤ القيس :

* ألا إنما الدهرُ ليالٍ وأَعَصُرُ* [٩٥]

وهذا كله متقاربٌ لأنَّ مُضِيَّ اللَّيْلِ والنَّهارِ إنما كان من حركةِ الشَّمسِ وطلوعها ، وغروبها ، والمُضِيّ والَطُلُوعُ والغروب والحركة كلها أحداثٌ ، فهي من جنس المصادِر ، فقد تبيَّن لك أنَّ الزَّمانَ يُشَبِّهُ المصادِرَ من وجهين ، على حَسَبِ ما ذكرته ، وقد بيَّنتُ ذلكَ قَبْلُ^(١) . والمكان ليس فيه واحدٌ من هذين الوجهين ، ليس المكان مقتضىً للفِعْلِ وإنما ملازمٌ [له]^(٢) ، والأمكنة خَلَقَتْ وَجُثَّتْ ينفصلُ بَعْضُها عن بعضٍ ، كما انفصلتِ الأشخاصُ بعضها عن بعضٍ على حَسَبِ ما ذكرته قَبْلُ^(٣) ، فإذا كان الفِعْلُ يطلبُ الأشخاصَ بحرف الجرِّ لم يَصِلْ^(٤) إلَّا به ولم يَجْزِ اسقاطُهُ إلَّا بالسَّماعِ ، فكذلك المكان يطلبُهُ الفِعْلُ بحرف الجرِّ ، فالقياسُ إلَّا يَصِلُ إليه إلَّا بِهِ ، فيجبُ أن يُخَفِّضَ ، لكن لما أشَبَّهَ الزَّمانَ أُسْقِطَ حرفُ الجرِّ من الظاهر ، بشرط أن يكونَ مُبْهَمًا أو مقدَّرًا أو مُشْتَقًّا بشروطه على حَسَبِ ما بيَّنته ، بما لا يُحتاجُ معه إلى إعادةٍ^(٥) .

قولُهُ : (ثُمَّ إلى الحالِ)^(٦) .

اعْلَمْ أنَّ الحالَ إنما انتصَبَتْ على التَّشْبِيهِ بالمفعول فيه ، لأنها لم تُوضَعْ دَالَّةً - بِحَقِّ الأَصْلِ - على ما يطلبُهُ الفِعْلُ ، ولكنها مُتَضَمِّنَةٌ ذلكَ ، لهذا صَحَّ أن يُقالَ : إنَّما تُنصَبُ على التَّشْبِيهِ بالمفعول ، وأمَّا ما يطلبُهُ الفِعْلُ نفسه

(١) انظر ما تقدم ص ٤٧٧ .

(٢) تكملة يلتزم بها المعنى .

(٣) انظر ما تقدم ص ٤٩٤ .

(٤) في الأصل : « لم تصل » والمراد : لم يصل إليها إلَّا بحرف الجرِّ .

(٥) انظر ما تقدم ص ٤٩٢ .

(٦) الجمل ص ٤٧ .

وجيء به لبيان ما يطلبه الفعل بغير بُنْيَتِهِ فهو مفعولٌ . وانتصبَ لأنه فَضْلَةٌ وجاء بعد تمام الكلام .

وتختلف المفعولات بِحَسَبِ الحروف التي يَصِلُ بها الفِعْلُ إليها ، وما لا يَصِلُ الفعل إليه بحرف هو مفعولٌ مطلقٌ ، فإذا قُلْتُ : ضربتُ وعمراً زيداً يومَ الخميسِ أَمَأَمَكِ تقويماً له ، فهذه كُلُّها مطلوبةٌ للفعل ، لأنَّ الضربَ يطلب شخصاً وقع به وزماناً وقع فيه ، ومكاناً وقع فيه ، وشيئاً وقع الفعل بسببه ولأجلِهِ ، والضَّرْبُ^(١) لا يطلبُهُ بحرف ، وتعتبر ذلك بأن تقولَ : أوقعتُ مع عمرو الضَّرْبَ بزيدٍ في يومِ الخميسِ لأجلِ التَّقْوِيمِ ، والدليلُ على أنَّ الحالَ لا يطلبُها الفِعْلُ أنَّك إذا قُلْتَ : قامَ زيدٌ ضاحكاً ، فضاحكاً إنما هو زيدٌ ، فحقُّهُ ألاَّ يَأْتِيَ إِلَّا بياناً لزيدٍ عند انبهايهِ ، للاشتراكِ العَارِضِ أو للتوكيدِ فَحَقُّهُ أَنْ يَجْرِيَ عليه نَعْتاً أو بَدَلاً . تَعَذَّرَ النَّعْتُ هنا ، لأنَّ النَّعْتَ والمنعوتَ كالشيءِ الواحدِ ، والنَّعْتُ من اسمِ المنعوتِ^(٢) ، وتَعَذَّرَ البَدَلُ ، لأنَّ البَدَلَ على تقدير تكرارِ العَامِلِ وهذه الأسماءُ المشتقات لم تُوضَعَ إِلَّا أَنْ تكونَ تابعةً وولايتهما للعواملِ إِجْراءً لها على وجهِ [لَيْسَ]^(٣) لها ، واستعمالُ لها على غير وضعها ، فلما تَعَذَّرَ الوجهان ، نصبوا ضاحكاً بِلَحْظِ أَبِيْنِهِ إِنْ شاء الله . وذلك أَنَّك حينَ قُلْتَ : قامَ زيدٌ فقد طلبَ القيامَ حالةً وقع فيها ، كما يطلبُ زماناً يقع فيه ، ومكاناً يقع فيه . ولو جئْتَ له بمطلوبِهِ لَقُلْتَ : قامَ زيدٌ في حالة الضَّحِكِ ، ولو^(٤) أَمَكْنَكَ أَنْ تَجْعَلَ ضاحكاً تابعاً لزيدٍ على جهة

(١) في الأصل : « والظرف » تصحيف .

(٢) هكذا في الأصل ولم يتضح لي وجهه والذي يحسن أن يقال هنا ما قاله الرعيني في شرح ألفية ابن معطي ٢/ ٣٢ : « وأهل الكوفة يسمونه قطعاً ، لأن الأصل أن يكون نعتاً إلا أنه لما كان ما قبله معرفة ، وهو نكرة قطع عن التبعية إلى النصب » وانظر الفروق بين الحال والنعت في 'المعني لابن فلاح ١/ ١٦٠ ، الأشباه والنظائر ٢/ ٢٠١ ، ٢٢٧ .

(٣) تكملة بمثلها يلثم الكلام .

(٤) في الأصل : (ألا ولو بإقحام (لا) قبل «لو» .

النَّعْبِ أَوْ عَلَى جِهَةِ الْبَدَلِ وَلَمْ يَتَعَذَّرْ مِنَ الْوَجْهِينِ الْمَذْكُورِينَ لِفَهْمٍ مِنْهُ مَا يُفْهَمُ مِنْ قَوْلِكَ : فِي حَالَةِ الضَّحِكِ : أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ : قَامَ زَيْدٌ رَجُلٌ ضَاحِكٌ ، لَعُلِمَ أَنَّ الْقِيَامَ الَّذِي صَدَرَ مِنْ زَيْدٍ كَانَ فِي حَالَةِ الضَّحِكِ . فَلَمَّا كَانَ (ضَاحِكٌ) يُفْهَمُ مِنْهُ مَا يُفْهَمُ مِنْ قَوْلِكَ : فِي حَالَةِ الضَّحِكِ ، وَتَعَذَّرَ جَرَيَانُهُ تَابِعاً عَلَى حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ نَصْبُهُ ، وَكَانَ مَنْصُوباً / عَلَى التَّشْبِيهِ [١١٠] بِالْمَفْعُولِ فِيهِ . وَلَا أَعْلَمُ خِلَافاً بَيْنَ النَّحْوِيِّينَ فِي أَنَّ الْحَالَ مَتَّصِبَةٌ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْمَفْعُولِ فِيهِ^(١) وَوَجْهَ الشُّبْهِ مَا ذَكَرْتُهُ ، وَكَانَ الْأَسَازُ أَبُو عَلِيٍّ يَقُولُ : أَشْبَهَتِ الْحَالَ الزَّمَانَ مِنْ وَجْهِينِ :

أَحَدُهُمَا : أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَتَقَدَّرُ بِفِي ، فَتَقُولُ : قَامَ زَيْدٌ فِي يَوْمِ الْخَمِيسِ ، وَقَامَ زَيْدٌ فِي حَالَةِ الضَّحِكِ .

الثَّانِي : أَنَّ الْحَالَ تَرَادُفُ ظَرْفِ الزَّمَانِ ، عَلَى مَعْنَى وَاحِدٍ ، فَتَقُولُ : قَامَ زَيْدٌ ضَاحِكاً ، وَقَامَ زَيْدٌ إِذَا كَانَ ضَاحِكاً^(٢) ، وَتَشْبِيهِ ظَرْفِ الْمَكَانِ مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ وَهُوَ أَنَّهَا تَتَقَدَّرُ بِفِي ، وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى مَا ذَكَرْتُهُ وَبَسْطْتُهُ .

وَمِمَّا يَدُلُّكَ عَلَى أَنَّ النَّصْبَ فِي مِثْلِ قَوْلِكَ : قَامَ زَيْدٌ ضَاحِكاً إِنَّمَا هُوَ لِلتَّشْبِيهِ - وَلَمَّا تَعَذَّرَ مَا كَانَ الْأَصْلُ أَنْ يَجِيءَ عَلَيْهِ - ، أَنَّكَ تَقُولُ : قَامَ رَجُلٌ ضَاحِكٌ ، وَلَا يَكُونُ النَّصْبُ هُنَا إِلَّا ضَعِيفاً لِأَنَّ الْجَرِيَانَ الَّذِي هُوَ أَصْلُ

(١) إِلَى هَذَا ذَهَبَ سَيَبَوِيهَ وَالْمَبْرَدُ وَأَبُو عَلِيٍّ الْفَارَسِيُّ ، وَذَهَبَ ابْنُ السَّرَاجِ وَابْنُ بَابِشَادٍ وَابْنُ الْأَثِيرِ إِلَى أَنَّهُ انْتَصَبَ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْمَفْعُولِ بِهِ . قَالَ السَّيَوْتِيُّ فِي الْهَمْعِ : « وَهُوَ الْأَرَجَحُ » وَنَقَلَ الرَّعِينِيَّ أَنَّ مَذْهَبَ الزَّجَاجِيِّ أَنَّهُ انْتَصَبَ نَصْبَ الْمَفْعُولِ بِهِ / انْظُرِ الْكِتَابَ ٤/١ ، الْمُقْتَضِبُ ٤/١٦٦ ، الْإِيضَاحُ ص ١٩٩ ، الْأَصُولُ ٨/٤ ، شَرَحَ أَلْفِيَّةُ ابْنِ مَعْطِيِّي لِلرَّعِينِيِّ ٢/ ٦٤ .
(٢) ذَكَرَ الْمُؤَلِّفُ هَذَيْنِ الْوَجْهِينِ الَّذِينَ نَقَلَهُمَا عَنْ شَيْخِهِ أَبِي عَلِيٍّ الشُّلُوبِيِّ فِي الْكَافِي ٢/ ص ٦٤ وَلَمْ يَعْزِزْهُمَا وَانْظُرْ شَرَحَ الْفِيهِ ابْنِ مَعْطِيِّي لِلرَّعِينِيِّ ٢/ ل ٣٣ .

لضاحِك مُتَابٍ هنا لأن ضاحِكاً نكرة ورجلٌ كذلك ، فإن قدمت ضاحِكاً تَعَدَّر النَّعْتُ فكان النَّصْبُ على الحالِ . فإذا نظرتُ إلى نصب ضاحِك على الحال لا تجده إلا في الموضع الذي يَتَعَدَّرُ أن يكون فيه تابعاً ، لأن وضعه يقتضي أن يكون تابعاً للأول ؛ ولذلك اشتق من الحَدَثِ لوصفك الاسم به ، فإذا تَعَدَّرَ ذلك بوجه ما ، رجعوا إلى النَّصْبِ ووقع التشبيه بالظرف على حَسَبِ ما ذَكَرْتُهُ .

ولما كانت الحال إنما انتصبت على التشبيه بالمفعول فيه ، والمفعول فيه يَعْمَلُ فيه الفعل ومعنى الفعل - عَمِلَ في الحال الفعل ومعنى الفعل إلا أن المُشَبَّه لا يقوى قوَّة المُشَبَّه به ، فالظرفُ يعمل فيه^(١) المعنى مقدماً ومؤخراً ، والحال لا يعمل فيها المعنى إلا مقدماً ، ولا يعمل فيها مؤخراً ؛ لما ذكرته من أن نَصَبَ الحال على التشبيه بالظرف ولا يقوى المُشَبَّه قوَّة المُشَبَّه به ، وأرادوا أن يفرقوا بين الحال والظرف في هذا .

فإن قُلْتُ : فَلِمَ عَمِلَ المعنى في الحال مقدماً ، ولم يعمل فيه مؤخراً عند إرادة الفرق ، وهلا عَكِسَ الأمر وجُعِلَ المعنى عاملاً في الحال مؤخراً ولا يعمل مقدماً ويكون ذلك فرقاً بين المُشَبَّه والمُشَبَّه به ؟

قُلْتُ : العَامِلُ إذا تَقَدَّمَ أقوى من العَامِلِ إذا تَأَخَّرَ ويتبين ذلك بأمرين : أحدهما : أنك تقول : أكرمتُ زَيْداً ، ولا تقول : أكرمتُ لزيدي ، فإن قَدِّمْتَ زَيْداً على أكرمتُ ، جاز أن تقول ، لزيدي أكرمتُ . قال الله تعالى : ﴿ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ ﴾^(٢) ، وكذلك تقول : لزيدي ضربتُ وضربتُ زَيْداً ، ولا يجوزُ ضربتُ لزيدي ، وهذا مُطَرِّدٌ ، فدلَّ على أن الفِعْلَ إذا تَأَخَّرَ ضَعُفَ في عَمَلِهِ ولذلك وصل بحرف الجر ، فإذا كان الفِعْلُ نَفْسُهُ يَضْعُفُ ، فكيف لا يَضْعُفُ المعنى ؟

(١) كلمة غامضة في الأصل وبما أثبت يلتزم الكلام .

(٢) سورة يوسف آية ٤٣ .

الثاني : أَنْكَ تَقُولُ : زَيْدٌ ضَرَبْتُهُ وَتَحَذِثُ الضَّمِيرَ فتقول : زَيْدٌ ضَرَبْتُ فِي الشَّعْرِ أَوْ فِي قَلِيلٍ مِنَ الْكَلَامِ^(١) ، وتقول : ضَرَبْتُهُ زَيْدٌ وَلَا يَجُوزُ : ضَرَبْتُ زَيْدٌ كَمَا جاز : زَيْدٌ ضَرَبْتُ عَلَى تَقْدِيرِ : زَيْدٌ ضَرَبْتُهُ ، وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَامِلَ إِذَا تَقَدَّمَ قَوِيَ عَمَلُهُ فَكَرِهُوا قِطْعَهُ عَنِ الْعَمَلِ لِفَيْرِ اشْتِغَالِ بِالضَّمِيرِ فِي اللَّفْظِ وَإِذَا تَأَخَّرَ الْفِعْلُ ضَعُفَ عَنِ الْعَمَلِ ، فَجَازَ أَنْ يُقْطَعَ عَنِ الْمَعْمُولِ الْمُتَقَدِّمِ لِاشْتِغَالِهِ بِالضَّمِيرِ لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا .

فَقَدْ تَحَصَّلَ مِمَّا بَيَّنَّتُهُ أَنَّ الْفِعْلَ - وَهُوَ الْأَصْلُ فِي الْعَمَلِ - يَضْعُفُ عَنِ مَعْمُولِهِ مَعَ التَّأخيرِ ، فَمَا أَصْلَهُ إِلَّا يَكُونُ عَامِلًا - وَهُوَ الْمَعْنَى - أُولَى بِذَلِكَ ، فَلَمَّا أَرَادُوا التَّفَرِيقَ بَيْنَ الْحَالِ وَالظَّرْفِ لَمَّا ذَكَرْتُهُ مِنْ أَنَّ الْمَشَبَّهَ لَا يَقْوَى قُوَّةَ مَا شَبَّهَ بِهِ جَعَلُوا الْمَعْنَى عَامِلًا فِي الظَّرْفِ مَقْدَمًا وَمُؤَخَّرًا وَجَعَلُوا الْمَعْنَى عَامِلًا فِي الْحَالِ مَقْدَمًا لَا مُؤَخَّرًا ، وَذَكَرَ هَذَا أَبُو عَلِيٍّ فِي الْإِيضَاحِ^(٢) وَهُوَ صَحِيحٌ .

فَقَدْ تَحَصَّلَ مِمَّا ذَكَرْتُهُ أَنَّ أَقْوَى تَعَدِّي الْأَفْعَالِ [تَعْدِيهَا]^(٣) إِلَى الْمَصْدَرِ ثُمَّ إِلَى الزَّمَانِ ثُمَّ إِلَى الْمَكَانِ ثُمَّ إِلَى الْحَالِ .

قوله : (وَأَمَّا الْحَالُ فَهُوَ كُلُّ اسْمٍ نَكِرَةٍ جَاءَ بَعْدَ مَعْرِفَةٍ)^(٤)

اعلم أَنَّ الْحَالَ تَنْقَسِمُ إِلَى قَمَسْنِ : حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ وَحَالٌ مُبَيَّنَةٌ . فَاتَّكَلَّمْ أَوَّلًا عَلَى الْحَالِ الْمُبَيَّنَةِ وَيَشْتَرِطُ فِيهَا خَمْسَةٌ شُرُوطَ :
أحدها : أَنْ تَكُونَ نَكِرَةً

الثاني : أَنْ تَكُونَ بَعْدَ تَمَامِ الْكَلَامِ .

الثالث : أَنْ تَكُونَ مَنْصُوبَةً . وَهَذِهِ الشُّرُوطُ الثَّلَاثَةُ لَازِمَةٌ لَا بُدَّ مِنْهَا .

(١) انظر ما سيأتي ص ٥٣٢ - ٥٣٣ .

(٢) انظر الإيضاح ١/ ١٩٩ - ٢٠٠ .

(٣) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٤) الجمل ص ٤٧

الرَّابِع : أَنْ تَكُونَ مِنْ مَعْرِفَةٍ .

الخامس : أَنْ تَكُونَ مُشْتَقَّةً . وهذان^(١) الشَّرطان على الاختيار ، وقد [١١١] تَكُونُ الْحَالُ مِنَ النِّكَرَةِ تَقُول : هَذَا / رَجُلٌ ضَاحِكًا . وقد تَكُونُ الْحَالُ جَامِدَةً لِأَنَّهَا خَبَرٌ فِي الْأَصْلِ ، وَالْخَبَرُ يَكُونُ جَامِدًا وَمُشْتَقًّا .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ زَادَ فِي هَذِهِ الْحَالِ أَنْ تَكُونَ مُنْتَقَلَةً^(٢) وَيُظْهِرُ لِي أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِإِلْزَامٍ ، أَلَّا تَرَى أَنَّهُ قَدْ جَاءَ : خَلَقَ اللَّهُ الزَّرَافَةَ يَدَيَّهَا أَطْوَلَ مِنْ رِجْلَيْهَا^(٣) ، حَكَاهُ سَبِيحُوه بِنَصَبٍ (يَدَيَّهَا) عَلَى أَنَّهُ بَدَلُ بَعْضٍ مِنْ كُلِّ وَ (أَطْوَلَ) حَال .

وَجَاءَ بَعْضُ الْمَتَأَخِّرِينَ وَاعْتَرَضَ قَوْلَ النُّحَوِيِّينَ : الْحَالُ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ تَمَامِ الْكَلَامِ ، وَقَالَ : هَذَا لَيْسَ بِإِلْزَامٍ ، قَدْ تَكُونُ بَعْدَ تَمَامِ الْكَلَامِ وَقَدْ تَكُونُ يَتِمُّ الْكَلَامُ بِهَا^(٤) ، وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِ عَدِيٍّ :

١٠٣ - * إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيرًا *^(٥)

وَقَالَ : أَلَّا تَرَى أَنَّ كَثِيرًا حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ الَّذِي فِي يَعِيشُ ، وَلَوْ أَسْقَطْتَ كَثِيرًا لَمْ يَكُنْ كَلَامًا وَلَا تَمُّ الْكَلَامِ إِلَّا بِهِ ، أَلَّا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ : إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ لَكَانَ خُلْفًا^(٦) ، وَكَانَ الْأَسَازُ أَبُو عَلِيٍّ يَنْفَصِلُ عَنْ هَذَا

(١) فِي الْأَصْلِ : « وَهَذَا » .

(٢) مِنْ هُؤُلَاءِ ابْنِ بَابِشَاذٍ وَابْنِ السَّيِّدِ / انْظُرْ شَرْحَ الْمَقْدَمَةِ الْمَحْصَبَةِ ٣١٢/٢ ، اصْلَاحُ الْخَلَلِ ص ١٠٦ ، ١٠٨ - ١٠٩ وَقَالَ ابْنُ خُرُوفٍ فِي شَرْحِ الْجُمْلِ ص ٣٤ « وَشَرَطَ الْمَتَأَخِّرُونَ فِيهَا الْإِسْتِقَاقَ وَالْإِنْتِقَالَ وَذَلِكَ فَاسِدٌ ... »

(٣) الْكِتَابُ ١٥٥/١ شَرْحُ الْجُمْلِ لِابْنِ عَصْفُورٍ ٣٣٧/١ ، شَرْحُ عَمْدَةِ الْحَافِظِ ص ٤٤٣ .

(٤) قَالَ ابْنُ خُرُوفٍ فِي شَرْحِ الْجُمْلِ ص ٣٥ : « وَقَدْ تَأْتِي وَالْكَلَامُ لَمْ يَتِمَّ » .

(٥) تَمَامُهُ : * كَاسِفًا بِأَلِهِ قَلِيلُ الرَّجَاءِ *

وَالْبَيْتُ لِعَدِيِّ بْنِ الرَّعْلَانِ الْغَسَّانِيِّ - شَاعِرِ جَاهِلِيٍّ - مِنْ أَبْيَاتِ فِي الْأَصْمَعِيَّاتِ ص ١٥٢ مَعْجَمُ الشُّعْرَاءِ ص ٨٦ وَانْظُرْ الشَّاهِدَ فِي التَّوْطِئَةِ ص ٢٠٠ ، شَرْحُ الْجُمْلِ لِابْنِ عَصْفُورٍ ٣٣٩ / ١ ، مَغْنَى اللَّيْبِ ص ٦٠١ ، شَرْحُ شَوَاهِدِهِ ٤٠٥/١ ، ٨٥٨/٢ ، شَرْحُ أَلْفِيَةِ ابْنِ مَعْطِيٍّ لِلرَّعِينِيِّ ٤٧/٢ ، خَزَانَةُ الْأَدَبِ ١٨٧/٤ .

(٦) ذَكَرَ هَذَا الرَّأْيَ ابْنُ عَصْفُورٍ فِي شَرْحِ الْجُمْلِ ٣٣٩/١ وَلَمْ يَنْسِبْهُ .

بأن يقول : هذا عارضٌ هنا بوقوعه صِلَةً لمن . لوجئت به غيرِ صِلَةٍ فقلت : يعيش زيدٌ كثيراً لكان كثيراً قد جاء بعدَ تمام الكلام^(١) وإذا أخذت من هذا الكلام « يعيش كثيراً » لم تكن فيه فائدة لأنه وَقَعَ صِلَةً لِمَنْ ، فالجملة مع (مَنْ) بمنزلة اسم واحدٍ لا يَسْتَقِلُّ به كلامٌ . والدليل على أن الحال لا تكون إلا بعد تمام الكلام ولا يتمُّ الكلام بها أنك لا تقول : إنَّ غداً أخاك راجلاً ، لأنك لو قلت : إنَّ غداً أخاك ، لم يكن كلاماً . ولو كانت الحال يتمُّ بها الكلام لجازت هذه المسألة . وهذا الذي انفصل به كافٍ في الموضع .

والتحقيق في هذا أن يُقَالَ : معنى قول النحويين : إنَّ الحال لا تكون إلا بعد تمام الكلام أي : لا تجيء إلا بعد مجيء ما يطلبه الفعل ، ألا ترى أنك إذا قلت : قام فهو يطلبُ فاعلاً فإذا قلت : زيدٌ ، فقد جئت له بمطلوبه فلا يمكن أن يصلَّ إلى اسم آخر يقع على ما يقع عليه زيد إلا^(٢) على جهة التبعية فإن قلت : الراكب ، كان تابعاً لزيد نعتاً له ، فإن قلت : راكبٌ ، لم يمكن أن يكونَ تابعاً على جهة النعت ولا على جهة البدل ، لما ذكرته ، فانتصبَ على الحال ، فلو لم تجيء بزيد وجئت براكب بعد قام ، لكان فاعلاً ، وكذلك لو قلت : مررتُ بهنْدٍ ضاحكةً ، فقد جاء (ضاحكة) بعد وصول الفعل للمرور به فلو لم تجيء بهذا لقلت : مررتُ بضاحكةً ، وتَحُلُّ ضاحكةً محلَّ هند ، فهذا معنى ، « تأتي الحال بعد تمام الكلام » أي بعد تمام ما يطلبه ، ولو لم تجيء بالاسم الذي هو حالٌ منه لحلَّ [بدلاً]^(٣)

(١) قال أبو علي الشلوين في التوطئة ص ٢٠٠ (وقد تكون بعد كلام في حكم التام إن لم تكنه لأن الأصل فيه ان يكون بعد كلام تام نحو : ضربني زيدا قائماً لأن أصله : ضربني زيدا إذا كان قائماً ونحو :

إنما الميت مَنْ يعيش كثيراً

لأن الأصل : يعيش زيد كثيراً ثم دخل عليه ما جعله ناقصاً وانظر شرح الجمل لابن عصفور

. ٣٣٩/١

(٢) في الأصل : « لا »

(٣) تكملة بمثلها يلتزم الكلام .

منه، وَوَصَلَ الْفِعْلُ إِلَيْهِ وَصَوْلَهُ إِلَى الْاسْمِ، وَأَنْتَ إِذَا قُلْتَ: «مَنْ يَعِيشُ كَثِيبًا» فَفِي يَعِيشُ ضَمِيرٌ يَعُودُ إِلَى (مَنْ) وَكَثِيبٌ وَقَعَ عَلَى مَا وَقَعَ عَلَيْهِ الضَّمِيرُ، وَلَوْ أَمَكَنَّ إِسْقَاطُ الضَّمِيرِ، لَكَانَ كَثِيبًا فَاعِلًا بِيَعِيشُ، لَكِنَّهُ لَا يُمْكِنُ هُنَا إِسْقَاطُهُ لِأَنَّ الْمَوْصُولَ طَالِبٌ لَهُ، وَلَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ لِأَنَّ الَّذِي يَطْلُبُهُ بِالْصَّلَةِ، وَبِالْصَّلَةِ يَقَعُ التَّعْرِيفُ لِلْمَوْصُولِ، وَإِذَا نَظَرْتَ كَلَامَ سَيَبُوه فِي بَابِ الْحَالِ وَفَهَمْتَهُ^(١)، بَدَأَ لَكَ مَا ذَكَرْتُهُ.

وَأَمَّا الشَّرْطُ الثَّانِي: وَهُوَ أَنَّ الْحَالَ لَا تَكُونُ إِلَّا نَكْرَةً فَرَأَيْتَ مَنْ يَعْتَرِضُهُ وَيَقُولُ: إِنَّ الْحَالَ قَدْ تَكُونُ مَعْرِفَةً^(٢)، وَاسْتَدَلَّ بِقَوْلِهِمْ: أَرْسَلَهَا الْعِرَاكُ^(٣) وَطَلَبْتَهُ جَهْدِي.

وَانْفَصَلَ بَعْضُ النَّاسِ عَنْ هَذَا بِأَنَّ قَالَ: الْأَلْفُ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ كَزِيَادَتِهَا فِي الَّذِي وَالَّتِي، نَظِيرُ هَذَا مَا^(٤) حَكَى سَيَبُوه عَنِ الْخَلِيلِ فِي قَوْلِ الْعَرَبِ: مَا يَصْلُحُ بِالرَّجُلِ مِثْلُكَ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا، وَمَا يَصْلُحُ بِالرَّجُلِ خَيْرٌ مِنْكَ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا^(٥)، فَقَالَ: إِنَّ الْأَلْفَ وَاللَّامَ هُنَا زَائِدَةٌ، لِأَنَّ النُّكْرَةَ لَا تَجْرِي صِفَةً إِلَّا

(١) الْكِتَابُ ٤٤/١.

(٢) ذَكَرَ ابْنُ خُرُوفٍ فِي شَرْحِ الْجُمْلِ ص ٣٤ أَنَّ الْحَالَ جَاءَتْ مَعْرِفَةً «فِي كَثِيرٍ مِنَ الْكَلَامِ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِالْقِيَاسِ عِنْدَ الْجَمِيعِ» وَقَالَ ابْنُ بَزِيرَةَ فِي غَايَةِ الْأَمَلِ ١/ ص ١١٧ - ١١٨ «أَمَّا التَّنْكِيرُ فَلَيْسَ بِشَرْطٍ وَقَدْ جَاءَ عَنْهُمْ: طَلَبْتَهُ جَهْدَكَ وَطَاقَتَكَ وَرَجَعَ عَوْدَهُ عَلَى بَدْئِهِ وَكَلِمَتُهُ فَاهَ إِلَى فِي وَهَذِهِ كُلُّهَا مَعَارِفٌ».

(٣) عِبَارَةُ سَيَبُوه وَالْمَبْرَدُ: «وَذَلِكَ قَوْلُكَ: أَرْسَلَهَا الْعِرَاكُ» وَقَدْ جَاءَتْ الْعِبَارَةُ فِي قَوْلِ لَبِيدٍ: فَأَرْسَلَهَا الْعِرَاكُ وَلَمْ يَذْهَبْهَا وَلَمْ يَشْفَقْ عَلَى نَغْصِ الدَّخَالِ انْظُرْ دِيَوَانَهُ ص ٨٦، الْكِتَابُ ٣٨٢/١ وَشَرَحَ أَبْيَاتَهُ لَابْنُ السِّيَرَاوِيِّ ٢٠/١، الْمُقْتَضَبُ ٢٧٣/٣، الْأَنْصَاحُ لِلْفَارَقِيِّ ص ٣١٢ أَصْلَاحُ الْخَلَلِ ص ١٠٦، أُمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٢٨٤/٢، الْأَنْصَافُ ٨٢٢/٢، شَرْحُ الْمَفْصَلِ ٦٢/٢، ٥٥/٤.

(٤) فِي الْأَصْلِ «بِمَا»

(٥) فِي الْكِتَابِ ١٣/٢: «وَمِنَ الصِّفَةِ قَوْلُكَ: مَا يَحْسَنُ بِالرَّجُلِ مِثْلُكَ أَنْ يَفْعَلَ ذَاكَ وَمَا يَحْسَنُ بِالرَّجُلِ خَيْرٌ مِنْكَ أَنْ يَفْعَلَ ذَاكَ. وَزَعَمَ الْخَلِيلُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - أَنَّهُ إِنَّمَا جَرَّ هَذَا عَلَى نِيَّةِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ ..»

على النَّكَرَةِ ، فتأويله : ما يصلح برجل خيرٍ منك أن يفعلَ هذا ، وهذان القولانِ فاسدانِ .

أَمَّا مَنْ ذهب إلى زيادة الألفِ واللَّامِ واستدلَّ بقولهم : أَرْسَلَهَا الْعِرَاكَ ، وما يصلحُ بِالرَّجُلِ خيرٌ منك أن يفعلَ هذا ، فغالطَ لأنَّ الزيادةَ لا تُدْعَى إِلَّا بدليل لا يَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ ، وقد مضى الكلام في « ما يصلحُ بِالرَّجُلِ خيرٌ منك أن يفعلَ هذا^(١) » وقلتُ : إنَّ هذا بمنزلة قولهم^(٢) :

* إِنَّ الْحَوَادِثَ أَوْدَى بِهَا * [٤٩]

لأنَّ الحَوَادِثَ وَالْحَدَثَانَ يترادفان على معنى واحدٍ ، وإذا نطقوا بالواحد فكأنَّهُم نطقوا بالآخر ، فجرى الكلام على ما / يصلحُ في [١١٢] الموضع ، وكذلك قول الشاعر :

* أَلَمْتُ بِنَا الْحَدَثَانُ * [٥٠]

لأنَّ الْحَدَثَانَ يرادُفُ الحَوَادِثَ ، ونظائرُ ما ذكرته كثيرةٌ ، فكذلك : ما يصلحُ بِالرَّجُلِ خيرٌ منك أن يفعلَ هذا ، جرى على ما يصلحُ في الموضع ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ : ما يُصلحُ برجلٍ خيرٌ منك أن يفعلَ هذا ، لكان المعنى : ما يصلحُ بِالرَّجُلِ الذي هو خيرٌ منك ، وإذا احتمل فلا سبيل إلى دعوى الزيادة .

وَأَمَّا قَوْلُهُم : « أَرْسَلَهَا الْعِرَاكَ » :

فذهب سيبويه إلى أنَّ هذا مصدرٌ لفعلٍ محذوفٍ تقديرُهُ : أَرْسَلَهَا تَعَرَّكَ الْعِرَاكَ ، والفعل هو الحال ، كما تقول : جاء زيدٌ يضحك^(٣) . ولا أعلم

(١) المصدر السابق .

(٢) هكذا في الاصل والوجه « قوله » أو : « قول الشاعر » .

(٣) الكتاب ٢٣١/١ ، وانظر المقتضب ٢٣٧/٣ ، الايضاح ٢٠٠/١ ، أمالي ابن الشجري ١٥٤/١ ، ٢٨٤/٢ ، المرتجل ص ١٦٣ ، شرح المفصل ٦٢/٢ - ٦٣ ، شرح الجمل لابن =

خلافًا بين النحويين المتقدمين في هذا ، وكذلك الكلام في : طلبته
جَهْدِي ، جَهْدِي مصدرٌ لفعل محذوف^(١) ، وذلك الفعل هو الحال . والأكثر
في هذا أن يكونَ نكرةً نحو قولهم : قتلته صَبْرًا^(٢) ، واختلف سيبويه والمبرد
في القياس في النكرة ، فذهب سيبويه إلى أنه مسموعٌ لا يقال منه إلا ما قالته
العرب^(٣) ، ولا أعلم خلافًا في المعرف بالآلف واللام أو بالإضافة أنه
سماعٌ .

وقد وُضِعَتْ أسماءُ موضع هذه المصادرِ الموضوعة موضع الأفعال التي
هي أحوالٌ ، وتوجد نكرةٌ ومعرفَةٌ بالآلف واللام ، ومعرفَةٌ بالإضافة ولا خلاف
أن هذا مسموعٌ وليس بقياس ، فمثال النكرة : مررتُ بهم طُرًا ، ومررتُ بهم
قَاطِبَةً^(٤) ومثال المعرف بالآلف واللام قولهم : مررتُ بهم الجَمَاءَ الغَفِيرَ^(٥)
ومثال المعرف بالإضافة قولهم : مررتُ بزيدٍ وَحْدَهُ^(٦) ، ومررتُ بهم خَمْسَتَهُمْ^(٧)
وسياتي الكلام في هذا كله في باب (وَحْدَهُ) مكملاً .

فقد تحصيل مما ذكرته أنه لا ينبغي أن يُدعى أن الآلف واللام في

= عصفور ٣٣٦/١ ، شرح الكافية للرضي ٢٠١/١ - ٢٠٢ ، توضيح المقاصد ١٤٢/٢ ، خزنة
الأدب ٥٢٤/١ ، وانظر ابن الطراوة النحوي ص ٢٨٠ - ٢٨٢ .

(١) قال ابن بزيمة في غاية الأمل ص ١١٨ : « طلبته جهدك ، وطاقتك ، ورجع عوده على بدته ،
وكلمته فاه إلى في ، وهذه كلها معارف ، والخلاف فيها بين المبرد وسيبويه معلوم : هل هي
بنفسها أحوال أو هي منصوبة على أنها مصادر لأفعال تلك الأفعال هي الأحوال » .

(٢) انظر الكتاب ٣٧٠/١ .

(٣) الكتاب ٣٧٠/١ ، وذهب المبرد إلى أن وقوع المصدر النكرة حالا إذا كان نوعاً من فعله
قياس / انظر المقتضب ٢٣٤/٣ ، ٢٦٩ ، ٥٩٩/٤ ، شرح المفصل ٥٠/٢ ، وانظر همع
الهوامع ١٥/٤ .

(٤) الكتاب ٣٧٦/١ .

(٥) المصدر نفسه ٣٧٥/١ .

(٦) المصدر نفسه ٣٧٧/١ وانظر المقتضب ٢٣٩/٣ ، شرح المفصل ٦٣/٢ ولتقي الدين
السبكي رسالة سماها « الرّفْذَةُ في معنى وَحْدَهُ » فارجع إليها في الاشباه والنظائر للسيوطي
١١٠/٤ - ١١٤ .

(٧) نصبها على الحال لغة للحجازيين وبنو تميم يتبعونها ما قبلها / انظر الكتاب ٣٧٣/١ - ٣٧٤ .

قولهم : أَرْسَلَهَا الْعِرَاكَ أَنَّهَا زَائِدَةٌ ، وكذلك الألفُ واللَّامُ في قولهم : ما يَصْلُحُ بِالرَّجُلِ خَيْرٌ مِنْكَ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا ، لا يَنْبَغِي أَنْ يُدْعَى أَنَّهَا زَائِدَةٌ ، لِأَنَّهُ قَدْ وَجِدَ مُنْذَوْحَةً عَنِ الْقَوْلِ بِالزِّيَادَةِ بِمَا ذَكَرْتَهُ .

وإنما صَحَّتْ الزِّيَادَةُ فِي الَّذِي وَالَّتِي ، لِأَنَّ الْمَوْصُولَ يَتَعَرَّفُ بِالصِّلَةِ ، وَالِدَلِيلِ عَلَى ذَلِكَ تَعْرِفُ (مَنْ) وَ (مَا) بِهَا وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَتَعَرَّفَ الْأِسْمُ مِنْ جِهَتَيْنِ فَلَا بُدَّ مِنْ دَعْوَى زِيَادَةِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ فِيهِمَا ، وَفِي نَظَائِرِهِمَا ، عَلَى حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ ، وَإِذَا صَحَّ مَا ذَكَرْتَهُ فِي «أَرْسَلَهَا الْعِرَاكَ» بَطَلَ قَوْلُ مَنْ ادَّعَى أَنَّ الْحَالَ تَأْتِي مَعْرِفَةً ، وَصَحَّ أَنَّ الْحَالَ لَا تَكُونُ إِلَّا نَكْرَةً . وَأَمَّا النَّصْبُ فَقَدْ بَيَّنْتُ وَجْهَهُ وَأَنَّهُ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْمَفْعُولِ فِيهِ لِأَنَّ الْفِعْلَ لَا يَطْلُبُهُ لِأَنَّهُ أَخَذَ مَطْلُوبَهُ .

وَأَمَّا كَوْنُ الْحَالِ لَا تَكُونُ مِنْ نَكْرَةٍ فِي الْأَصْلِ ، فَبَيَّنْتُ لِأَنَّهَا لَمْ تُنْصَبْ عَلَى الْحَالِ بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ إِلَّا عِنْدَ تَعَدُّرِ جَرَيَانِ النُّكْرَةِ وَصِفَاءِ عَلَى الْمَعْرِفَةِ ، وَلَا يَتَعَدَّرُ ذَلِكَ بَعْدَ النُّكْرَةِ . أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ ضَاحِكٍ ، كَانَ حَسَنًا وَفُهُمَ مِنْهُ أَنَّ الْمُرُورَ وَقَعَ مِنْكَ بِالرَّجُلِ فِي حَالِ ضَحِكِهِ ، فَلَا فَائِدَةَ فِي تَكْلُفِ النَّصْبِ عَلَى الْحَالِ ، وَالنَّصْبُ عَلَى الْحَالِ إِنَّمَا هُوَ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْمَفْعُولِ فِيهِ ، لَكِنَّهُ جَاءَ مِنَ النُّكْرَةِ قَلِيلًا كَأَنَّهُ لَمَّا جَاءَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ أَنْسَوَاهُ ، فَوَقَعَ حَالًا مِنَ النُّكْرَةِ .

وَإِذَا تَبَيَّنَ لَكَ هَذَا تَبَيَّنَ مِمَّا ذَكَرَهُ سَبِيؤُهُ فِي مِثْلِ قَوْلِكَ : فِيهَا رَجُلٌ قَائِمًا^(١) ، قَالَ : إِنَّهُ حَالٌ مِنَ النُّكْرَةِ وَجَعَلَهُ جَاءَ عَلَى الْقَلِيلِ ، وَهُوَ الْحَالُ مِنَ النُّكْرَةِ .

وَرَدَّ بَعْضُ النَّاسِ هَذَا بِأَنَّ قَالَ : إِنَّمَا هُوَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ الَّذِي فِي (فِيهَا) لِأَنَّهُ خَبَرٌ لِرَجُلٍ فَيَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ ضَمِيرٌ وَالضَّمِيرُ مَعْرِفَةٌ ، فَالْحَالُ

(١) فِي الْكِتَابِ ١١٢/٢ : « وَقَدْ يَجُوزُ عَلَى هَذَا : فِيهَا رَجُلٌ قَائِمًا وَهُوَ قَوْلُ الْخَلِيلِ رَحِمَهُ اللَّهُ » . وَقَوْلُهُ « قَالَ » : هَكَذَا فِي الْأَصْلِ ، وَالْعِبَارَةُ مُضْطَرِبَةٌ .

هنا من المعرفة . وإنما يلزم أن هذا حالاً من النكرة على مذهب أبي الحسن ، لأنه جعل رجلاً فاعلاً بفيها . وكذلك كل مجرور وقع بعده اسم مرفوع ، واستقل بالاسم مع المجرور كلاماً ، وسواء دخل عليه ألف الاستفهام أم لم يدخل^(١) .

الجواب : أن هذا الذي ذهب إليه سيويه صحيح ، لأن الاسم إنما انتصب بعد المعرفة على الحال ، عند تعذر جريانه صفة ، على حسب ما ذكرته ، وأنت إذا قلت : فيها رجل قائم ، فلا يتعذر أن يكون قائم صفة لرجل ، ويُعطي من المعنى ما يُعطي إذا نصبته على الحال فمجيئه في هذا الموضع على الحال مع قُدرتك على جعله صفة كمجيئه حالاً من / النكرة [١١٣] وإن كان سيويه قد جعله حالاً من الضمير الذي في المجرور ، فتدبره فإنه صحيح .

وأما الاشتقاق فالأكثر في الحال أن تكون كذلك ، لأنها صفة في الاسم ، ولم تُنصب إلا على تعذر الجريان على الأول صفة ، ولأنها إنما انتصبت لأنك إذا قلت : جاء زيد ضاحكاً فهي في تقدير : جاء زيد في حالة الضحك فأشبهت بذلك ظرف الزمان لأنك إذا قلت : جاء زيد يوم الجمعة فهو في تقدير : جاء زيد في يوم الجمعة ، وهذا كله مما يطلب بالاشتقاق لكنها بنظر آخر فيها معنى الخبر ، ألا ترى أنك إذا قلت : جاء زيد ضاحكاً ففي ضمن هذا الأخبار عن زيد بالضحك في حالة المجيء ، والخبر يكون^(٢) بالمشتق ، ويكون^(٢) بالجامد ، فكانت الحال بالجامد بهذه الملاحظة ، ومع

(١) ذكر أبو البركات بن الأنباري في الانصاف ٥١/١ أن هذه المسألة خلافية فالصبريون لا يرون أن الاسم المرفوع بعد الظرف والجار والمجرور مرفوع بهما والكوفيون والآنخفش في أحد قوليه المبرد يرون ذلك ولم أجد نسبته الى المبرد في غير الانصاف . وانظر نتائج الفكر ص ٤٢٣ ، شرح المفصل ٥٧/٢ شرح الكافية للرضي (ط . ليبيا) ٢٤٨/١ ، مغنى اللبيب ص ٥٧٩ ، همع الهوامع ١٣٢/٥ .

(٢) في الأصل : « تكون » .

هذا فلا تكون بالجامد إلا وفيه معنى الاشتقاق لما ذكرته .

قَوْلُهُ : (ولا تكون الحال إلا نكرة ، ولا تكون إلا بعد تمام الكلام) (١)
لما ذكر الحال وشروطها أخذ يبين الشروط المُشترطة في الحال -
اللزامة ، فذكر ثلاثة فدل أن ما عداها إنما يُشترط في الأكثر ، وقد ذكرت
هذا كله .

وأما الحال المؤكدة فتكون على وجهين :

أحدهما : أن يكون مقتضاها مفهوماً من الكلام الأول .

الثاني : ألا يكون مقتضاها مفهوماً من الكلام المتقدم .

فمثال الأول : أنا عنترة (٢) شجاعاً ، وما أشبه ذلك . ومثال الثاني : ما
أنشد سيبويه :

١٠٤ - * أنا ابن دارة معروفاً بها نسي * (٣)

فلا يلزم من كونه ابن دارة أن يكون معروفاً بها ، قد يكون الإنسان من
قبيلة ولا يكون معروفاً بها نسبه ولا يدرى كل أحد .
فإن قلت : فبأي وجه يُقال : إنها مؤكدة ؟

(١) الجمل ص ٤٧ .

(٢) في الأصل : « عنتر » .

(٣) تمامه : * وهل بدارة يا للناس من عار *

وهو لسالم بن مسافع الغطفاني من بني عبد الله بن غطفان شاعر مخضرم هجاء خبيث اللسان
ويسببه قتل وأمه من بني أسد اسمها سيقاء ولُقبت بدارة لجمالها تشبيهاً لها بدارة القمر وقيل :
إن داره لقب لجده . والأول أشهر (انظر ترجمته في الشعر والشعراء ٤٠٨/١ ، أسماء
المغتالين (ضمن نوادر المخطوطات ١٥٦/٢ ، الإصابة (ترجمة ٣٦٥٧) ، خزانة الأدب
٢٩١/١ - ٢٩٤) . وانظر الشاهد في الكتاب ٧٩/٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٥٤٧/١ ،
فرحة الأديب ص ١٨٨ ، الخصائص ٢٦٨/٢ ، ٦٠/٣ ، أمالي ابن الشجري ٢٨٥/٢ ، شرح
المفصل ٦٤/٢ ، توضيح المقاصد ١٦٢/٢ ، شرح ابن عقيل ٢٧٥/٢ ، خزانة الأدب
٥٥٧/١ .

فَنَقُولُ^(١) : لَمَّا قَالَ : أَنَا ابْنُ دَارَةَ ، أَرَادَ أَنْ يُخْبَرَ بِنَسَبِهِ فَقَوْلُهُ :
(مَعْرُوفًا بِهَا نَسَبِي) يُؤَكِّدُ ذَلِكَ ، فَهُوَ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مُؤَكَّدٌ ، وَمِنْ وَجْهِ آخَرٍ
مُبَيَّنٌ .

وهذه الحال المؤكدة أكثر ما جاءت بعد الجملة الاسمية ، واختلف
النحويون في مجيئها بعد الجملة الفعلية ، فذهب الزمخشري في المفصل
إلى أنها لا تكون إلا بعد الجملة الاسمية ولا تكون بعد الجملة الفعلية^(٢) ،
وأكثر النحويين على أنها تكون بعد الجملة الفعلية ، والأغلب فيها أن تكون
بعد الجملة الاسمية ، وعلى هذا أخذوا قول امرئ القيس :

١٠٥ - * وَعَالَيْنَ قِنَوَانًا مِنَ الْبُسْرِ أَحْمَرًا *^(٣)

فَقَالُوا: إِنَّ أَحْمَرَ حَالٍ مِنَ الْبُسْرِ، وَهِيَ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ، وَلَيْسَ فِي هَذَا
نَصٌّ عَلَى مَا قَالُوهُ ، إِنَّمَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ أَحْمَرٌ فِي مَكَانِ حُمْرٍ ، وَالتَّقْدِيرُ :
وَعَالَيْنَ قِنَوَانًا مِنَ الْبُسْرِ حُمْرًا ، فَوَضَعَ الْمَفْرَدَ مَوْضِعَ الْجَمِيعِ ، وَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ
مَا أَنْشَدَهُ أَبُو عَلِيٍّ :

١٠٦ - يُبَيِّنُهُمْ ذُو اللَّبِّ حَيْنَ يَرَاهُمْ^(٤) بَسِيمَاهُمْ بَيْضًا لِحَاهُمْ وَأَصْلَعًا^(٥)

(١) فِي الْأَصْلِ : « فَنَقُولُ » بِالتَّاء .

(٢) فِي الْمَفْصَلِ ص ٦٣ : « فَصَل : وَالْحَالُ الْمُؤَكَّدَةُ هِيَ الَّتِي تَجِيءُ عَلَى أَثَرِ جُمْلَةٍ عَقْدُهَا مِنْ
اسْمٍ لَا عَمَلٍ لَهَا لِتُوكِّدَ خَبَرَهَا وَتَقْرِيرَ مَوْذَاهُ وَنَفْيَ الشَّكِّ عَنْهُ » . وَلَيْسَ فِيهِ تَصْرِيحٌ بِأَنَّ
الْحَالِ الْمُؤَكَّدَةَ لَا تَأْتِي بَعْدَ الْجُمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ وَكَمَا فَهَمَ الْمُؤَلِّفُ مِنْ كَلَامِ الزَّمَخْشَرِيِّ أَنَّ الْحَالِ
الْمُؤَكَّدَةَ لَا تَكُونُ بَعْدَ الْجُمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ فَهَمَّ ابْنُ فَلَاحٍ فَقَالَ فِي الْمَغْنَى ١ / ل ١٦٢ : « وَتَأْتِي بَعْدَ
الْجُمْلَةِ الْفَعْلِيَّةِ كَالْإِسْمِيَّةِ خِلَافًا لِصَاحِبِ الْمَفْصَلِ » .

(٣) دِيوَانُهُ ص ٥٧ ، وَصَدَرَهُ :

* سَوَائِقُ جَبَّارٍ أَثِيثُ فِرْعَوْنُهُ *

وَانْظُرْهُ فِي إِصْلَاحِ الْخِلَلِ ص ١١١ .

(٤) جَاءَتْ بَعْضُ كَلِمَاتِ صَدْرِ الْبَيْتِ غَامِضَةً فِي الْأَصْلِ وَأَثْبَتَ مَا تَرَاهُ مِنَ التَّكْمِلَةِ ٢ / ل ٢٢ ، الْكَافِي
لِلْمُؤَلِّفِ ٢ / ص ٧٣ .

(٥) أَنْشَدَهُ فِي التَّكْمِلَةِ ل ٢٢ ، وَالشَّاهِدُ لِلْأَسُودِ بْنِ يَعْفَرَ النَّهْشَلِيِّ (أَعَشَى نَهْشَلٍ شَاعِرٍ جَاهِلِيٍّ
تَرْجَمَتْهُ فِي الشُّعْرِ وَالشُّعْرَاءِ ١ / ٢٦١ ، شَرَحَ شَوَاهِدَ الْمَغْنَى ١ / ١٣٨ ، خَزَانَةُ الْأَدَبِ =

أراد: وُضِّلَعًا، وقد جَاءَ وَضَعُ المفرد موضعَ الجمعِ في الصِّفَاتِ
والأَسْمَاءِ ، فمثاله في الصِّفَاتِ ما ذَكَرْتُهُ ، ومثاله في الأَسْمَاءِ :

١٠٧ - [كَأَن] ^(١) نُسُوغَ رَحْلِي حِينَ ضَمَمْتُ حَوَالِبَ غُرَزًا وَمِيعَى ^(٢) جِيَاعًا ^(٣)
أراد : وأَمْعَاءَ جِيَاعًا ^(٤) ، وأنشد سيبويه :

١٠٨ - * كُلُوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعِفُّوا * ^(٥) .

أراد : فِي بَعْضِ بَطُونِكُمْ . وقال علقمة :

١٠٩ - * ... وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبٌ * ^(٦)

= ١٩٥/١) وانظر الشاهد في ديوانه ص ٤٧ ، نوادر أبي زيد ص ١٦٢ ، المنصف ٤٤/٣ ،
المحتسب ١٨٤/١ ، ايضاح شواهد الايضاح ل ٩٩ ، ضرائر الشعر ص ٢٥١ ، ويروى
وأصلعًا ، بضم اللام على الجمع ولا شاهد فيه على هذه الرواية على ما أورده الفارسي ،
وتبعه المؤلف من أجله .

(١) سقطت (كَأَن) من الاصل .

(٢) في الأصل : « ومعا » وفي المنقوص والممدود للقرءاء ص ٣٣ : « والمعى والوحي مقصوران
يكتبان بالياء » .

(٣) البيت للقطامي (عمير بن شسيم التغلبي / شاعر أموي / ترجمته في الشعر والشعراء
٧٢٧/٢ ، معجم الشعراء ص ٧٣ ، خزنة الأدب ٣٩١/١) انظر البيت في ديوانه ص ٤١ ،
المذكر والمؤنث لابن الأنباري ص ٣٠١ ، التكملة ل ٢٢ ، المصباح ١/١ ل ١٤٨ ، شرح
أبيات سيبويه لابن السيرافي ١٧/١ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ٧٧ ، رسائل أبي
العلاء ص ٨٦ ، ضرائر الشعر ص ٢٥٢ ، قال ابن السيرافي : « والحوالب : عروق الضرع ،
والغُرَزُ : جمع غارز : وهي التي لا لبن لها » .

(٤) في الأصل : « ومعا جياعا » وهو خطأ . فالبيت استشهد به الفارسي وتبعه المؤلف على وضع
المفرد موضع الجمع .

(٥) لم أقف له على نسبته وتماه : * فَإِنَّ زَمَانَكُمْ زَمَنَ خَمِيصٍ * .

انظر / الكتاب ٢١٠/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٣٧٤/١ ، معاني القرآن ٣٠٧/١ ،
١٠٢/٢ ، المقتضب ١٧٠/٢ ، المحتسب ٨٧/٢ ، أمالي ابن الشجري ٣١١/١ ، ٢٥/٢ ،
٣٨ ، شرح المفصل ٨/٥ ، ٢١/٦ ، ٢٢ ، ضرائر الشعر ص ٢٥٢ ، خزنة الادب ٣٧٩/٣ .
الشاهد بتماه :

(٦) بِهَا جِيْفٌ الْحَسْرَى فَأَمَّا عِظَانُهَا فَبَيْضٌ وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبٌ

انظر ديوانه ص ٤٠ ، الكتاب ٢٠٩/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١٣٤/١ ، المفضليات

أراد: وأما جلودها. ومن وَضَعَ المفرد موضع الجمع قولهم: ثلاثمائة ، وسيعود الكلام في هذا في باب العدد - ويظهر من قول امرئ القيس :

* وعالين قنواناً من البُسر أحمرًا * [١٢٥]

أَنَّ البُسر يكون أَحْمَرَ، وقال القُتَيْبِيُّ^(١) «الْبَلَحُ ثم السَّيَابُ، ثم الْجَدَالُ إذا اخْضُرَّ واستدار قبل أن يشتدَّ ، ثم البُسر إذا عَظُمَ ، ثم الزهو إذا احمرَّ ، فيظهر من قوله أَنَّ البُسر لا يكونُ أحمر ، وإنما يكون إذا احمرَّ زَهُوًّا .

والقياس يقتضي أَنَّ الحالَ المؤكَّدة تكون بَعْدَ الجملةِ الفعلية ، وَبَعْدَ الجملة الاسمية ، أَلَّا تَرَى أَنَّها إذا كانت حالاً بعد الجملة الاسمية ، فلا بُدَّ من فعلٍ يعملُ في الحال ، بَطْلَبٍ^(٢) لا تقع في الحال نفسه ، هذا بَيِّنٌ .

ونظيرُ ما قلته من أَنَّ الحالَ المؤكَّدة تكونُ على وجهين قولهم : له عَلِيٌّ أَلْفٌ دِرْهَمٍ عُرْفًا^(٣) ، وقولهم : له عَلِيٌّ أَلْفٌ دِرْهَمٍ حَقًّا^(٤) ، فَعُرْفًا مصدرٌ مُؤَكَّدٌ لقوله : له عَلِيٌّ أَلْفٌ دِرْهَمٍ ، وهو مفهومٌ من مقتضى الجملة ،

= ص ٣٩٤ ، المقتضب ١٧٠/٢ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ٧٦ ، الافصاح للفارقي ص ٣٧٢ ، الاقتضاب ص ١٢١ ، ضرائر الشعر ص ٢٥٢ ، الكافي ٢/ ص ٧٣ ، خزانة الادب ٣٧٩/٣ .

(١) هو ابن قتيبة . ويقال فيه: القُتَيْبِيُّ والقُتَيْبِيُّ ، وكلامه هذا في أدب الكاتب ص ١٠٥ .

(٢) « بطلب » ليست معجمة في الاصل . والعبارة كلها مضطربة .

(٣) الكتاب ٣٨٠/١ .

(٤) في الكتاب ٣٧٨/١ وذلك قولك هذا عبدالله حقا ، وفي المقتضب ٢٦٦/٣ « هذا زيد حقا » وانظر المغني لابن فلاح ١/ ١١٥ ، وشروح الألفية عند قول ابن مالك - في باب المفعول المطلق :

ومنه ما يدعونه مؤكَّدا لنفسه ، أو غيره فالمبتدأ نحو «لَهُ عَلِيٌّ أَلْفٌ عُرْفًا» والثان كـ «ابني أنت حَقًّا صِرْفًا»

كمنهج السالك ص ١٤١ وشرح ابن عقيل ١٨١/٢ - ١٨٢ ، التصريح ٣٣٣/١ .

وَحَقًّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِقَوْلِهِ لَهُ عَلَيَّ أَلْفٌ دِرْهَمٍ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَفْهُومًا مِنْ
مَقْتَضِي الْكَلَامِ الْأَوَّلِ ، وَقِيلَ فِيهِ : مُؤَكَّدٌ ، لِأَنَّكَ حِينَ قُلْتَ : لَهُ عَلَيَّ أَلْفٌ
دِرْهَمٍ قَصَدْتَ إِثْبَاتَ هَذَا الْخَبَرِ ، وَقَوْلُكَ : حَقًّا ، إِثْبَاتُ الْمَخْبَرِ ، فَهُوَ مِنْ
هَذِهِ الْجِهَةِ ^(١) مُؤَكَّدٌ ، وَهُوَ مِنْ جِهَةٍ أُخْرَى ^(٢) مُبَيَّنٌّ أَنَّ إِنْجَارَكَ كَانَ عَلَى وَجْهِ
التَّحْقِيقِ ، وَلَمْ ^(٣) يَكُنْ عَلَى جِهَةِ الظَّنِّ ، وَجَعَلَ / سَبِيوِيهِ قَوْلَ الْعَرَبِ : لَهُ ^[١١٤]
عَلَيَّ أَلْفٌ دِرْهَمٍ حَقًّا مُؤَكَّدًا ، وَلَهُ عَلَيَّ أَلْفٌ دِرْهَمٍ عُرْفًا مُؤَكَّدًا أَيْضًا ^(٤) ،
وَجَعَلَهُمَا بَابَيْنِ لِمَا ذَكَرْتُهُ ^(٥) .

قَوْلُهُ : (وَلَا بُدَّ مِنْ عَامِلٍ يَعْمَلُ فِيهَا) ^(٦)
اتَّفَقَ النَّاسُ عَلَى أَنَّ الْعَامِلَ فِي الْحَالِ يَكُونُ عَلَى وَجْهَيْنِ :
أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ فِعْلًا .

الثَّانِي : أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَعْنَى الْفِعْلِ بِوَضْعِهِ نَحْوُ : هَذَا ، وَمَا جَرَى
مَجْرَاهُ مِنْ أَسْمَاءِ الْإِشَارَةِ فَإِنَّ فِيهَا مَعْنَى الْفِعْلِ ، وَهُوَ التَّنْبِيْهُ ، فَإِذَا قُلْتَ :
هَذَا زَيْدٌ ضَاحِكًا ، فَالْمَعْنَى : تَنَبَّهْ إِلَيْهِ ضَاحِكًا ، وَكَذَلِكَ الْمَجْرُورُ نَحْوُ : فِي
الدَّارِ ، وَفِي الْمَسْجِدِ يَفْهَمُ مِنْهُ الْاسْتِقْرَارُ .

(١) فِي الْأَصْلِ : « الْجُمْلَةُ » .
(٢) فِي الْأَصْلِ : « الْجُمْلَةُ الْأُولَى » وَلَا مَعْنَى لَهُ ، وَمَا أَثْبَتَهُ نَظَرْتُ فِيهِ إِلَى قَوْلِ الْمُؤَلِّفِ فِي قَوْلِ
الشَّاعِرِ - ص ٥٢٢ .

* أَنَا ابْنُ دَارَةَ مَعْرُوفًا بِهَا نَسْبِي *
لَمَّا قَالَ : أَنَا ابْنُ دَارَةَ أَرَادَ أَنْ يَخْبَرَ بِنَسْبِهِ فَقَوْلُهُ : « مَعْرُوفًا بِهَا نَسْبِي » ، يُؤَكِّدُ ذَلِكَ فَهُوَ مِنْ
هَذَا الْوَجْهِ مُؤَكَّدٌ وَمِنْ وَجْهِ آخَرٍ مُبَيَّنٌّ وَقَوْلُهُ هُنَا : « نَظِيرٌ مَا قُلْتَهُ مِنْ أَنَّ الْمُؤَكَّدَةَ عَلَى
وَجْهَيْنِ قَوْلُهُمْ . . »

(٣) فِي الْأَصْلِ : « وَإِنْ لَمْ » بِأَقْحَامٍ « وَإِنْ » .

(٤) فِي الْأَصْلِ : « مُؤَكَّدٌ » .

(٥) أَوَّلُهُمَا : « بَابٌ مَا يَنْتَسِبُ مِنَ الْمَصَادِرِ تَوْكِيدًا لِمَا قَبْلَهُ » الْكِتَابُ ١/ ٣٧٨ ، وَثَانِيَهُمَا « بَابٌ مَا
يَكُونُ الْمَصْدَرُ فِيهِ تَوْكِيدًا لِنَفْسِهِ » نَفْسُهُ ١/ ٣٨٠ .

(٦) الْجُمْلُ ص ٤٧ .

فإذا كان العاملُ فيها فعلاً جازَ لكَ فيها تقدِيمُ الحالِ^(١) على العاملِ لقوّته وتصرّفه في نفسه، فتقول: جاءني زيدٌ ضاحِكاً، وضاحِكاً جاءني زيدٌ، وإذا كان العاملُ فيها معنى فعلاً لم يجزِ تقديمها عليه، فتقول: هذا زيدٌ ضاحِكاً، وهذا ضاحِكاً زيدٌ، ولا تقول: ضاحِكاً هذا زيدٌ، لأنَّ المشبّه لا يقوى قوّة ما شُبّه به حسبَ ما ذكرته قبلُ^(٢). وتقول: زيدٌ في الدّار اليومَ، وزيدٌ اليومَ في الدّار، والعاملُ في اليومِ ما [في]^(٣) الدّار من الاستقرار، وجاز تقديمه عليه وهو معنى، لأنّه ظرّف والعربُ تتسّع في الظروف والمجروراتِ ما لا تتسّع في غيرها، وإذا قلّت: زيدٌ في الدّار جالساً، انتصب (جالساً)، بقولك: (في الدّار) بما فيه من معنى الاستقرار ولنائبته مناب مُستقِرٌّ، وكائنٌ، فلو قدّمت (جالساً) على (في الدار) لم يَجُزْ، لأنَّ الحالَ لا يتقدّم على العاملِ وهو معنى، وهذا يدلُّ على أنّه لا حُكْمَ لمُتسَقِرِّ المحذوفِ، وأنَّ (في الدار) نابٌ مَنابُهُ وتولّى عمله، وصار فيه ضميرُهُ، وصار كأنّه لم يكن، إذ لو كان عندهم كالموجود لكان عاملاً في الحال وفي المجرور معاً، بمنزلة قولك: زيدٌ جالسٌ اليومَ متربّعاً، ولو كان كذا لجاز أن تقول: زيدٌ جالساً في الدار، كما تقول: زيدٌ جالسٌ مُترَبّعاً اليومَ، وهذا لا تقوله العربُ، لما ذكرته من أنّ العاملَ المعنويَّ لا يعمل في الحال مُتأخراً^(٤).

واختلفوا في وجهين آخرين :

(١) في الاصل : « العامل » وهو خطأ .

(٢) انظر ما تقدم ص ٥١٢ .

(٣) تكملة بها يتم الكلام .

(٤) انظر الكتاب ١٢٤/٢ وذهب الفراء والأخفش وابن مالك إلى جواز ذلك / انظر معاني القرآن

٤٢٥/٢ ، شرح الجمل لابن عصفور ٣٣٥/١ ، التسهيل ص ١١١ ، شرح عمدة الحافظ

ص ٤٣٦ - ٤٣٧ ، التصريح ٣٨٥/١ ، وانظر مع الهوامع ٣٢/٤ - ٣٣ .

أحدهما : أن تكون الكلمة فيها معنى الفعل بغير الوضع الأصلي بأن^(١) كان ذلك بأمير عَرَض ، ومثال ذلك : مروري بزيد حسن وهو بعمر قبيح ، فهذه المسألة اختلف الناس في جوازها ، فذهب أبو علي في الايضاح إلى منعيها^(٢) ، لأن (هو) ضمير غائب ، يعود على مذكور قبله لفظاً أو نيةً ، أو على ما دلّ عليه سياق الكلام على حسب ما تبين في باب الضمائر^(٣) ، فقد يكون فيه معنى الفعل ، وقد لا يكون يعود عليه ، فليس للفعل فيه معنى بوضعه . وإن كان هنا فيه معنى الفعل لأن التقدير : مروري بزيد حسن ، ومروري بعمر قبيح ، فهذا لا يعودُ عليه ، لأنه عارض ، وإنما يعودُ على ما تقتضيه الكلمة بوضعها ، وكان الأستاذ أبو علي يرتضي هذا القول ، ويحكي عن أبي علي أنه أجاز المسألة في غير الايضاح^(٤) ، واستدلّ بقول زهير :

١١٠ - وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَا عَلِمْتُمْ وَدُقْتُمْ وَمَا هُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمَرْجَمِ^(٥)

ولهذا النوع كان الأستاذ أبو علي يذهب في تأويله ، وهو عندي تأويل صحيح ، ولا تثبت القواعد بمحتمل ، وإنما تثبت بالنص الذي لا يحتمل ولا يوجد له تأويل .

الثاني : الابتداء ، فيظهر من قول أبي القاسم في باب الموصولات أن الابتداء يعمل في الحال ، لأنه قال في مسألة : الذي قصده أخوك ركباً يوم الجمعة زيد^(٦) فإن جعلته حالاً من (الذي) لم يجز أن توقعه إلا بعد تمام

(١) في الأصل : « بل » .

(٢) الايضاح ٢٠٠/١ .

(٣) باب الضمائر في الأجزاء المفقودة من البسيط .

(٤) انظر الكافي ٢/ص ٥٦ ، تقييد ابن لب ل ٦٩ .

(٥) ديوانه ص ١٨ ، شرح القصائد السبع ص ٢٦٧ ، شرح القصائد التسع ١/ ٣٢٨ ، الكافي

٢/ ص ٦٩ ، همع الهوامع ٦٦/٥ .

(٦) الجمل ص ٣٤٠ .

الصَّلَة^(١)، فيظهر منه أنه يجيزُ أن يعملَ في الحال الابتداء، لأن العاملَ في الحال العاملُ في صاحب الحال، ويظهرُ ذلك من كلام سيبويه^(٢)، وأكثر الناس على منعه^(٣)، لأنَّ الحال إنما انتصب على التشبيه بالظرف، والظرف لا يعملُ فيه إلاَّ الفعلُ، ومعنى الفعل ولا يعملُ فيه الابتداء، فيجبُ لما شُبِّه به ألاَّ يعملَ فيها إلاَّ الفعلُ ومعنى الفعل ولا يعملُ فيها الابتداء فإنَّ الحال ليست بأقوى^(٤) من الظرف، لأنَّ الحال لم تنتصب ولا عَمِلَ فيها المعنى إلاَّ بالحمل على الظرف ولشبهها به، ولا يَعْمَلُ فيها المعنى مؤخراً ويعملُ في الظرف مؤخراً، فكيف يعملُ في الحال ما لا يَعْمَلُ في الظرف؟ هذا بعيدٌ، وهذا هو الذي يظهر لي: أن الحال لا يعملُ فيها الابتداء وليس كلام سيبويه بنصٍّ لا يَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ / والكلامُ فيه في موضعه وسأتكلم على كلام أبي القاسم في الصَّلَات .

فقد تحسَّص مما ذكرته أنَّ العاملَ في الحال لا يكونُ أكثرَ من هذه الأربعة اتَّفَق على اثنين، واختُلِف في اثنين، على حَسَب ما بينته . والله الموفق . قوله: ^(٥) تُقَدِّمُ الحالَ على صَاحِبِها إذا كان مرفوعاً أو منصوباً ،

(١) في الجمل ص ٣٤١: « وتجعل راكباً حالاً من الأخ ، وإن شئت من الكاف في قولك (أخوك) على أنها أخوة الصداقة لا النسب ، وإن شئت من الهاء ، فإن جعلته من الذي . . . »

(٢) ذكر سيبويه في الكتاب ٧٨/٢ أن اسم الإشارة يعمل في الحال ثم قال: « وأما هو فعلمة مضمر ، وهو مبتدأ وحال ما بعده كحال ما بعد هذا ، وأجاز النصب والرفع في نحو: فيها عبد الله قائماً ثم قال ٩٠/٢ « فإذا نصبت القائم ففيها قد حالت بين المبتدأ والقائم ، فَعَمِلَ المبتدأ حين لم يكن القائم مبنياً عليه عمل: هذا زيد قائماً . . »

(٣) انظر المقتضب ٢٧٤/٣ ، ٣٠٨/٤ ، الأصول ٢٦٥/١ ، شرح ألفية ابن معطى للرعيي ل ٥٥ ، تقييد ابن لب ل ٦٩ .

(٤) في الأصل: « بأضعف » وهو خطأ .

(٥) هكذا في الأصل « قوله » وليس ما بعده في شيء من نسخ الجمل التي أطلعت عليها ، ولا وجدته في شيء من شروح الجمل - التي وقفت عليها - والكلام بأسلوب ابن أبي الربيع أشبه وإلى طريقته أقرب . فلعل الكلام خطأ من الناسخ صوابه « فصل » أو « مسألة » فقد درج ابن =

فتقول : هذا زيدٌ ضاحِكاً ، وهذا ضاحِكاً زيدٌ ، وقام زيدٌ ضاحِكاً ، وضاحِكاً قام زيدٌ ، وضربتُ ضاحِكاً زيداً ، فإن كان صاحِبُ الحالِ مجروراً فاختلَف النحويون في تقديمها عليه ، فذهب سيبويه إلى منعها ، ولا أعلم من البصريين خلافاً في منعه^(١) ، وذكر عن بعض الكوفيين إجازته ، فأجازوا : مررت ضاحِكَةً بهندٍ^(٢) . ومنع البصريون ذلك لأنهم لم يسمعه ولأنَّ العاملَ في الحال هو العاملُ في صاحِب الحال ، ولم يعمل الفعلُ في صاحب الحال إلا بواسطة الباء فكأنَّ لحرف الجرِّ حظاً من العمل في الحال ، والحال لا تتقدَّم على المعنى فكيف تتقدَّم على الحرف . وأمر آخر : أنك إذا قلتَ : مررتُ بهندٍ ضاحِكَةً فالباء تعطي معنى الالتصاق ، فكأنَّك قلتَ : التصق مروري بهندٍ في هذه الحال ، ولو قلتَ هذا لكان العامل التصق والالتصاق إنما هو مفهومٌ من الباء ، فجَرى لذلك مَجْرى العامل المعنوي ، والحال لا تتقدَّم على المعنوي ، وتقول : بهندٍ ضاحِكَةً مررتُ ، ولا يجوزُ : ضاحِكَةً مررتُ بهندٍ ، فهكذا يَجري هذا عند البصريين وهو الذي يَعُول عليه ، وأنشد أبو علي :

١١١ - رأى^(٣) رجلاً منهم أسيفاً كأنما يَضُمُّ إلى كَشْحِيهِ كُفاً مُخَضَّباً^(٤)

= أبي الربيع على افراد مباحث يكمل فيها الكلام على القضايا التي لم يعرض لها الزجاجي او يتناولها بإسهاب ويعنون لها بفصل أو مسألة/ انظر على سبيل المثال صفحات ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥٤، ٢٩٩، ٣٥٣.

(١) انظر الكتاب ١٢٤/٢ ، المقتضب ١٧١/٤ ، ٣٠٢ ، الاصول ٢٦٠/١ ، أمالي ابن الشجري ٢٨٠/٢ - ٢٨١ .

(٢) وأجازه ابن كيسان وأبو علي الفارسي في تذكرته وابن برهان وابن مالك واستشهدوا بعدد من الشواهد . انظر أمالي ابن الشجري ٢٨٠/٢ ، غاية الأمل ١/ ص ١٨ ، شرح عمدة الحفاظ ص ٤٢٦ - ٤٢٩ ، المغنى لابن فلاح ١/ ١٦٣ - ١٦٤ ، شرح ابن عقيل ٢/ ٢٦٤ ، التصريح ٣٧٩/١ ، جمع الهوامع ٢٦/٤ ، وانظر ما تقدم ص ٣١٤ .

(٣) في الأصل : « رأيت » وبذا ينكسر الوزن وما أثبتته هو رواية الفارسي في التكملة - وعنه نقل المؤلف - وابن الطراوة في الانصاح ، والقيسي وابن يسعون في شرحهما أبيات الايضاح ، ورواية البيت في ديوان الأعشى : « أرى رجلاً منكم »

(٤) التكملة ل ٣٧ ، ايضاح شواهد الايضاح ل ١٤٦ ، المصباح ٢/ ٤٩ ، والبيت للأعشى . =

وقال: يجوز أن يكون «مخضباً» صفةً لرجلٍ ويقال: رجلٌ مخضَّبٌ
كما قال :

١١٢ - سقى العَلَمُ الفَرْدَ الذي يَجْنُوِيهِ غزالانِ مكحولانِ مَخْضِبَانِ^(١)
ويجوز أن يكونَ حالاً من الضمير الذي في (يُضْمُّ)، ويجوز أن يكونَ
حالاً من الهاءِ في كَشْحِيهِ^(٢)، وهذه الوجوه كلها صحيحة لا اعتراض فيها إلا
قوله : حالاً من الهاء^(٣)، فإنَّ الهاءَ مخفوضةٌ بالكشْحِ ، والعاملُ في الحالِ هُوَ
العاملُ في صَاحِبِ الحالِ ، وَلَيْسَ في الكَشْحِ معنى الفعل^(٤) ، ولا بُدَّ
للحالِ من فِعْلٍ أو معنى فعلٍ على حَسَبِ ما تقدَّمَ.

والجواب : أَنَّهُ جَعَلَ مخضباً حالاً من الهاء ، فهو في تقدير : يضم
إليه لأنَّهُ إذا ضُمَّ إلى كشحه فقد ضمَّه إليه ، ويكون بمنزلة :

* إِنَّ الحَوَادِثَ أَوْدَى بِهَا * [٤٩]

و : * أَلَمْتُ بِنَا الحَدَثَانُ * [٥٠]

لأنَّ الحَوَادِثَ والحَدَثَانِ يترادفانِ على المعنى الواحد، وكأنَّك إذا
نطقتَ بأحدهما نطقتَ بالآخر . وهذا النُّوعُ في كلام العرب مَرْعِيٌّ ومعمولٌ
عليه . ومن النُّحويين من قَوَّاه ومنهم من ضَعَّفَه ، ولم يَقتُلْ به ما وَجَدَ عنه
مَنْدُوحَةٌ ، ويظهر أَنَّ مذهبَ سيبويه هذا الثاني^(٥) ، ويظهرُ من قول أبي عليٍّ

= انظر ديوانه ص ١١٥ ، المذكر والمؤنث للفراء ص ١٧ والمذكر والمؤنث لابن الانباري ص
٢٧٩ - ٢٨٢ ، مجالس ثعلب ٣٨/١ ، والافصح لابن الطراوة ل ٣٤ ، أمالي ابن الشجري
١٥٨/١ ، ٢٢٧ ، الانصاف ٧٧٦/٢ .

(١) القافية ليست واضحة في الأصل . والبيت في التكملة ل ٣٧ منسوب للأعشى وليس في
ديوانه المطبوع ، وانظره في ايضاح شواهد الايضاح ل ١٤٧ ، أمالي ابن الشجري ١٦٠/١ .

(٢) التكملة ل ٣٧ ، أمالي ابن الشجري ١٦٠/١ ، شرح ألفية ابن معطي للرعييني ٢/٢ ل ٣٩ .

(٣) في الأصل « التاء » .

(٤) انظر الافصح لابن الطراوة ل ٣٤ .

(٥) في الكتاب ٤٥/٢ - ٤٦ : « وقد يجوز في الشعر : موعظة جاءنا ، كأنه اكتفى بذكر الموعظة =

المذهب الأول^(١). وكيفما كان الأمر فالاعتراض على أبي علي ساقط. فيلزم عن هذا الذي ذكرته ألا يجوز: قام غلامٌ هنديٌ ضاحكةً وأنت تريد: قام الغلام في حال أن سيده ضاحكةً، وإنما يقال هنا: قام غلامٌ هنديٌ، وهندٌ ضاحكةً، لما ذكرته من أن العامل في الحال هو العامل في صاحب الحال، ولا يصح للغلام أن يعمل، لأنه ليس بفعل، ولا فيه معنى الفعل.

فإن قلت: جاءني صاحبك لاعباً، جاز على وجه، وهو أن تريد: جاءني التي تصاحبك في حين أنك لاعبٌ، ولا تصاحبك في غير ذلك الحال. وهكذا تأخذ جميع ما يأتي من هذا النوع، لا بُدَّ فيه من أحد التأويلين المذكورين.

ومن الناس من أجاز الحال من المضاف إليه مطلقاً^(٢)، وليس بالقوي وما ذكرته هو المعول عليه.

قوله: (كقولك: هذا محمدٌ راكباً)^(٣).

ذكر سيبويه هذه المسألة وأجاز في (راكب) الرفع والنصب^(٤)، فإذا نصب فيكون على الحال، على حسب ما ذهب إليه أبو القاسم، وذلك أن رجلاً أنكر على محمد^(٥) أن يركب، فبينما هو منكراً رأيت محمداً راكباً، فقلت له: هذا محمدٌ راكباً، أي: انظر إليه راكباً، فحاله ترُدُّ قولك،

= عن التاء. وقال الشاعر (وهو) الأعشى:

فأما ترى لمتى بدلت فان الحوادث اودى بها

(١) التكملة ل ٣٤، وانظر ايضاح شواهد الايضاح ل ١٠٧.

(٢) من هؤلاء أبو علي الفارسي في الشيرازيات وعزاه السيوطي الى بعض البصريين وصاحب البسيط. انظر الشيرازيات ل ٧٤، امالي ابن الشجري ١/١٦٧، ٣٢٧/٢، مع الهوامع ٢٣/٤.

(٣) الجمل ص ٤٧ - ٤٨.

(٤) في الكتاب ٨٣/٢: «هذا باب ما يجوز فيه الرفع مما ينتصب في المعرفة وذلك قولك: هذا عبد الله منطلق، حدثنا بذلك يونس وأبو الخطاب عن يوثق به من العرب».

(٥) في الأصل: «علي أبي محمد» باقحام «أبي».

فالمقصودُ الاخبارُ بالركوب ، وإنَّما جعلتَ مُحَمَّدًا خبراً عن هذا ، وجئتَ براكبٍ حالاً لتحيلَه على نظره ، وكذلك تقول : هذا زيدٌ ضاحِكًا ، تقوله لمن ينكرُ الضَّحِكَ على زيدٍ ، على حَسَبِ ما تقدَّم ، وإذا رفعتَ راكباً جاز لك في المسألة أربعة أوجه :

أحدها : أن يكونَ مُحَمَّدٌ تابعاً لهذا ، ويكونُ ذلك على وجهين : على البَدَلِ وعلى عَطْفِ البيان .

[١١٦] الثاني : أن يكونَ راكبٌ^(١) خبراً/ ثانياً ، كما تقول : هذا حلُوٌ حامضٌ ، لا تريدُ أن تنقُضَ الحَلَاوَةَ^(٢) لكنَّك تريدُ أن هذا حلُوٌ في وقتٍ ، حامضٌ في وقتٍ آخر ، وكما تقول : هذا حلُوٌ مرٌّ أي حلُوٌ للأوداء ، ومرٌّ على الأعداء كما قال :

١١٣ - * وله طَعْمَانِ أَرِيّ وَشَرِيّ *^(٣)

ويكون في كلِّ واحدٍ منهما ضميرٌ يَعُودُ إلى المبتدأ فإن أردتَ أن تنقُضَ الحَلَاوَةَ^(٤) فالخبرُ مجموعُ الاسمين ، لأنَّك لا تريدُ أن تُخبرَ عنه بالحَلَاوَةِ . ولا بالحموضة ، وإنَّما أردتَ أن تُخبرَ بأنَّ طعمَهُ بينَ الحَلَاوَةِ والحموضة ، ويكون الضميرُ العائدُ إلى المبتدأ حينئذٍ في مجموع الاسمين ، ومعنى هذا [أنه]^(٥) في الاسمِ المقدَّرِ في موضع الاسمين المعطى معنى

(١) في الأصل : « راكباً » .

(٢) في الأصل : « الحموضة » والوجه ما أثبتُّ .

(٣) تمامه : * وكلا الطعمين قد ذاق كلُّ * .

وهو من قصيدة تنسب إلى ابن اخت تائبَ شراً ، وإلى تائبَ شراً ، وقيل : هي لخلف الأحمر/ انظر حواشي الحماسة (تحقيق الدكتور/ عبد الله عسيلان ١/ ٤٠٠ ، والبيت في الحماسة برواية الجواليقي ص ٢٣٣ ، شرحها للمرزوقي ٢/ ٨٣٢ ، الحيوان ٣/ ٦٩ ، والأزْيُ : العسل .

والشَّرِيّ : الحنظل .

(٤) في الأصل : « الحموضة » .

(٥) تكملة يلتزم بها الكلام .

مجموعها ، وَيَتَبَيَّنُ هذا مَكْمَلًا في باب الابتداء^(١) .

الثالث : أن يكون « راكباً » خبر مبتدأ محذوف ، التَّقديرُ : هذا مُحَمَّدٌ هو راکبٌ فحذفت [هو]^(٢) لدلالة الكلام عليه كما قال :

١١٤ - * وقائله خولان فانكح فتاتهم *^(٣)

أي هذه خولان ، ويجوز إظهار المبتدأ . وسيتبين المواضع التي لا يجوز إظهار المبتدأ فيها^(٤) .

الرَّابِعُ : أن يكون الرجلُ بَدَلًا من مُحَمَّد ، تقديره : هذا مُحَمَّدٌ رجلٌ راکبٌ ، فَحَذَفَ الموصوفَ وأقام الصِّفَةَ مُقَامَهُ^(٥) على حَسَبِ ما تَقَدَّمَ في باب النُّعْتِ في مسألة : جاءني زيدٌ راکبٌ^(٦) .

فإن قُلْتَ : هذا الرجلُ راکبٌ ، فإن جعلت الرجلَ نعتاً لهذا ، فليس لك في (راكب) إلَّا الرفعُ كأنك قُلْتَ : هو راکبٌ ، فإن جعلت الألفَ واللامَ للعهد في رَجُلٍ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مخاطبتك فيه عهدٌ فلا يكون الرجلُ نعتاً لهذا ؛ لأنَّ الأسماءَ المبهمةَ لا تُنْعَتُ إلَّا بأسماء الأجناس وأنت هنا إنما تريدُ شخصاً بعينه ، وإنما يكونُ خبراً لهذا ويكون بمنزلة قولك : هذا مُحَمَّدٌ ، كأنك قُلْتَ

(٢) انظر ما سيأتي ص ٥٦٢ .

(٢) تكملة يلتئم بها الكلام .

(٣) تمامه : * وأكرومة الحيين خلوا كماهياً *

والبيت من شواهد سيبويه ولم أفس له على نسبة / انظر الكتاب ١/١٣٩ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١/٤١٣ ، الايضاح ١/٥٣ ، ايضاح شواهد الايضاح ل ١٢ ، المصباح ١/ ل ١٦ ، الأزهية ص ٢٥٢ ، شرح المفصل ١/١٠٠ ، ٨/٩٥ ، رصف المباني ص ٣٨٦ ، البحر المحيط ٣/٤٧٧ ، الجني الداني ص ٧١ ، مغنى اللبيب ص ٢١٩ ، ص ٦٢٨ ، شرح شواهد ١/٤٦٨ ٢/٨٧٣ ، التصريح ١/٢٩٩ ، معجم الهوامع ٢/٥٩ ، خزانة الادب ١/٢١٨ ، ٣/٣٩٥ ، ٤/٤٢١ ، ٢٥٢ .

(٤) انظر ما سيأتي ص ٥٩١ .

(٥) انظر الوجهين الثاني والثالث في الكتاب ٢/٨٣ .

(٦) انظر ما تقدم ص ٣١٢ - ٣١٣ .

هذا هو الرجل الذي رأينا أمس ، فإذا كان كذلك جاز لك في (راكب) الرِّفْعُ والنَّصْبُ ، النَّصْبُ على الحالِ ، وكأنَّه جوابٌ لِمَنْ قال : ذلك الرجل الذي رأينا أمس لا يركبُ ، وأنكرَ ذلك فبينما هو يُنْكِرُ رأيتهُ راكباً فقلتُ له : هذا الرجلُ راكباً ، المعنى : انظر إلى الرَّجُلِ راكباً كما قلتُ : هذا محمَّدٌ راكباً ، على معنى انظر إلى الرَّجُلِ راكباً ، فإنَّ رفعتَ جازَ لك فيه أربعة^(١) الأوجه المذكورة في مسألة : هذا محمَّدٌ راكباً. على حَسَبِ ما ذكرتُ لَكَ يَجْري كُلُّ ما يَأْتِي لَكَ من هذه المسائل .

(١) في الأصل : « خمسة » ، ولم يذكر إلا أربعة أوجه .

باب الابتداء

الابتداء : تعرية الاسم من العوامل اللفظية ، والإسناد إليه^(١) . ومجيئه
لِيسند إليه هو الذي أوجب رفعه ، وهو العامل ، والتعرية شرط في العمل ،
لأن التعرية عَدَم ، والعَدَم لا يُؤثّر ولا يُوجب شيئاً .

والإسناد هو : الضمُّ على جهة الإفادة ، والإسناد في اللغة : الإضافة
ووضعها النحويون على معنيين ، فالإسناد على جهة الإفادة ، والإضافة
على جهة التخصيص والتعريف .

قوله : (واعلم أنَّ الاسمَ المبتدأ مرفوعٌ)^(٢)

يشترط في الاسم المبتدأ شرطان :^(٣)

أحدهما : الإفراد ، فلا يكون المبتدأ جُمْلَةً ، ويريد النحويون بالمفرد
هنا ما ليس بِجُمْلَةٍ ، فيطلقون على التثنية في هذا الباب مفرداً ، وكذلك
الجمع ، وعلى المضاف . ومتى أطلقوا المفرد في باب المبتدأ ، فإنما
يريدون به ما ليس بِجُمْلَةٍ . ومتى أطلقوا المفرد في باب النداء ، فإنما
يريدون به ما ليس بِمُضَافٍ ولا مُشَبَّهٍ بالمضاف ، ومتى أطلقوا المفرد في باب

(١) انظر هذا التعريف بلفظه في شرح الجمل للغافقي تلميذ المؤلف ص ٣٠ .

(٢) الجمل ص ٤٨ .

(٣) اقتفى ابن لب في تقييده ل ٧١-٧٢ أثر المصنف في ذكر هذين الشرطين والكلام على
الشرط الأول ، وبعض مواضع من الشرط الثاني .

الاعراب فإنما يريدون ما ليس بثنية ولا جمع . ومتى وَجَدْتَ الْجُمْلَةَ وَضِعْتَ موضع ما أصله أَنْ يَكُونَ مبتدأً فإنما يكون ذلك على القلب وبعدهما ضير الْمُخْبَرُ [عنه] ^(١) خبراً، وَالْخَبَرُ مُخْبَرٌ عنه، ومن ذلك: سواءً عليّ أَقُمْتَ أم قعدت ^(٢)، المعنى بلا شك: سواءً عليّ قيامك وقعودك، وأنت لو قلت هذا لكان سواءً خبراً مقدماً، والقيام والقعود مبتدأ، لأنَّ المقصودَ الاخبارُ عن القيام والقعود بالاستواء، ويجوز على قياس ما حكاه سيويه: إنَّ خيراً منك زيدٌ ^(٣) أَنْ تجعلَ (سواءً عليّ) مبتدأً ويكون (قيامك وقعودك) خبراً، وتكون قد أخبرت عن النكرة بالمعرفة ^(*)، لأنَّ النكرة فيها تخصيصٌ بعليٍّ كما كان في (خيرٍ منك) تخصيصٌ بمنك، إلاَّ أنَّ الأظهر ما ذكرته أولاً، لأنَّه أصلُ الإخبار، وهو المقصود هنا في هذا الموضع / لكنَّ العرب لم تجعل: أَقُمْتَ أم قعدت، في موضع قيامك وقعودك وهما مبتدأ، وإنما جعلتهما مكانها على تقدير الخبر، على جهة الاتساع، لأنَّ الجُمْلَ تَقَعُ مواقعَ الاخبار على حَسَبِ ما أبينُّه ولا تَقَعُ الجُمْلُ مواقعَ المبتدأ ^(٤).

وذهب الزمخشري في التفسير إلى أَنَّ: سواءً عليّ خبرٌ مقدَّم، و(أَقُمْتَ أم قعدت) في موضع المبتدأ ^(٥)، ذكر ذلك في قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ ^(٦) وليس الأمر على ما ذكر؛ لما

(١) تكملة يلتئم بها الكلام .

(٢) عقد السهيلي فصلاً لهذه المسألة في كتابه نتائج الفكر ص ٤٢٨ فما بعدها .

(٣) في الكتاب ١٤٢/٢ : « وتقول : ان قريباً منك زيد ، والوجه إذا اردت هذا أن تقول إن زيدا قريب منك أو بعيد منك » .

(٤) انظر الكلام على هذا بما يقرب مما ذكره المؤلف في شرح الجمل لابن الفخار ص ٨١ .

(٥) الكشف ١٥١/١ ، وانظر المفصل ص ٢٤ - ٢٥ ، شرحه ٩٣/١ ، التصريح ١٥٥/١ .

(٦) سورة البقرة آية ٦ (وأنذرتهن) بهمة واحدة ، وهي قراءة ذكرها المصنف في تفسيره ص ٣٧ ، قال : « وقرئ (أنذرتهن) على حذف همزة الاستفهام استغنوا عنها بأم ، لأنَّ (أم) طالبة بالاستفهام وهذا لا يكاد يعرف . ولم يجيء في السبع » ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ١٥٢/١ - ١٥٣ الى الزهري وابن محيصن .

(*) في الأصل : عن المعرفة بالنكرة ، والصواب ما أثبت .

ذكرته من أن المبتدأ لا يكون جملة وإنما يكون مفرداً .

الثاني : أن يكون معرفة ، ولا يكون المبتدأ نكرة إلا في عشرة مواضع :

أحدها : أن تكون النكرة فيها اختصاص نحو قوله : إن خيراً منك زيد ، وعلى هذا جاء :

١١٥ - * ولا يك موقف منك الوداعا * (١)

لأن موقفاً منك ، فيه اختصاص (٢) ، وكذلك تقول : إن مثلك زيد ، لأن مثلك فيه اختصاص بالاضافة ، وإن لم تكن للتعريف . وعليه جاء : سواء علي أقيمت أم قعدت .

الثاني : أن تكون النكرة موصوفة ، فتقول : رجل من بني تميم عاقل ، لأن النكرة إذا وصفت اختصت ، فصار ذلك فيها بمنزلة الاختصاص بالاضافة وبما تتعلق به ، على حسب ما ذكرته .

الثالث : أن تكون النكرة فيها تنويع كقوله :

١١٦ - فيوم علينا ويوم لنا ويوم نساء ويوم نسر (٣)

(١) صدره : * في قبال التفرق يا ضباعا *

وهو مطلع قصيدة للقطامي مدح بها زفر بن الحارث الكلابي ، وكان أطلقه من أسر بني أسد وكساه وحمله وأعطاه مائة ناقة - انظر ديوانه ص ٣٧ ، المقتضب ٩٤/٤ ، الأصول ٩٤/١ ، الجمل ص ٥٩ ، غاية الأمل ١/ ص ١٣٧ ، شرح أبيات الجمل لابن سيده ل ١١٣ ، الحل ص ٥١ ، الفصول والجمل ص ٨٣ ، الايضاح ٩٩/١ ، شرح أبيات سبيوه لابن السيرافي ٤٤٤/١ ، الإفصاح للفارقي ص ٦٣ ، شرح المفصل ٩١/٧ ، ضرائر الشعر ص ٩٦ ، مغني اللبيب ص ٥٩١ ، شرح شواهد ٨٤٩/٢ ، همع الهوامع ٩٦/٢ ، خزانة الأدب ، ٣٩١/١ ، ٦٤/٤ . قال ابن السيد في الحل ص ٥٢ «وقد روى : ولا يك موقفي» بالاضافة وهذا لا نظر فيه .

(٢) انظر هذا الوجه في توجيه الشاهد في الحل ص ٥١ ، وبه أخذ ابن عقيل في المساعد ٢٦٣/١ ، وأكثر العلماء على أن الشاعر أخبر بالمعرفة عن النكرة ضرورة / انظر المقتضب ٩٤/٤ ، الأصول ٩٤/١ ، الايضاح ٩٩/١ ، الإفصاح للفارقي ص ٦٣ ، ضرائر الشعر ص ٩٦ ، خزانة الأدب ٦٤/٤ .

(٣) البيت للنمر بن تولب العكلي / انظر شعره ص ٥٧ ، الكتاب ٨٦/١ ، ما يجوز للشاعر في

وحكى سيبويه : شَهْرٌ تَرَى ، وَشَهْرٌ تَرَى ، وَشَهْرٌ مَرَعَى ^(١) ، ومن هذا قول امرئ القيس :

١١٧ - إِذَا مَا بَكَى مِنْ خَلْفِهَا انْحَرَفَتْ لَهُ
بَشِيقٌ وَشِيقٌ عِنْدَنَا لَمْ يُحَوَّلِ ^(٢)
فإنَّ : « عندنا » خبرٌ لِشِيقٍ ولا يجوز أن يكون صِفَةً لِشِيقٍ ، ويكون (لم يحول) خبراً عن شِيقٍ ، لأنَّ الخبرَ لا بُدَّ أن يفيدَ غيرَ ما أفاده المبتدأ بنفسه وتابعه ، لأنَّ الخبرَ لا يكون مُؤكِّداً ، لأنَّه لو كان كذلك لجاز أن يُحذفَ ، لأنَّ التوكيدَ يُستغنى عنه ، فيجوزُ حذفُه ^(٣) على حَسَبِ ما تَبَيَّنَ .

الرابع : أن تكون النكرة فيها معنى الدعاء ، وذلك قولهم : سلام عليكم [ومن هذا قول الشاعر :

١١٨ - * فَتَرَبُّ لَأَفْوَاهِ الْوُشَاةِ وَجَنْدَلُ * ^(٤)

المعنى معنى الدعاء] ^(٥) .

الضرورة ص ٦٧ ، شرح الألفية لابن الناظم ص ٤٥ ، المقاصد النحوية ٥٦٥/١ ، همع الهوامع ٣٠/٢ ، ٨٦/٤ .

(١) الكتاب ٨٦/١ ، وجاء في كتاب النبات للأصمعي ص ٣٠ : « وحدثني الثقة عن رؤبة بن العجاج أنه قال : شهر ترى ، وشهر ترى ، وشهر مرعى وشهر استوى » وذلك أن المطر إذا وقع الأول منه قبل الأرض تمكث الأرض تراباً رطباً فهو قوله « ترى » ثم تنبت فيرى النبات ، فهو قوله « ترى » ثم يكون في الشهر الثالث « مرعى » » .

(٢) يروى الشطر الثاني * بشق وتحتى شقها لم يحول * ولا شاهد فيه على هذه الرواية . وما أثبتته المؤلف هو رواية الأصمعي وأبي عبيدة / انظر ديوان امرئ القيس ص ١٢ ، شرح القصائد التسع ١٢٢/١ ، شرح الجمل لابن عصفور ٣٤٢/١ ، تقييد ابن لب ل ٧٢ .

(٣) قال ابن عصفور في شرح الجمل ٣٤٢/١ : « إن ذلك لا يجوز لأن الخبر ينبغي أن يعطي ما لا يعطيه المبتدأ ، وأنت إذا جعلت « وشيقٌ عندنا » مبتدأ كان معنى « لم يحول » مفهوماً منه . ألا ترى أن معنى عندنا ومعنى لم يحول واحد » .

(٤) صدره : * لقد ألب الواشون ألبا لبيهم * ولم أقف له على نسبة وهو في الكتاب ٣١٥/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٣٨٣/١ ، المقتضب ٢٢٢/٣ ، الحجة لابن خالويه ص ٣٢٢ ، شرح المفصل ١٢٢/١ ، همع الهوامع ١٣٠/٤ .
(٥) جاء ما بين المعقوفتين بعد الوجه الخامس ، وهو من أوهام الناسخ .

الخامس : أَنْ يَكُونَ فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْأَمْرِ نَحْوَ قَوْلِهِ : ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾^(١) . الْمَعْنَى مَعْنَى الْأَمْرِ^(٢)
السادس : أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَعْنَى الْعَمُومِ ، نَحْوَ قَوْلِكَ : كُلُّ رَجُلٍ لَهُ دِرْهَمٌ « وَتَمْرَةٌ خَيْرٌ مِنْ جَرَادَةٍ »^(٣) .

السابع : أَنْ يَكُونَ فِيهِ مَعْنَى الْحَصْرِ ، وَذَلِكَ نَحْوَ قَوْلِهِمْ : شَرُّ أَهْرٍ ذَا نَابٍ^(٤) ، الْمَعْنَى : مَا أَهْرٌ ذَا نَابٍ إِلَّا شَرٌّ ، وَكَذَلِكَ حَكَى سَيَبَوِيه : شَيْءٌ مَا جَاءَ بِكَ^(٥) ، أَيُّ مَا جَاءَ بِكَ إِلَّا شَيْءٌ ، وَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ ثُمَّ قُدِّمَ الْفَاعِلُ وَصُبِّرَ مُبْتَدَأً عَلَى هَذَا الْمَعْنَى ، وَإِنْ كَانَ فِي ذَلِكَ اخْتِصَارٌ ، فَإِنْ قُلْتَ : زَيْدٌ جَاءَكَ ، فَيَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ :
أَحَدُهُمَا : أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ الْإِخْبَارَ عَنْ زَيْدٍ بِالْمَجْيِءِ خَاصَّةً .

الثاني : أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مَا جَاءَكَ إِلَّا زَيْدٌ ثُمَّ قُدِّمَ زَيْدٌ ، عَلَى الْمَعْنَى الَّذِي قُدِّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ : عَلَى مَعْنَى الْحَصْرِ ، وَيَجْرَى هَذَا فِي الْفَضَلَاتِ فَتَقُولُ : زَيْدًا ضَرَبْتُ ، وَأَنْتَ تَرِيدُ : مَا ضَرَبْتُ إِلَّا زَيْدًا ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُكَ : إِيَّاكَ أَعْنِي وَاسْمِعِي يَا جَارَهُ^(٦) ، الْمَعْنَى : مَا أَعْنِي إِلَّا إِيَّاكَ ، وَعَلَى هَذَا أَخَذَ

(١) سورة البقرة آية ٢٤٠ برفع (وصية) ، وهي قراءة ابن كثير ، ونافع ، وعاصم في رواية أبي بكر ، والكسائي ، ورواية حفص عن عاصم بالنصب ، وبه قرأ ابن عامر ، وأبو عمرو ، وحَمْزَةُ / انظر السبعة ص ١٨٤ ، حجة القراءات ص ١٣٨ ، الكشف عن وجوه القراءات ٢٩٩/١ .

(٢) قال النحاس في اعراب القرآن ٢٧٤/١ : « فتقديره : الذين يتوفون منكم عليهم وصية » .
(٣) من أثر لعمر بن الخطاب رضي الله عنه كما جاء في الموطأ - بشرح السيوطي « تنوير الجوالك » - « كتاب الحج » ٣٦٥/١ ، وانظر نتائج الفكر ص ٤٠٩ ، شرح ألفية لابن الناظم ص ٤٥ .

(٤) هذا مثل من أمثال العرب / انظر مجمع الأمثال ٣٧٠/١ ، المستقصى ١٣٠/٢ .
(٥) الكتاب ٣٢٩/١ .
(٦) هذا مثل من أمثال العرب / انظر كتاب الأمثال لابي عبيد ص ٦٥ ، الفاخر ص ١٥٢ ، مجمع الأمثال ٤٩/١ ، المستقصى ٤٥٠/١ .

الزمخشري قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبْدِيءُ وَيُعِيدُ﴾^(١) المعنى: ما يُبْدِيءُ ويعيد إلا هو، فلا يكون الابتداء نصّاً على هذا المعنى إلا في النكرة، على حسب ما تقدّم.

الثامن: أن يكون الخبر ظرفاً أو مجروراً ويكون مُتَقَدِّماً عليه، وذلك قولك: في الدار رجلٌ، وعندي غُلامٌ، ولزيد مالٌ، ولا يجوز: رجلٌ عندي، وغلامٌ في الدار، إلا في الشعر، قال سيبويه: وقد جاء في قليلٍ من الكلام، وحكى: أُمْتُ في الحَجَرِ لا فيكَ^(٢)، وقال المُبَرِّدُ: ليس هذا بشاذٍّ، لأنّ فيه معنى الدُّعاء^(٣)، وجعله من قبيل:

* فَتَرَبُّ لَأَفْوَاهِ الْوُشَاةِ وَجَنْدُلُ * [١١٨]

وسيبويه أعرّف بهذا، لأنّه باشر العرب، وسمع المتكلّم بهذا، وعَلِمَ ما أَرَادَهُ. وكأنّ قائلًا قال: والله أعلم - في أُمْتُ؟ فقال له قائل: أُمْتُ في الحجر لا فيكَ، أي ليس فيه غلط، والغِلْظُ في الحَجَرِ^(٤)، وقال امرئ القيس:

١١٩ - مُرْسَعَةٌ بَيْنَ أُرْسَاغِهِ بِهِ عَسَمٌ يَبْتَغِي أَرْنَبًا^(٥)

القياس: بَيْنَ أُرْسَاغِهِ مُرْسَعَةٌ، فابتداء بالنكرة وليس من تلك المواضع العشرة.

التاسع: أن يكون المبتدأ صفةً قد تقدّمها أداة الاستفهام نحو: أقائم

(١) سورة البروج آية ١٣ .

(٢) في الكتاب ٣٢٩/١ : « وقد ابتدئ في الكلام على غير هذا المعنى - الحصر - وعلى غير ما فيه معنى المنصوب ، وليس بالأصل ، قالوا في مثل : أُمْتُ في الحجر لافيك « والمثل في المستقصى ٣٦٠/١ ، وانظر نتائج الفكر ص ٤١٠ » .

(٣) انظر شرح السيرافي ٢ / ل ٩٣ ، الخصائص ٣١٨/١ .

(٤) انظر ترجيح رأي سيبويه بعبارة قريبة مما هنا في تقييد ابن لب ل ٧٢ .

(٥) ديوانه ص ١٣٨ ، ويروى لامرئ القيس بن مالك الحميري / وانظر الشاهد في شرح الجمل لابن عصفور ٣٤٢/١ ، شرح ابن عقيل ٢٢٢/١ ، المقاصد النحوية ٥٤٦/١ .

المرسعة : التميمية ، عَسَمٌ : يُبْسُ في الرُّسْع .

زيد؟ وأحسن أخوك؟ وسيأتي/الكلام في هذا بعد^(١)، إن شاء الله تعالى. [١١٨]

العاشر: أن يتقدم الصفة (ما) النافية نحو: ما قائم أخوك، وسيأتي الكلام في هذا مكملًا^(٢) بحول الله تعالى.

قوله: (وخبره إذا كان اسماً واحداً مثله، فهو مرفوع أبداً)^(٣).

قيّد الخبر لأنه يكون مفرداً وجُملةً، فإذا كان مفرداً مرفوعاً، يريث: إن كان مُعرّباً ولم يكن فيه ما يُوجب البناء، وكذلك المبتدأ يكون مرفوعاً ما لم يكن فيه ما يُوجب البناء، وأمّا الخبر إذا كان جُملة فلا يحتاج فيه إلى هذا، لأنّ الجُمْلَ ليست محلاً للإعراب، وإنّما محلّ الإعراب المفردات.

واختلف النَّاسُ في رفع المبتدأ، وفي رفع الخبر إذا كان مفرداً:

فمنهم مَنْ ذهب إلى أنّ رَفَعَهَا بِحَقِّ الْأَصْلِ، فهو^(٤)، لأنّهما عُمْدَتَانِ، والعربُ فَرَّقَتْ بَيْنَ الْعُمْدِ وَالْفَضْلَاتِ فجعلتِ الرفعَ للْعُمْدِ والنصبَ للْفَضْلَاتِ، وهذا ظاهرُ كلامِ أبي عليٍّ^(٥).

(١) انظر ما سيأتي ص ٤٥٧.

(٢) انظر ما سيأتي ص ، وانظر مسوغات أخرى للابتداء بالنكرة في شرح الجمل لابن عصفور ٣٤٠/١ ، ولابن الفخار ص ٧٩ ، شرح ابن عقيل ٢١٦/١ - ٢٢٧ ، همع الهوامع ٢٩/٢ - ٣٠.

(٣) الجمل ص ٤٨.

(٤) في الأصل: «نحو».

(٥) تقدم ص ٢٥٩ قول المؤلف: «ويظهر من أبي علي أن الرفع في الفاعل كالرفع في المبتدأ، وكأنه يعني قول أبي علي في الايضاح ٢٩/١: «الابتداء وصف في الاسم المبتدأ يرتفع به. وصفة الاسم المبتدأ أن يكون مُعرّى من العوامل الظاهرة ومسنداً إليه شيء» وقوله ص ٦٣: «إعراب الفاعل رفع وصفته أن يسند إليه الفعل مقدماً عليه». وهذا يعني أن المبتدأ والفاعل كلاهما أصل عند أبي علي وينسب هذا المذهب إلى الأخفش وابن السراج واختاره ابن بابشاذ والرضي والسيوطي وعزاه ابن يعيش إلى سيبويه وابن السراج انظر شرح المقدمة المحسبة ٢٨٦/٢ ، شرح المفصل ٧٣/١ ، شرح الرضي على الكافية ٦٧/١ ، همع الهوامع ٣/٢ ، ومما يحسن ذكره هنا أن ابن السيد ذكر في اصلاح الخلل ص ١١٨ أن ظاهر مذهب ابن السراج في الأصول أن المبتدأ أصل والفاعل فرع عنه لأنه بدأ بباب المبتدأ والخبر ثم أتى بباب الفاعل وكذلك فعل الفارسي في الايضاح.

ومنهم مَنْ ذهبَ إلى أنَّ العربَ جعلتَ الرفعَ والنَّصبَ، لِيُفَرَّقَ بها بينَ الفاعلِ والمفعولِ به، ثُمَّ ارتفعَ المبتدأُ بِالْحَمَلِ على الفاعلِ، لَشَبَّهَ به، مِنْ حَيْثُ إِنَّ كُلَّ واحدٍ منهما يَطْلُبُ ما يُسْنَدُ إليه^(١)، فإذا قُلْتَ: قامَ زيدٌ، فزيدٌ مسندٌ إليه الفعلِ لا يَسْتَعْنِي عنه، وكذلك المبتدأُ مسندٌ إليه الخبرُ لا يَسْتَعْنِي عنه، ولا يَسْتَقِلُّ الكلامُ دُونَهُ.

ورُفِعَ الخبرُ لَشَبَّهَ بالفاعلِ أيضاً، لأنَّ الفاعلَ مبنيٌّ على ما قبله، فالرفعُ للمبتدأ والخبرِ على هذا القولِ سرى لهما من الشَّبهِ بالفاعلِ، وليس الرُّفْعُ لهما، وهو ظاهرُ كلامِ أبي القاسمِ.

ومنهم مَنْ زادَ في هذا فقال: أصلُ الاعرابِ إنما دخلَ في بابِ التَّعَجُّبِ لِمَكَانِ الاضطرارِ إليه، ألا ترى أنَّكَ تقول: ما أَحْسَنَ زيداً، على التَّعَجُّبِ، وتقول: ما أَحْسَنَ زيدٌ، على طريقةِ النِّفْيِ، والمعنى أَنَّهُ لم يُحَسِّنْ في فعله. وتقول: ما أَحْسَنُ زيدٌ؟ على طريقةِ الاستفهامِ. والمعنى: أيُّ شيءٍ مِنْهُ أَحْسَنُ؟ فانظرِ إلى الألفاظِ الثلاثةِ تجدها بمعانٍ مختلفة، ولا فارقَ من وجهةِ اللَّفْظِ، فَيُجْعَلُ تَغْيِيرُ آخرِ الاسمِ فارقاً، فَرُفِعَ الفاعلُ ونُصِبَ المفعولُ، وخُفِضَ المضافُ إليه، فَلَزِمَ عن هذا نَصْبُ ما هو تعجبٌ، وَرُفْعُ ما هو نفيٌّ، وخفضُ ما هو مضافٌ. ثم أجرى كُلُّ مفعولٍ مُجْرَى: ما أَحْسَنَ زيداً، إذا أردتَ التَّعَجُّبَ وأُجْرِيَ كُلُّ فاعلٍ مُجْرَى: ما أَحْسَنَ زيدٌ إذا أردتَ النفيَّ، وأُجْرِيَ كُلُّ مضافٍ مُجْرَى: ما أَحْسَنُ زيدٌ؟ إذا أردتَ الاستفهامَ. ثم أُجْرِيَ كُلُّ عُمْدَةٍ مُجْرَى الفاعلِ. وأُجْرِيَ كُلُّ فَضْلَةٍ مُجْرَى المفعولِ، لِتَجْرِيَ الأسماءُ كُلُّها مُجْرَى واحداً. وكلاهما عندي مذهبٌ.

(١) يعزى هذا المذهب إلى الخليل واختاره جماعة من النحاة منهم الزمخشري وابن يعيش وذكر أنه «الذي عليه حَذَّاقُ أصحابنا» انظر المفصل ص ٢٤، شرحه لابن يعيش ٧٣/١، شرح الرضی على الكافية ٦٧/١، همع الهوامع ٣/٢ وقال ابن هشام في شرح اللوحة البدرية ٣٣٦/١: «وبالجملة فهذا الخلاف طويل الذيل عديم الفائدة» وهو نحو ما نقل السيوطي في الهمع عن أبي حيان.

قوله : (والابتداء معنى رفعه)^(١).

قد تقدّم أن الابتداء تعريّة الاسم من العوامل اللَّفْظِيَّة، والإِسْنَادُ إليه وأعني بالتّعريّ: من نواسخ الابتداء. وهي كان وأخواتها، وما جرى مجراها: وهي (ما) عند أهل الحجاز و(لا) في قول الشاعر:

١٢٠- مَنْ صَدَّ عَنْ نِيرَانِهَا فَأَنَا ابْنُ قَيْسٍ لَا بَرَّاحُ^(٢)

و(لَا تَ) نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَ حِينَ مَنَاصٍ﴾^(٣) في مذهب سيبويه^(٤). وسيأتي بيان هذا كلّه في مواضعه مكمّلاً، وإنّ وأخواتها وما جرى مجراها. وقد تقدّم أنّ التّعريّ شرط في العمل، وأنّ الإسناد هو العامل، لكنّ عند مجموع الوصفين يكون العمل، فمن أجل هذا قال: «والابتداء معنى رفعه» وكلّ ما يرفع من الأسماء إنّما يُرْفَعُ بأوصافٍ تكون فيه، إلّا أنّ تلك الأوصاف تَحْدُثُ بِكَلِمٍ تكون الأوصاف موجودةً بوجودها ومعدومةً بَعْدِمِهَا فَنُسِبَ العملُ لتلك الكلم. والابتداء وَصَفٌ في الاسم المبتدأ، لم يَحْدُثْ بوجود كَلِمَةٍ فَنُسِبَ العملُ إليها، فلذلك قالوا في الابتداء معنى معنويّ ولا يكون الرفع في شيء إلّا بعاملٍ لفظيٍّ إلّا هذا

(١) الجمل ص ٤٨.

(٢) البيت من حماسية لسعد بن مالك بن ضُبَيْعَة - جد طرفة بن العبد - من سادات بكر وفرسانهم، قتل في حرب البسوس / انظر ترجمته في الأغاني ٤٦/٥، المؤتلف والمختلف ص ١٣٥، خزانة الأدب ٢٢٦/١.

وانظر الشاهد في الكتاب ٥٨/١، ٢٩٦/٢، ٣٠٤، شرح أبياته لابن السيرافي ٨/٢، المقتضب ٣٦٠/٤، الجمل ص ٢٤٢، شرح أبياته لابن سيده ل ١٣٨، الحلل ص ٣٢٥، الفصول والجمل ص ٢٠٩، معاني الحروف للرماني ص ٨٣، شرح الحماسة للرمزوقي ٥٠٦/٢، أمالي ابن الشجري ٢٨٢/١، ٣٢٣، ٢٢٤/٢، الانصاف ٣٦٧/١، الفصول الخمسون ص ٢٠٩، شرح المفصل ١٠٨/١، رصف المباني ص ٢٦٦، مغني اللبيب ص ٣١٥، ٨٢٥، شرح شواهد ٥٨٣/٢، همع الهوامع ١١٩/٢، الأشباه والنظائر ١٩٤/٤، التصريح ١٩٩/١، خزانة الادب ٢٢٣/١.

(٣) سورة ص آية ٣.

(٤) الكتاب ٥٧/١ - ٥٨.

الرفع^(١) الحادث عن الابتداء فإنه موجود بوجود الابتداء، وهو معنى لم يوضع له لفظ يدل عليه .

ورأيت بعض مَنْ يدَّعي معرفة هذه الصَّنعة ، يقول : إنَّ (هو) التي هي ضميرُ الأمر والشأن هو اللَّفْظُ الدالُّ على الابتداء .

وهذا القول غلطٌ ، إذ لو كان كذلك لما صحَّ أن يَعْمَلَ فيه عاملٌ ، لأنَّه حرفٌ على قوله ، وليس باسم ، وقد سمعناهم يقولون : إنَّه زيدٌ قائمٌ . قال سبحانه : ﴿ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا ﴾^(٢) وسيأتي الكلام في ضمير الأمر والشأن وفي الضمير الذي يقع فصلاً بعد^(٣) .

وقوله : (وهو مضارعة للفاعل)^(٤)

[١١٩] لا يرجع / الضمير إلى الابتداء ، لأنَّ الابتداء ليس المضارعة ، إنَّما الابتداء ما ذكرته من التعري والإسناد ، وإنَّما الضمير يعودُ إلى الذي أوجب أن يكون الابتداء رافعاً ، ولم يكن ناصباً ، فهي علَّةُ العلَّة ، كأنَّه لما قال : « والابتداء معنى رفعه » قدَّر قائلاً يقول : ولم كان الابتداء رافعاً ؟ و [ما]^(٥) هو الذي أوجب له ذلك ؟ قال : الذي أوجب ذلك مضارعة ، أي مضارعة المبتدأ للفاعل .

قوله : (وذلك أنَّ المبتدأ لا بُدَّ له من خبر)^(٦) .

قد ذكرتُ أنَّ المبتدأ أشبهَ الفاعلَ ، من جهة أنَّ كلَّ واحدٍ منهما مسندٌ إليه ، وذكرتُ أنَّ الخبر أشبهَ الفاعلَ من جهة أنَّ كلَّ واحدٍ منهما عُمْدَةٌ مُبْنِيَّةٌ على ما قبلها .

(١) في الأصل: الرفع.

(٢) سورة طه آية ٧٤ .

(٣) أنظر ما سيأتي ص ٧٤٤ فما بعدها .

(٤) الجمل ص ٤٨ .

(٥) تكملة يتم بها الكلام .

(٦) الجمل ص ٤٨ .

وفي قوله : (وكذلك الفعلُ والفاعلُ لا يستغني أحدهما عن الآخر)^(١) .

تنبيه على أنه يمكن أن يُقالَ : الرفعُ في المبتدأ والخبر بعلة واحدة ، وهي^(٢) أن يُقالَ : إنَّ المبتدأَ عُمْدَةٌ والخبرُ عُمْدَةٌ ، والفاعلُ عُمْدَةٌ فيجب أن يُرفعَ المبتدأ والخبر كما رُفِعَ الفاعلُ لاشتراكهما في أن كُلَّ واحدٍ من الثلاثة عُمْدَةٌ .

قوله : (والسَّعْرُ رَخِيصٌ)^(٣) .

يظهر من هذا أن السَّعْرَ يَقَعُ على المسعَّر ، لأنَّ الطعامَ هو الذي يوصف بالرَّخِصِ والغلاء ، والرَّخِصُ ضِدُّ الغلاء ، وبلا شك أن الغلاء لا يكون إلا في الطعام والرَّخِص كذلك .

قوله : (والبرْدُ شَدِيدٌ)^(٤) .

قالوا : في الفعل : اشتدَّ يشتدُّ ، وقالوا : مشتدٌّ ، وهو اسمُ الفاعل الجاري على اشتدَّ ، وقالوا : شديد ، فهذا ليس بجارٍ على اشتدَّ ، فإنَّما قياسه أن يكونَ لفعلٍ ولم يستعمل ، فيمكن أن يُقالَ هنا أنه جارٍ على شيء لم يستعمل ، كما جاء (مذاكير) على واحد لم يُستعمل ، ويُمكن أن يُقالَ : إنَّ اشتدَّ أَجْرِي مُجْرَى شَدٍّ ، فقالوا فيه : شديد ، ولأجل هذا قالوا : ما أَشَدَّه في التَّعَجُّب وهو من اشتدَّ ، وهو فعلٌ زائدٌ على ثلاثة أحرف . وسأزيد هذا بياناً وإيضاحاً في باب التَّعَجُّب إن شاء الله تعالى .

قوله : (واعلم أنَّ المبتدأَ يُخْبَرُ عَنْهُ بِأَحَدِ أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ)^(٥) .

(١) الجمل ص ٤٨ .

(٢) في الأصل : « وهو » .

(٣) و (٤) ليس هذا النص في الجمل المطبوع ، وهو في الخطيتين .

(٥) الجمل ص ٤٨ .

رَأَيْتُ بَعْضَ مَنْ تَكَلَّمَ عَلَى هَذَا الْمَوْضِعِ يَقُولُ : إِنَّمَا كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ : إِنَّ الْمَبْتَدَأَ يُخْبَرُ عَنْهُ بِأَحَدِ ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ : مَفْرُودٌ وَجُمْلَةٌ وَمَجْرُورٌ ، وَالْمَفْرُودُ يَنْقَسِمُ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ :

أَحَدُهَا : أَنْ يَكُونَ هُوَ الْأَوَّلُ ، وَيَكُونُ مَعَ ذَلِكَ جَامِداً ، وَذَلِكَ نَحْوُ قَوْلِكَ : أَخُوكَ زَيْدٌ .

الثَّانِي : أَنْ يَكُونَ هُوَ الْأَوَّلُ ، وَيَكُونُ ذَلِكَ مُشْتَقًّا نَحْوُ : زَيْدٌ قَائِمٌ .

الثَّالِثُ : أَنْ يَكُونَ مَنْزَلاً مِنْزِلَةً الْأَوَّلُ ، وَذَلِكَ نَحْوُ قَوْلِكَ : زَيْدٌ زَهِيرٌ شِعْراً ، وَعَبْدُ اللَّهِ حَاتِمٌ جُوداً ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ .

وَالْجُمْلَةُ تَنْقَسِمُ ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ :

- جُمْلَةٌ مَرْكَبَةٌ مِنْ جُمْلَتَيْنِ وَتِلْكَ الشَّرْطُ وَالْجِزَاءُ وَالْقِسْمُ .

الثَّانِيَّةُ : أَنْ تَكُونَ مَرْكَبَةٌ مِنْ مُفْرَدَيْنِ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ .

الثَّالِثَةُ : أَنْ تَكُونَ مَرْكَبَةٌ مِنْ فَعْلٍ وَفَاعِلٍ .

أَمَّا الْمَجْرُورُ فَيَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثِ أَقْسَامٍ : ظَرْفُ زَمَانٍ وَظَرْفُ مَكَانٍ ، وَمَجْرُورٌ ، وَإِنَّمَا جَعَلْتُ الظَرْفَ مِنْ قَبِيلِ الْمَجْرُورِ ، لِأَنَّهُ فِي تَقْدِيرِ حَرْفِ الْجَرِّ ، أَلَّا تَرَى أَنَّ الْأَصْلَ فِي قَوْلِكَ : زَيْدٌ أَمَامَكَ ، زَيْدٌ فِي أَمَامِكَ ، وَالْقِتَالُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، الْأَصْلُ : الْقِتَالُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فَهِيَ عَلَى هَذَا التَّفْصِيلِ تِسْعَةٌ ، وَعَلَى الْإِخْتِصَارِ ثَلَاثَةٌ ، فَقَوْلُهُ : « بِأَحَدِ أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ لَيْسَ بِحَسَنِ ^(١) .

الْجَوَابُ : أَنَّهُ أَرَادَ التَّقْرِيبَ ، فَبَيَّنَ هُنَا أَنَّ الْجُمْلَةَ تَكُونُ اسْمِيَّةً وَفِعْلِيَّةً وَلَمْ يَحْتَجْ إِلَى بَيَانِ أَنَّ الْجُمْلَةَ تَكُونُ مَرْكَبَةً مِنْ جُمْلَتَيْنِ ، لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الْمَرْكَبَةَ مِنْ جُمْلَتَيْنِ إِنْ جِثَّتْ بِأَحَدَاهُمَا لَمْ تَفِدْكَ ، وَالْخَبَرُ إِنَّمَا تَقَعُ الْفَائِدَةُ بِهِ ، أَلَّا تَرَى أَنَّكَ لَوْ قُلْتَ : زَيْدٌ إِنْ تَكَرَّمَهُ ، وَتَسَكَّتْ لَمْ يُفِدْكَ ذَلِكَ ، وَكَذَلِكَ لَوْ

(١) أَنْظِرْ أَصْلَاحَ الْخَلَلِ ص ١٢٤ - ١٢٥ .

قُلْتُ : زيدٌ لَعَمْرُ اللَّهِ ، لم يُفدِكَ ذلك ، فمعلومٌ أنَّ جملةَ الشرطِ لا بُدَّ لها من جملةِ الجزاء في الافادة ، وسيُقسَّم أبو القاسم الظرفَ إلى ظرفِ زمانٍ وإلى ظَرْفِ مكانٍ ، و[يذكر]^(١) أنَّ ظرفَ المكانِ يُخبرُ به عن الجئة والمصدر ، وظرفُ الزمانِ لا يُخبرُ به إلا عن الحدِّ خاصَّةً ، وقد بيَّن أنَّ الظرفَ أصله أن يكونَ بحرفِ الجرِّ .

فقدَ تحصيلُ ممَّا ذكرته أنَّ ظرفَ الزمانِ وظرفَ المكانِ والمجرور قسمٌ واحدٌ ، فذكر الواحدِ منهما واستغنى عن الباقي ، وأمَّا تقسيمُ المفردِ فسيذكرُ في آخر الباب أنَّ الخبرَ قد يُوجدُ غيرَ الأوَّل ، اتَّساعاً نحو : زيدٌ زهيرٌ [شعراً]^(٢) وهناك أتكلَّم فيه . وأمَّا كونُ الخبرِ مشتقاً وجامداً ، فقد أعطاه في مثله فتسعةُ الأقسام التي ذكرها / قد استفيدتُ من كلامه : فمنها ما هو [١٢٠] بالمثل ومنها ما هو بالنصِّ ، وفعلَ ذلك كلُّه بحسبِ ما رآه تقريباً على المبتدئ وترك شرح ذلك وبسطه لشارح الكتاب ، ومع هذا ما ذكرته أولاً هو البين والمعولُ عليه .

ورأيتُ مَنْ يُخطيء قولَ النحويين : خبرُ المبتدأ يكونُ على ثلاثة أقسام ، ويقول : إنما ينبغي أن يقولوا : خبرُ المبتدأ على قسمين : أحدهما مفردٌ ، والآخرُ جملةٌ ، فإنَّ الظرفَ إذا وقع خبراً للمبتدأ فلا بُدَّ أن يتعلَّقَ بمحذوفٍ ، فإذا قُلْتُ : زيدٌ أَمَامَكَ فلا بُدَّ أن يكونَ التقديرُ : زيدٌ استقرَّ أَمَامَكَ فالظرفُ من قبيلِ الجُمْل . لأنَّه نائبُ منابِ الجُمْل ، وإن كانَ التقديرُ : مستقراً أَمَامَكَ كانَ من قبيلِ المفردِ ، وقد جعلهُ أبو عليٍّ من قبيلِ الجُمْل ، كأنَّه قدَّره نائباً منابَ استقرَّ^(٣) ، وقدَّره في باب النفي بلا بمستقرَّ^(٤) .

(١) تكملة يمثلها يلتزم الكلام .

(٢) تكملة يلتزم بنحوها الكلام .

(٣) الايضاح ٤٣/١ ، ٤٧ .

(٤) في الايضاح ٢٤٧/١ : « ونقول : لا مرور بزيد ولا نزول على عمرو ، وإن جعلت على والباء متعلقين بمحذوف كأنك قلت : لا مرور ثابت بزيد ولا نزول واقع على عمرو » .

الجواب: أنَّ الذي يقدَّر ليتعلَّق به الظرف إذا وَقَعَ خبراً لم يظهر قط، فإذا قُلْتُ: زيدٌ أمامك لم يَسْتَفِدْ مخاطبك المعنى إلا من الاسم المبتدأ والظرف، وأما استقرُّ أو مستقرُّ فلم يُنْطَق به، ولا سمعه المخاطب، وإنما استفاد الخبر مما ذكرته، فصار لذلك كأنَّه قَسَمٌ على جِدَةٍ، ليس من قبيل: زيدٌ قائمٌ، ولا من قبيل: قام زيدٌ، والظرف والمجرور أيضاً إذا وقعا صلتين أو صفتين يتعلَّقان بمحذوفٍ، نحو قولك: الذي عندك زيدٌ، التقدير: الذي استقرُّ عندك...، ولا يجوز أن يَتَقَدَّرَ هنا مستقرُّ، لأنَّ الصِّلة لا تكون إلا جُمْلَةً ومستقرُّ ليس بجُمْلَةٍ.

فإن قُلْتُ: أبعلمه خبرَ مبتدأ محذوف تقديره: الذي هو مستقرُّ ثم حُذِفَ (هو) كما حذف فيما حكى سيبويه عن الخليل: ما أنا بالذي قائلٌ لك سوءاً^(١).

قُلْتُ: هذا ضعيفٌ: حذف الضمير من الصِّلة والضمير المبتدأ، وهذا لا يكون في شيءٍ من الموصولات - إلا في أي - إلا قليلاً، و(الذي عندك زيدٌ) كثير في القرآن الكريم وفي كلام العرب. قال الله تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾^(٢).

وكذلك إذا وقع الظرف والمجرور صفتين، فيتعلَّقان بمحذوفٍ، تُقَدَّرُهُ^(٣) بمستقرٍّ أو باستقرُّ، لأنَّ النُّكرات تُوصَفُ بالمفردات وبالفعل الماضي فنقول: مررتُ برجلٍ من بني تميم، تقدَّرُ المتعلَّق به، (من بني تميم) باستقرُّ إن شئتَ أو بمستقرُّ، لأنَّك تقول: مررتُ برجلٍ قائمٍ، ومررتُ برجلٍ قام، لأنَّ الحال إذا كانت بالفعل الماضي قياسها أن تكونَ بقَد، وقد تُحَذَفُ^(٤).

(١) الكتاب ١٠٨/٢.

(٢) سورة النحل آية ٥٣.

(٣) في الأصل: «تقديره».

(٤) أجاز الكوفيون والأخفش وقوع الفعل الماضي حالاً غير مقترن بقَد لا ظاهرة ولا مقدرة ووافقهم =

وإذا وقعا خبرين لكان كذلك أيضاً ينبغي أن يُقدَّرا بمستقر^(١) ، لأنَّ الماضي لا يكون خبراً لكان إلاً بقد ، وأمَّا إنَّ وقعا مفعولين لظننتُ ، أو خبرين لما ، أو خبرين لأنَّ فتقدَّرها بمستقر أو استقرَّ على حَسَبِ ما تقدَّرها إذا وقعا خبرين للمبتدأ .

فقد تحصَّل ممَّا ذكرته أنَّ الظرفَ والمجرورَ إذا وقعا خبرين للمبتدأ وخبرين لما ، أو خبرين لأنَّ ، أو خبرين للا ، أو صفتين ، أو حالين أو صلتين ، فإنَّهما يتعلَّقان بمحذوف لكنَّ تقديره : استقرَّ في الصِّلة ، ومستقرَّ في الصِّفة^(٢) ، وإذا كانا خبرين لكان . فتقدَّرها بمستقر أو استقرَّ فيما عدا ما ذكرته .

فإنَّ قُلْتَ : فقد قال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ ﴾^(٣) فتراه قد ظهر^(٤) .

الجواب : أنَّ « مستقرًّا » هنا بمنزلة جالس فالتأويل : فلما رآه جالساً عنده ، ألا ترى أنَّه لو حُذِفَ (مستقرًّا) هنا وقيل : فلما رآه عنده ، لم يُفد ذلك ، لأنَّك تقول : زيدٌ عندي ، وإنَّ لم يكن معَكَ بالحَضرة ، لكنَّه بحيثُ لو أرسلت إليه لجاك ، وإنَّما الذي يُحذَفُ ويلزَمُ حذفه ما يكون ظهوره وحذفه سواء ، فتفطَّن لهذا فإنَّه صحيحٌ ، وبه كان الأستاذ أبو علي ينفصلُ .

= ابن مالك وأبو حيان . انظر الانصاف ٢٥٢/١ ، شرح المنفصل ٦٧/٢ ، شرح عمدة الحافظ ص ٤٥٠ - ٤٥١ ، البحر المحيط ٤٩٣/٧ ، معجم الهوامع ٤٩/٤ - ٥٠ . وقوله : « لأنَّ الحال » هكذا في الأصل ، وكان في الكلام سقطاً . ولعله يلتئم بمثل : « وكذلك إذا وقع الظرف والمجرور حالين ... » .

(١) في الأصل : « مستقر » .

(٢) كذا في الأصل ، وقد ذكر في الصفحة السابقة أنَّهما يقدَّران في الصِّفة بمستقر أو باستقر .

(٣) سورة النمل آية ٤٠ .

(٤) ذكر هذا أبو الحسن بن خروف في شرح الجمل ص ٣٨ وابن بزيمة في غاية الأمل ١/ ص ١٢١ . قال ابن خروف : « ... ولا فائدة للخلاف في هذا - متعلق الظرف امفرد أم جملة ؟ - لأنَّ العرب تظهر ذلك على وجه التأكيد فتقول زيد استقر في الدار وثبت فيها ومستقر وثابت ومنه قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ ﴾ ولو قال : ثابَّ عنده لكان المعنى واحداً .

ثُمَّ مَثَّلَ فَقَالَ : (كَقَوْلِكَ : زَيْدٌ قَائِمٌ)^(١)

هذا مشتقٌ ، وهو اسمٌ فاعلٍ لا بُدَّ فيه من ضميرِ الصِّلة ، وكذلك الخبرُ إذا كان مشتقاً فلا بُدَّ فيه من ضمير ، وذلك الضميرُ لا يظهرُ إن جَرى على مَنْ هو له ، فيستترُ وإن كان متكلماً أو مخاطباً أو غائباً ، مفرداً كان أو مثنىً أو مجموعاً ، مذكراً كان أو مؤنثاً وفي كلِّ حال . فإن جَرى على غير مَنْ هو له بَرَزَ الضميرُ مطلقاً .

[١٢١] ولا يجري على غير مَنْ هو له من الصِّفات إلاَّ اسمُ الفاعلِ واسمُ / المفعولِ وأمثلةُ المبالغة ، إذا كانت بمعنى الحال أو الاستقبال ، فإن كانت بمعنى الماضي فلا تجرى أسماءُ على [غير]^(٢) مَنْ هي له ، وكذلك الصفةُ المُشَبَّهةُ باسمِ الفاعلِ لا يكونُ الضميرُ [فيها]^(٣) إلاَّ مستتراً لا يظهرُ على كلِّ حال .

وقوله : (اللهُ رَبُّنَا)^(٤)

الرَّبُّ : المُصْلِحُ ، يقال : رَبُّهُ يَرْبُهُ ، إذا أصلح حاله أو أمره ، وَوَزَنَهُ فَعِلٌ بكسر العين ، ولا يكونُ فَعْلٌ بإسكان العين ، لأنه قد جُمع أرباباً في التنزيل^(٥) ، وقال النابغة :

١٢١ - * لِبَعْضِ أَرْبَابِهَا حَائِثَةٌ حُومٌ *^(٦)

ولو كان فعلاً بإسكان العين وفتح الفاء لجُمع على أَفْعُلُ كما قالوا :

(١) الجمل ص ٤٨ .

(٢) (٣ ، ٢) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٤) الجمل ص ٤٨ .

(٥) كما في قوله تعالى في سورة آل عمران آية ٦٤ : ﴿ وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ

الله ﴾ انظر السورة نفسها آية ٨٠ والتوبة آية ٣١ .

(٦) الشاهد لعلمة الفعل - لا للنابغة - وصدره :

* كأس عزيز من الأعناب عتقها *

ديوانه ص ٦٨ ، شرح المفصل ١٥٢/٥ ، و (حوم) في الأصل (حرم) بالراء .

كَفَّ وَأَكْفَفَ ، ولا يكون فعلاً بفتح العين ، لأنه لو كان كذلك لم يُدْغَم ، لأنَّ
 فعلاً بفتح الفاء والعين لا يُدْغَم ، قالوا : طَلَّلَ وَشَرَّرَ ، فَصَحَّ من هذا أنه فَعِلَ
 بكسر العين . ويقال : رَابٌّ وَرَبٌّ كما يقال : بَارٌّ وَبَرٌّ ، وَبَرٌّ فَعِلٌ بكسر
 العين . وينبغي في رَبٍّ أنه قد تَجَرَّدَ من الضمير لأنه قد جرى مجرى
 الجامد ، وَوَلِيَّ العوالم ، ونظير ذلك صاحب ، ألا ترى أنَّ ما جرى مجرى
 المشتقِّ من الجامد يتحمل الضمير . قالوا : مررتُ بقومٍ عَرَبٍ أَجْمَعُونَ^(١) ،
 ففي (عَرَبٍ) ضميرٌ ، ولولا ذلك ما ارتفع أَجْمَعُونَ ، وكذلك قالوا : مررتُ
 بِقَاعٍ عَرَفَجٍ كُلُّهُ^(٢) ، والعَرَفَجُ : نباتٌ يَنْبُتُ في الأماكن الصُّلبة الخشنة ، فهو
 جامد لكنه تَحَمَّلَ الضمير ، لأنَّ هذا الجامد^(٣) قد جرى مجرى المشتقِّ
 وَلِحِظَ فيه الاشتقاق فتحملُ لذلك الضمير .

فقد تَحَصَّلَ ممَّا ذكرته أنَّ الأخبارَ إذا كانت مفردةً فإنما تُوجَدُ على أربعةِ
 أقسام :

أَحَدُهَا : جَامِدٌ لم يجرِ مَجْرَى المشتقِّ .

الثاني : مُشْتَقٌّ جرى مَجْرَى الجامد في^(٤) [وَلَايَةِ العامل نحو صاحب ،
 فهذان لا يتَحَمَّلَانِ ضميراً]^(٥) .

الثالث : المشتقُّ الذي لم يَجْرِ مَجْرَى الجامد .

الرابع : الجامدُ الذي جَرَى مَجْرَى المشتقِّ . فهذان يَتَحَمَّلَانِ
 الضمير]^(٦) على حَسَبِ ما ذكرته .

(١) انظر الإيضاح ٣٧/١ ، وفي الكتاب ٣١/٢ : كما تقول : مررتُ بقومٍ عَرَبٍ أَجْمَعُونَ ، فارتفع
 أَجْمَعُونَ على مضمَر في عرب بالنِّية .

(٢) انظر الإيضاح ٣٨/١ .

(٣) في الأصل : الضمير .

(٤ - ٥) جاء ما بين الرقمين في الأصل هكذا : « . . . فهذان يتحملان ضميراً . الثالث : المشتق
 الذي لم يجر مجرى الجامد . الرابع : المشتق الذي جرى مجرى الجامد في ولاية العامل
 نحو صاحب فهذان لا يتحملان ضميراً » . وفي هذا من الخطأ والاضطراب ما هو بين . فقد =

وَأَمَّا قَوْلُهُ : (وَمُحَمَّدٌ نَبِيْنَا) (١)

فيقال : نَبِيٌّ بِالْهَمْزِ وَبِغَيْرِ هَمْزٍ . فإذا كان بالهمز فهو من أَنْبَأَ عَنْ الله ، إذا أخبر عنه فهو بمعنى مُنْبِئٍ بِمَنْزِلَةِ سَمِيعٍ ، في قول ابن مَعْدِي كَرِبَ :

١٢٢ - * أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ * (٢)

المعنى : أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي المُسْمِعِ ، وكذلك : عذاب أَلِيمٍ (٣) ، بمعنى مُؤْلِمٍ ، وجاء هذا في ألفاظ مسموعة تُحْفَظُ وَلَا يُقَاسُ عَلَيْهَا ، وَإِنَّمَا يَكُونُ فَعِيلًا كَثِيرًا فِي الثَّلَاثِيِّ الْعَدَدِ نَحْوَ عَلِيمٍ ، مَبَالِغَةٌ فِي عَالَمٍ ، وَرَحِيمٍ كَذَلِكَ .

وَمَنْ قَالَ : النَّبِيُّ بِلَا هَمْزٍ ، فهو مُخَفَّفٌ مِنَ النَّبِيِّ بِالْهَمْزِ ، لِأَنَّ الْهَمْزَةَ إِذَا وَقَعَتْ بَعْدَ يَاءٍ زَائِدَةٍ لِلْمَدِّ فَإِنَّهَا تُقَلِّبُ يَاءً لَا يَجُوزُ غَيْرُ ذَلِكَ . وَيَتَبَيَّنُ هَذَا فِي بَابِ تَخْفِيفِ الْهَمْزَةِ .

وذكر بعضُ الكوفيين أَنَّهُ يُمَكَّنُ أَنْ يَكُونَ مِنَ النَّبَوَةِ ، وهو الارتفاعُ (٤) ،

= ذكر قبل أن رَبَّأَ - وهو مشتق - قد تجرد من الضمير ، لجريانه مجرى الجامد فكيف يقول هنا عنه وعن الجامد « فهذان يتحملان ضميراً » .

كما أن القسم الرابع : « المشتق الذي جرى مجرى الجامد » هو القسم الثاني لم يزد عليه إلا قوله : « في ولاية العامل نحو : صاحب » لذا نقلت العبارة الى القسم الثاني . كما أن قوله : « فهذان لا يتحملان ضميراً » ليس صحيحاً لأن المشتق الذي لم يجر مجرى الجامد لا خلاف في تحمله الضمير . ما أظن هذا إلا من أخطاء النساخ . لذا اضطررت الى تصحيح النص مستعيناً بما ذكره المؤلف قبل هذا التقسيم .

(١) الجمل ص ٤٨ .

(٢) تمامة : * يَؤْرُقْنِي وَأَصْحَابِي هَجُوعٌ * .

والبيت مطلع أصمعية لعمر بن معدى كرب الزبيدي / انظر ديوانه ص ١٢٦ ، الأصمعيات ص ١٩٨ ، الكامل ٢٠١/١ ، شرح القصائد السبع الطوال ص ٣٨٦ ، التقفية ص ٥٤٤ ، أمالي ابن الشجري ٦٤/١ ، ١٠٦/٢ ، خزانة الأدب ٤٦٠/٣ .

(٣) جاء هذا في آيات كثيرة منها قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ سورة البقرة آية ١٠ .

(٤) انظر اصلاح المنطق ص ١٥٨ .

لأنَّ النبيَّ قد رفعه الله على الخلق . وهذا القولُ صحيحٌ من جهة الاشتقاق والمعنى ، إلا أنا سمعناهم يقولون : تَنَبَّأَ مُسَيِّلَمَةُ الكَذَّابُ^(١) بالهمزة ولو كان من النَّبُوَّة لقالوا : تنبى بالياء ، وقالوا : مُسَيِّلَمَةُ نُبَيِّءُ سَوِّءُ^(٢) ، ولو كان من النَّبُوَّة لقالوا : نُبَيِّءُ سَوِّءُ ، بياء مشددة ، وتحذف الثالثة ، ويتبين هذا في باب التصغير . فقد صَحَّ ممَّا ذكرته أَنَّ النبيَّ بغير همز مخفَّف من النبيء بالهمز .

مسألة :

الخبرُ أصله أن يكون مفرداً ، لأنَّه أُسِنِدَ إلى المبتدأ ، وقياسُ المُسْنَدِ والمسند إليه ألا يفيدا إلا باجتماعهما ، زيد قائمٌ ، فلو جثت بزيد وَحَدَه لم يكن كلاماً ، وكذلك لو جثت بقائمٍ وَحَدَه ، لم يكن كلاماً وإذا قُلْتَ زيدٌ قام أبوه ، وزيدٌ ضربته ، فأنت لو جثت بقام أبوه وَحَدَه لكان كلاماً ، لأنَّ فيه المسند والمسند إليه .

فإن قُلْتَ : لا يُعَلِّمُ على مَنْ يَعُودُ الضَّمِيرُ .

قُلْتَ : لا يكون الإضمار إلا بعد تقدُّم الذكر ، والمعرفة بمن يعود عليه ولا يلزم من هذا أن يكون الذي يعود عليه مبتدأ .

وقد يوضع موضع الضمير الظاهر فيقال : زيدٌ قام زيدٌ . قال الله تعالى : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾^(٣) ، ولو جثت : بـ (زيد قام) وَحَدَه لكان كلاماً مفيداً . فقد علمت ممَّا ذكرته أَنَّ الخبرَ إذا كان جُمْلَةً لم^(٤) يجيء على الأصل ويكون ذلك على وجهين :

أحدهما : أن تكون الجُمْلَةُ وُضِعَتْ موضعَ المفردِ ، ومثال ذلك : زيدٌ

(١) قال سيبويه في الكتاب ٤٦٠/٣ : « وليس من العرب أحد الا وهو يقول : تنبأ مسيلمه ، وإنما هو من أنبات » .

(٢) الكتاب ٤٦٠/٣ .

(٣) سورة الحاقة الآيتان الأولىان .

(٤) في الأصل : « فلم » .

ضَرَبْتُهُ ، فَضَرَبْتُهُ فِي مَوْضِعٍ مَضْرُوبٍ . وَكَانَ الْأَصْلُ : زَيْدٌ مَضْرُوبٌ لِي ، فَوَضِعَ هَذَا مَوْضِعَهُ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ التَّوَكِيدِ ، وَوَجْهَ التَّوَكِيدِ أَنَّ زَيْدًا ذَكَرْتُهُ ظَاهِرًا وَمُضْمَرًا ، فَهُوَ أَكْدُ / مِنْ أَنَّ تَقُولَ : ضَرَبْتُ زَيْدًا أَوْ : زَيْدٌ مَضْرُوبٌ لِي . وَمِثَالُ ذَلِكَ : عَمْرٌ أَكْرَمْتُهُ ، وَمُحَمَّدٌ عَظَّمْتُهُ ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ . [١٢٢]

الثاني : أَنَّ يَكُونَ قَدْ أُجْرِيَ مُجْرَى مَا وَقَعَ فِي الْخَبَرِ ، وَذَلِكَ قَوْلُكَ : زَيْدٌ هَلْ ضَرَبْتُهُ وَمُحَمَّدٌ أَكْرَمْتُهُ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْأَصْلَ : أَكْرِمَ مُحَمَّدًا ، وَهَلْ ضَرَبْتُ زَيْدًا ، فَلَمَّا أُرِدَتْ الْإِعْتِنَاءُ بِزَيْدٍ وَالتَّأْكِيدُ قَدَمْتُهُ وَشَغَلَتِ الْفِعْلَ بِالضَّمِيرِ ، فَصَارَ : زَيْدٌ هَلْ ضَرَبْتُهُ ، وَمُحَمَّدٌ أَكْرَمْتُهُ [مِثْلُ (١)] : زَيْدٌ ضَرَبْتُهُ فِي أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِيهِ اسْمٌ مُقَدَّمٌ جَاءَ بَعْدَهُ (٢) جُمْلَةً انْتِظَمَ مَعَ الْجُمْلَةِ كَلَامٌ مُؤَكَّدٌ . وَقَدْ كَانَ زَيْدٌ فِي قَوْلِكَ : زَيْدٌ ضَرَبْتُهُ مَرْفُوعًا بِالْإِبْتِدَاءِ لِأَنَّهُ اسْمٌ قَدْ تَعَرَّى مِنَ الْعَوَامِلِ اللَّفْظِيَّةِ ، وَبَعْدَهُ جُمْلَةٌ وَقَعَتْ مَوْقِعَ الْمُسْنَدِ إِلَيْهِ (٣) - عَلَى حَسَبِ مَا أَعْلَمْتَنِي - فَارْتَفَعَ زَيْدٌ مِنْ قَوْلِكَ : زَيْدٌ هَلْ ضَرَبْتُهُ ، وَلِذَلِكَ كَانَ الرُّفْعُ فِي قَوْلِكَ : زَيْدٌ أَكْرَمْتُهُ أَضْعَفُ مِنَ النَّصْبِ . وَسَيَتَبَيَّنُ هَذَا كُلُّهُ فِي الْبَابِ الَّذِي بَعْدَ هَذَا (٤) ، وَسَيَتَبَيَّنُ ضَمِيرُ الْأَمْرِ وَالشَّأْنِ فِي بَابِ كَانَ (٥) .

مسألة :

قَالُوا : كُلُّ رَجُلٍ وَضِيعَتُهُ ، وَزَيْدٌ وَشَأْنُهُ (٦) ، فَالْمَعْطُوفُ سَدَّ مَسَدَ الْخَبَرِ ، وَكَانَ التَّقْدِيرُ : كُلُّ رَجُلٍ مَعَ ضِيعَتِهِ وَضِيعَتُهُ مَعَهُ (٧) ، فَحُذِفَ مِنَ

(١) تكملة بمثلها يلتزم الكلام .

(٢) في الأصل : « بعد » .

(٣) هكذا في الأصل ، والمراد : « موقع المسند إلى زيد ، وهو الخبر » .

(٤) يريد باب الاشتغال / انظر ما سيأتي ص ٥٠٢ .

(٥) انظر ما سيأتي ص ٧٤٤ فما بعدها .

(٦) في الكتاب ٢٩٩/١ : « وذلك قولك : أنت وشأنك وكل رجل وضيعته » وانظر المصدر نفسه

٣٠٥/١ ، الإيضاح ٣٥/١ ، شرح ابن عقيل ٢٥٣/١ ، همع الهوامع ٤٣/٢ .

(٧) ذكر تقدير ابن أبي الربيع هذا تلميذ ، أبو حيَّان في الجزء الثاني من كتابه التذييل والتكميل

(تحقيق السيد تقي السيد) ٤٦/١ - ٤٨ ثم قال : « وما قدره الجمهور (كل رجل وضيعته) =

الأول ما أثبت نظيره في الثاني، وحُذِفَ من الثاني ما أثبت نظيره من الأول .
ونظير هذا قول الشاعر :

١٢٣ - وإني لتعروني لذكركِ فترةٌ كما انتفض العصفور بلله القطر^(١)
المعنى بلا شك : وإني لتعروني لذكركِ فترة وانتفاض كفترة العصفور
وانتفاضه اذا بلله القطر ، فحُذِفَ من الأول (وانتفاض) لدلالة (كما
انتفض العصفور) عليه وحُذِفَ من الثاني (كفترة العصفور) لدلالة الأول
عليه . وهذا من بديع كلام العرب .

وينظر إلى قولهم : كل رجل وصيغته قولهم : أنت أعلم وأخوك^(٢)
المعنى : أنت أعلم بأخيك ، وأخوك أعلم بك ، فحُذِفَ من الأول
(بأخيك) لدلالة (وأخوك) عليه . وحُذِفَ من الثاني (أعلم بك) لدلالة
الأول عليه . ويظهر من كلام سيبويه أنه أخذ على هذا قوله تعالى : ﴿ وَمَثَلُ
الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ﴾^(٣) المعنى :
مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا في دعائك إليهم^(٤) ، كمثال الناعق
بالغنم^(٥) ، فالذين كفروا مشبهون بالغنم ، فحُذِفَ من الأول ما أثبت نظيره

= مقترنان) أولى مما قدره الأستاذ أبو الحسين إذ قدروا المحذوف خبراً وجعلوا الكلام جملة
واحدة ، وجعل الكلام جملتين « وانظر تقييد ابن لب ل ٨٤ - ٨٥ .

(١) الشاهد لابي صخر الهذلي (عبدالله بن سلم السهمي الهذلي / شاعر اسلامي أموي /
ترجمته في الأغاني (طبعة دار الكتب) ١١٠/٢٤ ، خزانة الأدب (تحقيق عبد السلام
هارون) ٢٦١/٢ . وهو في شرح أشعار الهذليين ٩٥٧/٢ وروايته :

إذا ذكرت يرتاح قلبي لذكرها كما انتفض العصفور بلله القطر
وانظره في الأمالي ١٤٩/١ ، الانصاف ٢٥٣/١ ، شرح المفصل ٦٧/٢ ، المقرب
١٦٢/١ ، رصف المباني ٤١٩ ، المساعد ٤٨٦/١ ، خزانة الأدب ٥٥٢/١ .

(٢) في الكتاب ٣٠٠/١ : « ومثله : أنت أعلم ومالك ، فإنما أردت : أنت أعلم مع مالك »
وانظر المصدر نفسه ٣٠٥/١ .

(٣) سورة البقرة آية ١٧١ .

(٤) هكذا في الأصل : « إليهم » ولعل الأولى « إياهم » .

(٥) أنظر الكتاب ٢١٢/١ .

في الثاني ، وحذف من الثاني ما أثبت مقابله في الأول ، وأخذ الآية أبو علي على حذف مضاف ، التقدير: مَثَلُ داعي الذين كفروا ، أو يقدر الحذف من الثاني ، ويكون التقدير: مَثَلُ الذين [كفروا] ^(١) كَمَثَلِ المنعوقِ به أو ما أشبه ذلك .

وكلاهما عندي حَسَنٌ ^(٢) ، لأنَّ حذفَ المضاف ثابتٌ من كلام العرب ، وما ذكرته من الحذف للدلالةِ مقابله عليه ثابتٌ أيضاً ، فالأصلان ثابتان من كلام العرب ، فاحِجِلُ الآية على ما شئتَ من الأصلين ، والمعنى واحد .
مسألة :

تقول : ضَرَبِي زَيْداً قائماً ، وأَكْثَرُ شُرْبِي السُّوْقَ مَلْتَوْتاً ^(٣) ، وتقول أَكْثَرُ شُرْبِي السُّوْقَ إِذَا كَانَ مَلْتَوْتاً ، وهذا هو الأصل ^(٤) ، وَإِذَا قُلْتَ الْأَصْلَ جاز لك في ملتوتٍ وجهان :

الحال من الضمير الذي في كان وتكون (كان) تامة .

الثاني : أَنْ يَكُونَ خَبِراً لكان وتكون (كان) ناقصةً إِلَّا أَنَّكَ لَا تَحْذِفُ (إِذَا كَانَ) فتقول : أَكْثَرُ شُرْبِي السُّوْقَ مَلْتَوْتاً إِلَّا إِذَا كَانَتْ (كان) تامةً ، ويكون (مَلْتَوْتاً) حالاً . ومتى كانت (كان) ناقصةً فلا تحذفها العربُ ، ويلزمها الاظهارُ ، فتقول : أَكْثَرُ شُرْبِي السُّوْقَ إِذَا كَانَ مَلْتَوْتاً ، والدليل على ذلك أَنَّ الْعَرَبَ تقول : ضَرَبِي زَيْداً إِذَا كَانَ صَاحِبَكَ ، ولا تقول : ضَرَبِي زَيْداً صَاحِبَكَ وَلَوْ كَانَتْ تَحْذِفُ . والخبرُ نكرةٌ لكانت تحذفُ والخبر معرفةٌ ، فالتزامُ الحذف مع التنكير دليلٌ على أَنَّ الحذفَ لا يكون إِلَّا إِذَا كَانَتْ تامةً ،

(١) تكملة يتم بها الكلام .

(٢) تكلم ابن لب في تقييده ل ٨٠ عن الآية الكريمة وذكر مأخذ سيبويه ومأخذ أبي علي الفارسي على نحو ما فعل المؤلف .

(٣) انظر الايضاح ٣٤/١ ، وانظر الكتاب ٤١٩/١ ، شرح المفصل ٩٥/١ .

(٤) انظر شرح عمدة الحفاظ ص ٥٢٩ ، توضيح المقاصد ٢٩١/١ .

ويكون النائبُ منابهاً حالاً ، فإذا صَحَّ أَنَّ العربَ : لا تقول : ضَرَبِي زَيْداً قائماً إلا إذا كان قائماً حالاً ، ولا تقوله : وقائمٌ خبرٌ^(١) .

واعلم أَنَّ الحالَ مُشَبَّهَةٌ بالظرف والظرف يقومُ مُقَامَ الخبر ، فأجريت العربُ الحالَ ذلكَ المَجْرَى فَأَنَابَتْهُ منابَ الخبر ، ولما كان خبرُ (كان) مُشَبَّهاً بالمفعول به ، قد نابَ منابَ خبرِ المبتدأ^(٢) لم يُنَبِّها قائماً وهو خبرُ كانَ منابَ خبرِ المبتدأ الذي هو (ضَرَبِي) وهذا تَعْلِيلٌ بعد ثبوته من كلام العرب بما ذكُرْته .

مسألة :

إذا كان الخبرُ شرطاً وجزاءً ، وقسمًا وجواباً فلا بُدَّ من ضميرٍ به يقع الرِّبْطُ بين المبتدأ وخبره ، وذلك الضميرُ تارةً يكون في الجملة الأولى وتارةً يكون في الجملة الثانية ، فتقول : / زيدٌ إِنْ تُكْرِمْهُ يُكْرِمْكَ عمرو ، وتقول : [١٢٣] زيدٌ إِنْ تُكْرِمْ عمراً يُكْرِمْكَ هو ، وإذا كان الضميرُ في الجملتين فالرِّبْطُ وقع بأحدهما والآخرُ جاء لمقتضى الكلام ، ويكونُ ذلكَ بمنزلةِ الجملة الواحدة إذا كان فيها ضميرانِ أو أكثر ، نحو قولك : أخوك أكرَّمْتُهُ في داره ، وزيدٌ ضَرَبْتُهُ بسيفه ، فلم يأتِ الضميرانِ لربطِ الخبرِ بالمبتدأ ، لو جئْتَ بأحدهما لكان خبراً عن زيدٍ ، وإنَّما جئْتَ بالضميرين لمكان المعنى ، ويجرى مَجْرَى

(١) انظر شرح الرضى على الكافية (ط . ليبيا) ٢٨١/١ .

(٢) هكذا في الأصل « قد ناب مناب خبر المبتدأ » والعبارة قلقة في مكانها لا تتفق مع السياق الذي وردت فيه وربما كانت العبارة مقحمة على الأصل ، ومما يقرب ذلك قول ابن الفخار (وقد ترسم خطى المؤلف في إيضاح قولهم « ضَرَبِي زَيْداً قائماً ») في شرح الجمل ص ٧٣ : « فإن قيل : فهلا أضمرنا الناقصة أيضاً ، وجعلوا خبرها يسد مسد خبر المبتدأ وكان يكون أنسب لاشتراكهما في الاسمِية ، وأيضاً فإنَّ خبرَ كانَ خبر عن المبتدأ أصلاً ومعنى قلنا : هو وإن كان كذلك فإنه خارج بالتشبيه إلى باب المفعولات ، وحق المفعول ألا يسد مسد عمدة ، لانتفاء النسبة ، فإن قيل : أليست الحال من قبيل الفضلات ، فكيف جاز فيها ما امتنع فيما هي من قبيله فالجواب : أنه كان كذلك فإنَّها مُشَبَّهَةٌ بالظرف الذي اطرَد فيه أَنَّ يُسَدُّ مسدَّ الخبر . . . » وانظر تقييد ابن لب ل ٨٥ .

الشَّرْطُ والجزاء الجملتانِ إِذَا عَطَفْتَ إحداهما على الأخرى بالفاء السببية ، وقد وقعتا في موضع الخبر للمبتدأ ، نحو قولك : عمرٌ يطيرُ الذبابُ فيغضبُ ، فالضميرُ العائد على المبتدأ هو المستتر في (يغضب) وتقول : زيدٌ أتيتُهُ فغَضِبَ عمروٌ ، فالضميرُ الذي في (أتيتُهُ) به وقع الرِّبْطُ ، وتقول : زيدٌ أتيتُهُ فأكرَمَنِي ، الرِّبْطُ وقع بأحد الضميرين والآخر جاء لمقتضى الكلام ، لأنَّ المعنى معنى الشرط والجزاء ، ألا ترى أنَّك إِذَا قُلْتَ : زيدٌ يطيرُ الذبابُ فيغضبُ ، فهو في معنى : زيدٌ إنَّ يَطِرُ الذُّبَابُ يغضبُ ، فلما اكْتَفِيَ في هاتين الجملتين بضمير واحد لتتزلَّهما منزلة الجملة الواحدة اكْتَفِيَ [به]^(١) فيما هو في معناها قال زهير :

١٢٤ - * إِنَّ الْخَلِيْطَ أَجَدَّ الْبَيْنِ فَانْفَرَقَا *^(٢)

فقال : أَجَدَّ الْبَيْنِ على معنى : جَدَّ البين ، ومن هذا ، « إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحِقٌ »^(٣) بكسر الحاء بمعنى لاحق ، لأنَّهم يقولون : أَلْحَقَّ وَلَحِقَ في معنى واحد ، ويقال أيضاً : جَدَّ الشيءُ وأجده زيدٌ ، ويكون هذا في لَحِقَ وَأَلْحَقَّ فتقول : لَحِقَ زيدٌ وألحقته فإذا صَحَّ أَنَّ أَجَدَّ يستعمل على وجهين في كلام العرب فَيَتَصَوَّرُ في البيت أن يكونَ (أَجَدَّ) فيه على معنى جَدَّ ويكونُ الضميرُ العائدُ على الخليلط مستتراً في (انفَرَقَا) ، ويكونُ بمنزلة المثال ، زيدٌ يطيرُ الذبابُ فيغضبُ ، لأنَّ المعنى : إِنَّ الْخَلِيْطَ لما جَدَّ الْبَيْنِ انفَرَقَا . فيه معنى الشرط والجزاء وَيَتَصَوَّرُ أيضاً أن يكونَ (أَجَدَّ) في البيت على أَنَّ الْأَصْلَ جَدَّ ، وعُدِّي بالهمزة فيكونُ بمنزلة : خَرَجَ وأَخْرَجَ ، وتَنْصِبُ

(١) تكملة بمثلها يلتزم الكلام .

(٢) تمامة : * وعُلِقَ القلب من أسماء ما عُلِقَا *

والبيت مطلع قصيدة يمدح بها هرم بن سنان / انظر ديوانه ص ٣٣ .

(٣) جاء في التهذيب ٥٨/٤ : « أبو عبيد عن الكسائي : لحقته وألحقته بمعنى واحد قال . ومنه ما جاء في دعاء الوتر « إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِ مُلْحِقٌ » بمعنى لاحق ومنهم من يقول : « إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِ مُلْحَقٌ » وانظر النهاية في غريب الحديث ٢٣٨/٤ .

البين ، ويكون في (أجد) ضمير يعود إلى الخَلِيطِ ، وكذلك (انفراق) فيه ضمير، ويكون بمنزلة : زيد أتيتُه فأكرمتني .

ويعني النحويون هنا بالشرط كل ما اقتضى السبب ، فمن ذلك :
لما ، ولو ، ولولا وغيرها^(١) مما فيه معنى السبب ، فنقول : زيد لما أتاني عمرو أكرمتُه ، فالضمير في الجملة الثانية . ونقول : زيد لما أتاني أكرمتُ عمراً ، ونقول : زيد لما أتاني أكرمتُه ، وكذلك نقول : زيد لو أتاني لأكرمتُ عمراً ، وزيد لو أتاني عمرو لأكرمتُه وكذلك نقول : زيد لولا أخوه لأكرمتُ عمراً ، وزيد لولا عمرو لأكرمتُه .

فإن أخبرت عن المبتدأ بجمليتين عطفت إحداهما على الأخرى بغير الفاء أو بالفاء على غير معنى السبب ، فإن كانت الأولى خالية من الضمير ، والثانية بضمير ، فلا تجوز المسألة باتفاق ، فلا نقول : زيد أتاني عمرو وأكرمتُه ، لأن قولك : (أتاني عمرو) لا معنى له ، فإن كان الضمير في الجملة الأولى ، والثانية خالية من الضمير ففي هذا وقع الخلاف : فمن الناس من منع ذلك ، فقال : لا نقول : زيد أتاني وأكرمتُ عمراً إلا أن يكون (أكرمتُ عمراً) معطوفاً على (زيد أتاني) - ويكون فيه ضعف - لا على (أتاني) لأن (أتاني) خبر عن زيد ، فيجب أن يكون ما عطفت عليه وهو : (أكرمتُ عمراً) خبراً عن زيد أيضاً ، فيحتاج إلى ضمير . لأنهما خبران . وهذا مذهب السيرافي^(٢) . والظاهر من كلام سيبيوه أن هذه المسألة تجوز على وجهين : على أن تعطف على الكبرى وأن تعطف على الصغرى^(٣) وهي^(٤) (أتاني) ، وإلى الجواز ذهب أبو علي^(٥) ، واستدل على

(١) في الأصل : « وغيرهما » .

(٢) شرح كتاب سيبيوه للسيرافي ١ / ل ١٩٨ - ١٩٩ ونقله عن الزيايدي ، وعزاه ابن جنى في

المحتسب ٣٠٢/٢ إلى الأنفث .

(٣) الكتاب ٩١/١ .

(٤) في الأصل : « وهو » .

(٥) ذكر ابن عصفور في شرح الجمل ٣٦٧/١ - ٣٦٨ مذهب السيرافي ومذهب الفارسي ، وقال =

الجواز بقوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ. وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾^(١) اتَّفَقَ الْقُرَّاءُ كُلُّهُمْ عَلَى نَصْبِ (وَالسَّمَاءِ)^(٢)، وهذا لِأَنَّ الْجُمْلَةَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى (يَسْجُدَانِ) وَالْمَخْتَارُ فِي مِثْلِ هَذَا إِذَا عَطَفْتَ عَلَى جُمْلَةٍ فَعَلِيَّةٍ أَنْ يَكُونَ فِيهِ النُّصْبُ، وَلَوْ كَانَتِ الْجُمْلَةُ مَعْطُوفَةً عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ لَكَانَ الرِّفْعُ هُوَ الْفَصِيحُ وَالنُّصْبُ ضَعِيفٌ.

ثُمَّ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: وَجَازٌ أَنْ يُقَالَ: زَيْدٌ أَتَانِي وَأَكْرَمْتُ عَمْرًا، وَإِنْ كَانَ (أَكْرَمْتُ عَمْرًا) لَيْسَ خَبْرًا عَنْ زَيْدٍ لِأَنَّهُ لَمْ يُظْهَرْ فِيهِ عَمَلٌ، فَجَازٌ أَنْ تَعَطَّفَ عَلَيْهِ عَلَى أَخْذِهِ مَنْقُطَعًا عَنِ الْخَبَرِيَّةِ، كَأَنَّكَ قُلْتَ: / أَتَانِي زَيْدٌ وَأَكْرَمْتُ عَمْرًا، وَهَذَا مَا أَخَذَ حَسَنٌ، وَإِذَا جَاز: (٣)

* إِنَّ الْحَوَادِثَ أَوْدَى بِهَا ﴿ [٥٠]

عَلَى تَوْهُمٍ: إِنَّ الْحَدَّثَانِ، وَكَذَلِكَ:

* أَلَمْتُ بِنَا الْحَدَّثَانُ * [٤٩]

وَجَازٌ عَلَى تَوْهُمٍ: أَلَمْتُ بِنَا الْحَوَادِثَ. وَهَذَا كَثِيرٌ، وَسَيَأْتِي مِنْهُ نِظَائِرُ جَمَّةٍ فِي أَبْوَابِ عِدَّةٍ.

فَإِنْ كَانَ الضَّمِيرُ فِي الْجُمْلَتَيْنِ فَلَا خِلَافَ فِي الْجَوَازِ، فَتَقُولُ: زَيْدٌ أَتَانِي وَأَكْرَمْتُهُ لِأَنَّكَ جِئْتَ بِخَبَرَيْنِ، وَجِئْتَ بِضَمِيرَيْنِ رَابِطَيْنِ. فَهَذَا لَا إِشْكَالَ فِي جَوَازِهِ، وَلَا خِلَافَ يُتَصَوَّرُ فِيهِ.

= عَنْ مَذْهَبِ الْفَارْسِيِّ: «هُوَ أَسَدُ الْمَذَاهِبِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ وَهُوَ الَّذِي يَعْضِدُهُ كَلَامُ الْعَرَبِ».

(١) سُورَةُ الرَّحْمَنِ آيَةُ ٦، ٧.

(٢) ذَكَرَ أَبُو حَيَّانَ فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ١٨٦/٨ أَنَّ النُّصْبَ قِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ وَأَنَّ الرِّفْعَ قِرَاءَةُ أَبِي السَّمَالِ. (وَهِيَ مِنَ الشَّوَادِ).

(٣) هَكَذَا فِي الْأَصْلِ وَلَا يَظْهَرُ جَوَابُ (إِذَا) فِي الْكَلَامِ الْآتِي. وَإِنْ كَانَ مُرَادُهُ فِي التَّنْظِيرِ وَاضِحًا.

مسألة :

تَبَيَّنَ أَنَّ الْجُمْلَةَ إِذَا كَانَتْ خَبَرًا لَا بُدَّ فِيهَا مِنْ ضَمِيرٍ يَعُودُ إِلَى الْمَبْتَدَأِ ،
وَقَدْ تَضَعُ الْعَرَبُ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ اسْمَ الْإِشَارَةِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ
وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ ^(١) فالذي وقع به الرِّبْط
(أُولَئِكَ) وهي في موضع الضمير ، وفي كان ضميرٌ يعود إلى المُكَلَّفِ
التقدير : إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّهَا ^(٢) كان عنه مسؤولاً ، وفي
(مسؤول) ضميرٌ ، وهو المفعول الذي لم يُسَمَّ فاعله ، و (عنه) في
موضع نصبٍ ، ولا يجوزُ أَنْ يَكُونَ (عنه) في موضع رفعٍ ، لأنَّ ما يسند إليه
الفعل لا يجوزُ تَقْدِيمُهُ عَلَيْهِ ، فلا تقول : بَزِيدٌ مُرٌّ ، تريد : مُرٌّ بَزِيدٌ ، وَإِذَا
قُلْتَ : زَيْدٌ ضَرْبٌ ، فليس زَيْدٌ هُوَ الَّذِي أُسْنِدَ إِلَيْهِ الْفِعْلُ ، إِنَّمَا هُوَ مَبْتَدَأٌ ،
وَالَّذِي أُسْنِدَ إِلَيْهِ الْفِعْلُ ضَمِيرٌ مُسْتَرٍ يَظْهَرُ فِي التَّنْيَةِ وَالْجَمْعِ ، فَتَقُولُ : الزَّيْدَانِ
ضَرْبًا ، وَالزَّيْدُونَ ضَرْبًا . وَهَذَا مِمَّا غَلِطَ فِيهِ الزَّمْخَشَرِيُّ فَجَعَلَ (عنه) فِي
هَذِهِ الْآيَةِ مَفْعُولًا لَمْ يُسَمَّ فاعله لـ (مسؤولًا) ^(٣) ، وَلَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَالَهُ وَلَا
أَجَاظَهُ ^(٤) .

وَقَدْ تَضَعُ الْعَرَبُ مَكَانَ الضَّمِيرِ تَكَرُّرَ الْأَوَّلِ بِلَفْظِهِ وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ
عِنْدَ التَّعْظِيمِ قَالَ تَعَالَى : ﴿ الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ ^(٥) فَالْحَاقَّةُ مَبْتَدَأٌ ، وَ (مَا)
مَبْتَدَأُ ثَانٍ ، وَالْحَاقَّةُ خَبَرُ الْمَبْتَدَأِ الثَّانِي . وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ الْأَوَّلِ ، وَالْأَسْمُ الظَّاهِرُ
حُلٌّ مَحَلُّ الضَّمِيرِ ، وَفُعِلَ ذَلِكَ لِلتَّعْظِيمِ وَالتَّهْوِيلِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى :

(١) سورة الاسراء آية ٣٦ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : « كُلُّ أُولَئِكَ » .

(٣) الْكَشَافُ ٤٤٩/٢ .

(٤) اقْتَفَى ابْنُ لُبٍّ فِي تَقْيِيدِهِ لـ ٧٦ اثر المصنف ثم قال : « وَقَدْ نَسَبَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارَسِيُّ فِي بَعْضِ
تَوَالِفِهِ جَوَازَ تَقَدُّمِ الْمَجْرُورِ فِي هَذَا وَنَحْوِهِ إِلَى سَبِيهِ ، وَإِلَى أَبِي إِسْحَاقَ الرَّجَّاجِ ، فَرَّعَ أَنَّ
مَذْهَبَهُمَا كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الزَّمْخَشَرِيُّ .

(٥) سورة الحاقة آية ١ ، ٢ .

﴿ الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ ﴾^(١) ، وأنشد سيبويه :

١٢٥ - لا أرى الموتَ يسبقُ الموتَ شيءٌ نَعَصَ الموتُ ذا الغنى والفَقِيرَ^(٢)
فكرّر الموتَ في مواضع البيت تهويلاً وتعظيماً للموت. وقال تعالى :
﴿ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾^(٣) الآية فكرّر تعالى البَصَرَ تعظيماً
لخلق السماوات . وقد يكون التكرار على جهة الاستطابة للشيء ، كما قال
قيس بن عاصم المِنقرِي :

١٢٦ - * أَيَا ابْنَةَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنَةَ مَالِكٍ *^(٤)

ويكون التكرار إذا كانت الجُمْلُ مستقلةً بنفسها ، فتقول : ما زيدٌ
ذاهبٌ ولا عمروٌ خارجٌ ، لما كانت جملة مستقلةً بنفسها أرادوا ألا تكون
إحداها مفتقرة للأخرى في تفسير الضمير فتقول : أكرمتُ زيداً وأعطيتُ
زيداً، ألا ترى أنك لو قلتُ : وأعطيتُهُ لكانت الثانية مفتقرة إلى الأولى ، لأنَّ
الضمير لا يعلم إلا بمن يعود عليه ، والذي يعود عليه في الجُمْلَةِ الأولى .
وقد تَضَعُ الْعَرَبُ أيضاً موضعَ الضمير اسمَ الجنس ، ومن هذا قولهم :
زَيْدٌ نِعَمَ الرَّجُلُ ، فالرَّجُلُ قد سَدَّ مَسَدَ الضمير ، وسيَتَبَيَّنُ هذا مكملاً في باب
نِعَمَ وَبُشْسَ ، وعلى هذا أخذ أبو عليّ قوله :

(١) سورة القارعة آية ١ ، ٢ .

(٢) البيت لعدي بن زيد العبادي وينسب لابنه سواد أو سَوَادَه ولأمية بن أبي الصلت / انظر ديوان
عدي بن زيد ص ٦٥ ، الخصائص ٥٣/٣ ، أمالي ابن الشجري ٢٤٣/١ ، ٢٨٨ ، مغني
اللبيب ص ٦٥٠ ، شرح شواهد ٨٧٦/٢ .

(٣) سورة الملك آية ٣ ، ويتم الاستشهاد بالآية التي تليها ، وهي قوله جل شأنه : ﴿ ثم ارجع
البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير ﴾ ، ويبدو أن هذا هو أسلوب المؤلف :
الاكتفاء بجزء من الشاهد / أنظر مثلاً ما سيأتي في آية ٤ من سورة الطلاق ، وآية ٤٥ - ٤٦
من سورة يوسف .

(٤) تمامة : * ويا ابنة ذي البردئين والفرس الزرد *
انظر الحماسة ٣١٦/٢ ، الكامل ١٧٩/٢ ، وينسب الى حاتم الطائي ، وهو في صلة ديوانه
ص ٣١٢ ، ورجح محققه - تبعاً للشيخ أحمد شاکر - نسبتها إلى قيس بن عاصم .

١٢٧ - * فَأَمَّا الصُّدُورُ لَا صُدُورَ لَجَعْفَرٍ * (١)

جعل الصُّدُورَ الأولى خَاصَّةً، وجَعَلَ الصُّدُورَ الثَّانِيَةَ عَامَّةً، وكَأَنَّ
المعنى : فَأَمَّا الصُّدُورُ الَّتِي ادْعَيْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ فَلَا صُدُورَ لَكُمْ أَيَّ : لَيْسَتْ
لَكُمْ هِيَ وَلَا غَيْرُهَا ، وكذلك قول الآخر :

١٢٨ - * فَأَمَّا الْقِتَالُ لَا قِتَالَ لَدَيْكُمْ * (٢)

المعنى : فَأَمَّا الْقِتَالُ الَّذِي ادْعَيْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ فَلَا قِتَالَ لَكُمْ ، أَي لَيْسَ
لَكُمْ هُوَ وَلَا غَيْرُهُ . فهذه ثلاثة أشياء وُضِعَتْ مَوْضِعَ الضَّمِيرِ الرَّابِطِ بِالْمَتَبَدُّأِ ،
لَا أَعْلَمُ خِلَافاً بَيْنَ النُّحَوِيِّينَ فِيهَا .

ونُقِلَ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ رَابِعٌ ، وَهُوَ : أَنْ يَتَكَرَّرَ الْأَوَّلُ بِمَعْنَاهُ (٣) ، فَتَقُولُ
زَيْدٌ جَاءَنِي الرَّجُلُ الصَّالِحُ ، وَأَنْتَ تَرِيدُ بِالرَّجُلِ الصَّالِحِ زَيْدًا ، وَاسْتَدَلُّ
بِقَوْلِ الشَّاعِرِ :

١٢٩ - إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَغْشَ الْكَرِيهَةَ أَوْشَكَتْ

جِبَالُ الْهُوَيْنَى بِالْفَتَى أَنْ تَقْطَعَا (٤)

(١) تمامه : * وَلَكِنْ أَعْجَازاً شَدِيداً ضَرِيرُهَا *

وَالْبَيْتُ فِي الْإِيضَاحِ ٨٦/١ ، وَهُوَ لِرَجُلٍ مِنَ الضُّبَابِ كَمَا نَقَلَ ابْنُ يَسْعَوْنَ عَنِ الْهَجَرِيِّ ،
وَذَكَرَ الْقَيْسِيُّ أَنَّهُ يَنْسَبُ إِلَى تَوْبَةَ بْنِ الْحُمَيْرِ / انْظُرْ إِيضَاحَ شَوَاهِدِ الْإِيضَاحِ ل ١٩ ، الْمَصْبَاحُ
١ / ل ٣٠ ، شَرْحُ الْمَفْصَلِ ١٣٤/٧ ، خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٥٧/١ .

(٢) تمامه : * وَلَكِنْ سِيراً فِي عِرَاضِ الْمَوَاقِبِ *

الْإِيضَاحُ ٨٦/١ ، إِيضَاحُ شَوَاهِدِ الْإِيضَاحِ ل ٢٠ ، الْمَصْبَاحُ ٦١ / ل ٣٢ وَالْبَيْتُ لِلْحَارِثِ بْنِ
خَالِدِ الْمَخْزُومِيِّ كَمَا فِي شِعْرِهِ ص ٤٥ ، وَذَكَرَ الْقَيْسِيُّ أَنَّهُ لِلْوَلِيدِ بْنِ نَهْيِكَ وَأَنَّهُ يَنْسَبُ
لِلْكَثَمِيِّ بْنِ زَيْدِ الْأَسَدِيِّ / انْظُرِ الْمَقْتَضَبَ ٦٩/٢ ، الْمَنْصُفَ ١١٨/٣ ، أَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ
٢٨٥/١ ، ٢٩٠ ، ٣٤٨/٢ ، شَرْحُ الْمَفْصَلِ ١٣٤/٧ ، ١٢/٩ ، تَوْضِيحُ الْمَقَاصِدِ ٢٧٥/١ ،
مَغْنَى اللَّيْلِ ص ٨٠ ، شَرْحُ شَوَاهِدِهِ ١٧٧/١ ، الْمُسَاعَدُ ٢٤٣/١ ، التَّصْرِيحُ ٢٦٢/٢ ،
هَمْعُ الْهَوَامِعِ ٣٥٦/٤ ، خَزَانَةُ الْأَدَبِ ٢١٧/١ .

(٣) انْظُرْ شَرْحَ الْجَمَلِ لِابْنِ عَصْفُورٍ ٣٤٥/١ ، وَقَدْ ذَكَرَ ابْنُ لُبٍّ فِي تَقْيِيدِهِ ل ٧٦ - ٧٧ هَذِهِ
الْمَوَاضِعَ الْأَرْبَعَةَ عَلَى نَحْوِ يَقْرَبُ مِمَّا هُنَا وَكَذَلِكَ ذَكَرَهَا ابْنُ الْفَخَّارِ فِي شَرْحِ الْجَمَلِ ص
٨١ ، وَأَنْظُرْ رَوَابِطَ الْجُمْلَةِ بِمَا هِيَ خَبَرٌ عَنْهُ فِي الْمَغْنَى ص ٦٤٧ .

(٤) الشَّاهِدُ مِنَ مَفْضِلِيَةِ لِلْكَثَلَحَةِ الْبِرْبُوعِيِّ (مَنْ فَرَسَانَ تَمِيمٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَاسْمُهُ : هَبِيرَةُ بْنُ =

فَلَذَكَرْ أَوَّلًا (المرء) وذكر آخرًا (الفتى)، وكان الأستاذ أبو علي
 ينفصلُ عن هذا فيقول : ليس جوابُ الشرطِ كخبرِ المبتدأ ، لأنَّ خبرَ المبتدأ
 إذا كان جُمْلَةً فلا بُدَّ فيها من ضميرٍ ، وإنَّ لم تأتِ بضميرٍ فلا يصحُّ أن يكونَ
 خبراً ، وجواب الشرطِ يصحُّ أن يكونَ جواباً وإنَّ لم يكن فيه ضميرٌ يعودُ إلى
 الاسم الذي في الجملة الأولى ، فتقول : إنَّ قَامَ زيدٌ قَامَ عمروٌ ، وإذا قامَ
 زيدٌ خرَجَ خالدٌ ، فالضميرُ في الجواب / لا تطلبه الجملةُ لكونها جواباً ، [١٢٥]
 والضميرُ في الخبر يطلبه كونه خبراً ، فلا يصحُّ القياسُ مع اختلاف
 الوضعين ^(١) ، وهذا عندي ممكنٌ أن تراعيه العربُ وتفرِّق بين الوضعين ،
 فتجعلَ مكانَ الضمير في الجواب تكرارَ الأول بمعناه ، ولا تفعل ذلك في
 الخبر .

ويمكنُ عندي انفصالُ آخرُ ، وهو أن يُقالَ : إنه على حذف الضمير ،
 لأنَّ المرءَ إنما يُرادُ به النَّاسُ كُلُّهُمْ ، والفتى إنما يُرادُ به مَنْ عَظُمَ [من] ^(٢)
 النَّاسِ ، ألا تَرَى أَنَّهُ قال :

١٣٠ - إذا القومُ قالوا: مَنْ فِتْيٌ؟ خِلْتُ أَنَّنِي عَنِيتُ فلم أكسل ولم أَتَبَلَّدِ ^(٣)

وقال :

= عبد مناف ، والكلعبة لقبه ومعناه : «صوتُ النار» وذهب الاسود الغندجاني في فرحة الأديب
 ص ١١٩ الى أنه ابن الكلعبة والكلعبة أمه وهي امرأة من جرم . والأول أشهر . انظر ترجمته
 في القاب الشعر (ضمن نوادر المخطوطات) ٣٠٦/٧ ، والمؤتلف (ترجمة ٥٨٧) ص
 ١٧٣ ، لسان العرب (صرف) ، خزانة الأدب ١/١٨٩ ، انظر الشاهد في المفضليات ص
 ٣٢ ، النوادر ص ١٥٣ ، الخصائص ٥٣/٣ ، خزانة الأدب ١/١٨٦ ، وفي الأصل :
 « يخش » تصحيف .

(١) أنظر انفصال أبي علي الشلوبين هذا في تقييد ابن لب ل ٧٧ .

(٢) تكملة بمثلها يلتئم الكلام .

(٣) لطرفة بن العبد من معلقته / أنظر ديوانه ص ٢٧ . شرح القصائد السبع الطوال ص ١٨٣ ،
 شرح القصائد التسع ١/٢٥٣ ، وفي الأصل « قلت » مكان « خلت » ولم أقف عليها رواية .

١٣١ - إذا النَّاسُ قالوا مَنْ فَتَى لعظيمةٍ فما كُلُّهم يدعي ولكنَّه الفتى^(١)

فهذا الاسم قد جرى فيه عرفٌ خصَّصهُ بالعظماء فكأنَّه قال في البيت:
إذا النَّاسُ لم يَغْشَوْا^(٢) الكريهةَ أوشَكَتْ جِبَالُ الهُوَيْنَى بالعظيم منهم أنْ
تَقْطَعَا ، فوضع مكان النَّاسِ المرءَ ، ووضع مكانَ العظيم الفتى ، وحذَفَ
(منهم) .

ويجوز حذفُ الضمير من الخبر بشرطيه حَسَبَ ما أُبَيِّنُهُ .

مسألة :

الضميرُ العائدُ من الخبر إلى المبتدأ يجوزُ حذفُه بشرطين^(٣) :

أحدهما : أن يكونَ في الكلام ما يدلُّ عليه ، أو قرينُهُ حالٌ ، فإن لم
يكنْ معنا ما يدلُّ عليه فلا يجوزُ حذفُه . وهذا بلا شكٍّ بَيِّنٌ لأنَّ العَرَبَ لا
تَحْذِفُ الشيءَ حتَّى يكونَ معها ما يدلُّ عليه .

الثاني : ألا يكونَ في الكلام ما يصحُّ أن يعملَ في المبتدأ نحو : زَيْدٌ
ضربتُ ، فإنَّ (ضربتُ) يصحُّ أن يعملَ في زيدٍ ، لأنَّه لم يشتغل عنه
بضميره ، ولا بغير ضميره في اللَّفْظِ ، وقد جاء هذا في الشعر ، وفي قليلٍ
من الكلام : أنشدَ سيبويه :

١٣٢ - قَدْ أَصْبَحْتُ أُمَّ الْخِيَارِ تَدْعِي عَلِيَّ ذَنْبًا كُلَّهُ لَمْ أَصْنَعْ^(٤)

(١) لم أقف عليه في موضع آخر .

(٢) في الأصل : « يخشوا » وهو تحريف .

(٣) في الأصل : « بشرطيه » .

(٤) الشاهد من أرجوزة لأبي النجم العجلي / ديوانه ص ١٣٢ / وانظر الكتاب ٨٥/١ ، ١٢٧ ،
١٣٧ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١٤/١ ، معاني القرآن ١٤٠/١ ، ٢٤٢ ، مجاز القرآن
٨٤/٢ ، الخصائص ٢٩٢/١ ، ٣ ، ٦١/٣ ، المحتسب ٢١١/١ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة
ص ٦٦ ، ضرائر الشعر ص ١٧٦ ، شرح الجمل لابن عصفور ٣٥٠/١ ، أمالي ابن الشجري
٨/١ ، ٩٣ ، ٣٢٦ ، مغنى اللبيب ص ٢٦٥ ، ٦٤٧ ، ٧٩٦ ، ٨٢٩ ، شرح شواهد =

يريد : لم أصنعه ، وقالوا : شَهْرٌ تَرَى ، وشَهْرٌ تَرَى ، وشَهْرٌ مَرَعَى ^(١) . المعنى : ترى فيه ، ويجري هذا مجرى : زَيْدٌ إِنْ تَضَرَّبَهُ أَضْرَبُهُ ، فَيَقْبُحُ حَذْفُ هذا الضمير وَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ لَا يَصِحُّ أَنْ يَعْمَلَ فِي الْاسْمِ ، لِأَنَّكَ لَوْلَمْ تَأْتِ بِالشَّرْطِ لَكَانَ الْحَذْفُ قَبِيحاً ، فَدَخَلَ حَرْفُ ^(٢) الشَّرْطِ وَبَقِيَ الْقَبْحُ ، كَأَنَّهُمْ رَاعُوا الْأَصْلَ ، وَكَانَ الْحَذْفُ فِي هَذَا أَقْرَبَ مِنَ الْحَذْفِ فِي الْأَوَّلِ ، فَإِذَا اجْتَمَعَ الشَّرْطَانِ جَازَ حَذْفُ الضمير .

وَيَذُلُّكَ عَلَى صِحَّةِ جَوَازِ حَذْفِ الضمير الرَّابِطِ الْخَبَرَ بِالْمَبْتَدَأِ أَنَّ الْخَبَرَ يَجُوزُ حَذْفُهُ وَإِنْ كَانَ جُمْلَةً ، فَتَقُولُ : زَيْدٌ ضَرَبْتُهُ وَعَمَرُو ، تَرِيدُ : وَعَمَرُوا ضَرَبْتُهُ . وَلَا شَكَّ أَنَّكَ إِذَا حَذَفْتَ الضميرَ فِي الْجُمْلَةِ فَإِذَا كَانَ الْخَبَرُ كُلُّهُ يُحَذَّفُ لِلدَّلَالَةِ عَلَيْهِ فَحَذَفَ شَيْءٌ مِنْهُ لِلدَّلَالَةِ عَلَيْهِ أَيْسَرُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّائِي يَشْسَنَ مِنْ الْمَجِئِضِ مِنْ نَسَائِكُمْ ﴾ ^(٣) الْآيَةُ . ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ ﴾ ^(٤) [أَيِ] ^(٥) فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ . فَحَذَفَ هَذَا الثَّانِي لِلدَّلَالَةِ عَلَيْهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : فَكَيْفَ جَازَ حَذْفُ الْخَبَرِ وَهُوَ جُمْلَةٌ ، وَحَذْفُ جُمْلَةٍ كَثِيرٌ ؟

الْجَوَابُ : عَنْ هَذَا مِنْ وَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : أَنْ يُقَالَ : إِنَّ الْجُمْلَةَ إِذَا دَلَّ عَلَيْهَا الدَّلِيلُ يَجُوزُ حَذْفُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، لِأَنَّ كَلَامَ الْعَرَبِ مَبْنِيٌّ عَلَى الْإِخْتِصَارِ ، وَالْكَلَامُ إِنَّمَا يُرَادُّ لِلْإِبَانَةِ وَالْإِفْصَاحِ عَنِ الْمَعْنَى ، فَإِذَا كَانَ الْمَعْنَى مُسْتَدَلًّا عَلَيْهِ مِنْ قُوَّةِ الْكَلَامِ ، فَلَا يُحْتَاجُ إِلَى الْجُمْلَةِ الدَّالَّةِ . وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَى هَذَا وَجَدْتَهُ فِي الْقُرْآنِ وَفِي كَلَامِ

= ٥٤٤/٢ ، مَعَمُّ الْهُوَامِعِ ١٦/٢ ، خَزَانَةُ الْأَدَبِ ١٧٣/١ .

(١) الْكِتَابُ ٨٦/١ ، أَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ ٣٢٦/١ ، وَسَبَقَ فِي ص ٥٣٨ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : « فَدَخَلَ حَذْفُ حَرْفِ الشَّرْطِ » بِإِقْحَامِ « حَذْفِ » .

(٣) سُورَةُ الطَّلَاقِ آيَةُ ٤ وَتَمَتُّهُ مَوْضِعُ الشَّاهِدِ مِنَ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي

لَمْ يَحِضْنَ ﴾ .

(٤) تَكْمَلَةٌ بِهَا يَلْتَمِسُ الْكَلَامَ .

العرب كثيراً قال الله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ ﴾ (١) الآية ، إلى قوله تعالى : ﴿ أَيُّهَا الصَّدِيقُ ﴾ (١) فبلا شك أن بين هاتين الجملتين جملةً محذوفةً حُذِفَتْ للاختصار ، لأن ما بعده وما قبله من الكلام يقتضيه وهو : فأرسلوه فقال : يوسف ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ ﴾ (٢) الآية ، فالمعنى فَضْرَبَ فأنفَجَرَتْ وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ (٣) الآية . المعنى : فأفطر . وقال الشاعر :

١٣٣ - * إذا ما الماء خالطها سخينا * (٤)

المعنى بلا شك : فشرَّبناها (٥) . وهذا في كلام العرب كثير ، العرب تحذف الجملة إذا كان في الكلام ما يدل عليها ، فخير المبتدأ يجوز حذفه ، وإن كان جملةً ، إذا كان في الكلام ما يدل عليه .

الثاني : أن الجملة إذا كانت خبراً فهي واقعة موقع المفرد ، فكما يجوز حذف المفرد إذا دل عليه [دليل يجوز] (٦) حذف الجملة لذلك

(١) سورة يوسف آية ٤٥ - ٤٦ ، وتمام موضع الشاهد قوله تعالى : ﴿ أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُون . يوسف أَيُّهَا الصديق ﴾ .

(٢) سورة البقرة آية ٦٠ ، وتتمة موضع الشاهد من الآية قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ ﴾ .

(٣) سورة البقرة آية ١٨٤ وتمام موضع الشاهد منها : ﴿ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ وفي الأصل : « ومن » ومثل هذه الآية في موطن الاستشهاد الآية ١٨٥ من السورة نفسها وانظر الاستشهاد بالآيات (٦٠ ، ١٨٤ ، ١٨٥ من سورة البقرة) والشاهد الآتي رقم (١٣٣) في الخصائص ١٧٤/٣ .

(٤) الشاهد لعمر بن كلثوم التغلبي من معلقته وصدره :

* مشعشة كأن الحص فيها *

انظر شرح القصائد السبع الطوال ص ٣٧٢ ، شرح القصائد التسع ٧٣٣/٢ ، الخصائص ٢٨٩/١ ، ١٧٤/٣ .

(٥) إلى هذا ذهب ابن جني في الخصائص ٢٨٩/١ ، ونقله ابن الانباري عن أبي عمرو قال : « وقال غيره إذا الماء خالطها سخينا ، معناه انها تمزج بالماء الحار » شرح القصائد السبع الطوال ص ٣٧٢ .

(٦) تكملة يلتئم بها الكلام .

أيضاً . وقد تقدّم أنّ الجملة إذا وقعت خبراً للمبتدأ فهي في موضع المُفْرَدِ واستدللت على ذلك بما يغني عن الإعادة (١) .
[١٢٦] فإذا صحَّ أنّ الضمير العائد / عن الخبر إلى المبتدأ يجوزُ حذفه بشرطين فتقول : قولهم : السَّمْنُ مَنْوَانٍ بِدَرْهِمٍ (٢) يجوزُ فيه وَجْهَانِ :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ (منوان) مبتدأً ، و(بِدَرْهِمٍ) خبرٌ عن منوين ، والجملة خبرٌ عن السَّمْنِ ، والضميرُ العائدُ محذوفٌ تقديره : السَّمْنُ مَنْوَانٍ مِنْهُ بِدَرْهِمٍ ، و(منه) في موضع الصّفة وحذف لوجود الشرطين .

الثاني : أَنْ يَكُونَ (مَنْوَانِ) خبراً عن السَّمْنِ ، و(بِدَرْهِمٍ) في موضع الصّفة ويكونُ على حذفٍ مُضَافٍ ويكونُ التّقديرُ : منوا السَّمْنُ مَنْوَانٍ بِدَرْهِمٍ ، كما تقول : الرّجلانِ رجلانِ صالحانِ ، ويجوزُ أَنْ تُقدَّرَ حذفُ المضاف من الثاني ويكونُ التّقديرُ : السَّمْنُ ذو منوين بِدَرْهِمٍ .

والدليل على أنّه يجوزُ أَنْ تَجْعَلَ المنوين خبراً عن السَّمْنِ ، ويكونُ من قبيل الاخبار بالمفردات أنّ سيبويه حكى عن بعض العرب : كَانَ [السَّمْنُ] (٣) منوين بِدَرْهِمٍ (٤) ، وكان لا تُؤثّرُ في الجملة ، على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ في بابِ كَانَ . وعلى هذا يجري هذا النّوعُ كلّهُ نحو قولك : البرُّ قفيزانِ بِدَرْهِمٍ ، يجوزُ لَكَ في قفيزين وَجْهَانِ على حَسَبِ ما ألقاه (٥) .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (٦)

(١) انظر ما تقدم ص .

(٢) انظر الأصول ٧٧/١ ، ٣١٦/٢ ، الايضاح ٤٤/١ ، شرح المفصل ٩١/١ ، شرح عمدة الحافظ ١٦٦ ، ٤٥٨ ، شرح ابن عقيل ٢٠٣/١ ، التصريح ١٦٩/١ وقد اقتفى ابن لب في تقييده ل ٨٠ أثر ابن الربيع في توجيه هذا القول .

(٣) تكملة من الكتاب ٣٩٣/١ .

(٤) في الكتاب ٣٩٣/١ : « وأما قول الناس : كان البر قفيزان وكان السمن منوين فانما استغنوا ها هنا عن ذكر الدرهم لما في صدورهم من علمه .. » وقد تع ابن لب في تقييده ل ٨٠ المؤلف في ذكر « بدرهم » فيما حكاه سيبويه .

(٥) هكذا في الأصل : « ألقاه » ولعلها تحريف « أبناه » .

(٦) سورة الشورى آية ٤٣ .

فَمَنْ مَبْتَدَأُ وصبر وغفر صلتان لَمَنْ واللام الداخلة على (مَنْ) لام الابتداء .
 وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ خبرٌ لَمَنْ ، وذلك إشارة لما
 تقدَّمَ من الغفران ، والضميرُ الرابط محذوفٌ ، والتقديرُ : إِنَّ المذكور من
 الصبر [منه] ^(١) من عزم الأمور ، وحُذِفَ الضميرُ لوجود الشرطين ، وعلى
 هذا أخذ أبو علي هذه الآية ^(٢) ، وهو أحسنُ ما تُؤْخَذُ عليه هذه الآية . ويجوز
 أَنْ يَكُونَ (ذلك) إشارةً الى (مَنْ) فوقَ به الرِّبْطُ ^(٣) ، ويكون بمنزلة الآية
 التي في سُبحَانَ ، وهو قوله تعالى : « إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ ﴾ ^(٤)
 ويكون التقدير : إِنَّ الصَّابِرَ وَالْغَافِرَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ، وَجُعِلَ الصَّابِرُ وَالْغَافِرُ مِنْ
 عَزْمِ الْأُمُورِ على جهة الاتساع ويكون بمنزلة قوله : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ
 عَجَلٍ ﴾ ^(٥) جُعِلَ كَأَنَّهُ مخلوق من العَجَلَة لكثرة العَجَلَة منه .
 وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ الْبُكْمُ ﴾ ^(٦) فَيَحْتَمِلُ

عندي وجهين :

أحدهما : أَنْ تَكُونَ (أفعل) التي للتفضيل ، وتكون بمنزلة ما حكاه
 سيبويه : إِنَّ خَيْراً مِنْكَ زَيْدٌ ^(٧) ، فأخبرَ بالمعرفة عن النكرة ، لِأَنَّ في النكرة
 تخصيصاً وأفعل التي للتفضيل إضافتها تكون غير محضة ألا ترى أَنَّك تقول :
 مررت بأفضل الناس . وقد تضاف على جهة التعريف .

الثاني : أَنْ تَكُونَ (شَرُّ) هنا بمنزلة : في فلان شَرُّ ، وتكون

(١) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٢) الايضاح ٤٥/١ .

(٣) انظر الوجهين في البحر المحيط ٥٢٤/٧ .

(٤) سورة الاسراء آية ٣٦ وقد أوردها المؤلف شاهداً على وضع الإشارة موضع الضمير الذي يربط
 جملة الخبر بالمبتدأ وتتمه موضع الشاهد منها قوله جل شأنه « كل أولئك كان عنه مسؤولاً »

وانظر ما تقدم ص ٥٦١ .

(٥) سورة الانبياء آية ٣٧ .

(٦) سورة الانفال آية ٢٢ .

(٧) في الكتاب ١٤٢/٢ « وتقول : إِنَّ قَرِيباً مِنْكَ زَيْدٌ ، والوجه إذا أردت هذا أن تقول : إِنَّ زَيْدًا
 قَرِيبٌ مِنْكَ أو بعيد منك ، لأنه اجتمع معرفة ونكرة » وانظر ما تقدم ص ٥٣٦ .

لغير التفضيل، ويكون المعنى: شَرُّ الدوابِّ الصُّمُّ، ويكون بمنزلة: ﴿خُلِقَ
الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾^(١) على جهة الاتساع، وهو كثيرٌ في كلام العرب،
وهذا الوجه الثاني أقرب من جهة اللفظ، والأوَّل أقرب من جهة المعنى.

فهذان وجهان جائزان في قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ
لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾^(٢)، وزاد الخِذْبُ^(٣) وجهاً ثالثاً، فقال: (ذلك) موضوع
موضع صبره وغفرانه، فكأنَّ الأصل: إِنَّ صَبْرَهُ وَغَفْرَانَهُ فَعَلُهُ ثُمَّ وَضَعَتْ
(ذلك) موضعَ فَعَلِهِ فلا يُحْتَاجُ إلى ضمير محذوف. وهذا القول ليس
بمحققٍ لأنَّ (ذلك) إشارة فلا بُدَّ أَنْ تكون الإشارةُ إلى الفعل، وإذا كان
كذلك فلا بُدَّ من تقدير ضمير محذوفٍ على حَسَبِ ما ذهب إليه أبو علي.
ويلزم الخِذْبُ أَنْ يَقُولَ في قولِ سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَتُوفَوْنَ
مِنْكُمْ﴾^(٤) الآية إِنَّ الضمير الذي في (يَتَرَبَّصْنَ) وُضِعَ موضعَ أزواجهم،
فأغنى ذلك عن الضمير العائد إلى المبتدأ كما قاله في ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ
الْأُمُورِ﴾. وهذا قولٌ بعيدٌ، لأنَّ الضمير لا بُدَّ أَنْ يعودَ إلى مذكور، وهو هنا
عائدٌ إلى الأزواج، وهذا ليس فيه ضميرٌ يقع به الرِّبْطُ.

واختلف الناس في هذه الآية: فمنهم مَنْ جعلها على حَذَفٍ مضافٍ
تقديره: وَأَزْوَاجُ الَّذِينَ يَتُوفَوْنَ^(٥). ومنهم مَنْ جعلَ (الذين يتوفون) مبتدأً

(١) سورة الأنبياء آية ٣٧.

(٢) سورة الشورى آية ٤٣.

(٣) بكسر الخاء وفتح الدال وتشديد الباء ومعنى الخِذْبُ: الرجل الطويل، وهو أبو بكر محمد بن
أحمد بن طاهر / اشبيلي سكن فاس أخذ كتاب سيبويه عن أبي القاسم بن الرماك، وأخذ عن
ابن الأختصر، له طرر على الكتاب بسطها تلميذه ابن خروف وعَوَّلَ عليها في شرحه. وله
طرر على الأيضاح وتعليق على الأصول لابن السراج ومعاني القرآن للفراء. توفي في حدود
الثمانين وخمسائة ببجاية / انظر ترجمته في الذيل والتكملة ٦٤٨/٢/٥، بغية الوعاة
٢٨/١، وقد ذكر ابن أبي الربيع رأي ابن طاهر هذا في الكافي ١/ ص ١٢٨.

(٤) سورة البقرة آية ٢٣٤ وتمة موضع الاستشهاد منها قوله عز وجل: ﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً
يَتَرَبَّصْنَ﴾.

(٥) ذكر النحاس في إعراب القرآن ٢٦٩/١، ومكي في مشكل إعراب القرآن ٩٩/١ =

والخبرُ محذوفٌ ، والتقديرُ : ومما يُبينُ لكم حكمُ الذين يتوفون منكم ^(١) ، ويكون (يَتَرَبُّصْنَ) كلاماً مستأنفاً جيء به لبيان حكم أزواجهم ، ويكون بمنزلة قوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٢) فقولُه تعالى : ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ بيانٌ للموعود / [١٢٧] ويكونُ هذا على الطريقة التي أخذَ عليها سيويه قوله تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾ ^(٣) جعل (الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي) مبتدأ ، والخبرُ محذوفٌ ، والتقديرُ : ومما فُرِضَ عليكم حكمُ الزانية والزاني ^(٤) ، ويكون قولُه تعالى : ﴿ فَاجْلِدُوا ﴾ ^(٥) جملةً ثانية ^(٦) ، والفاء ربطت بين الجُمْلَتَيْنِ بمنزلة الفاء في قوله :

* وقائلةٌ خَوْلَانُ فانكح فتاتهم * [٥١]

التقدير : هذه خولان فانكح فتاتهم ، وقوله (كما هي) ^(٧) ها هنا بمنزلة الذي ، والتقدير : كالذي هي كائنه ، وسيعود الكلام في هذا في باب الخفض ^(٨) ، وكذلك قولُه تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ ^(٩)

= وأبو البركات الأنباري في البيان في غريب إعراب القرآن ١٦١/١ هذا الرأي ولم ينسبوه .

(١) ذكر مكِّي في مشكل اعراب القرآن ٩٩/١ أن هذا قياس قول سيويه ، وانظر البيان ١٦٠/١ .

(٢) سورة المائدة آية ٩ .

(٣) سورة النور آية ٢ .

(٤) في الكتاب ١٤٣/١ : « كأنه ... قال : في الفرائض الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي أو الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي في الفرائض » وهذا أدقُّ مما ذكره المؤلف . وإن كان تقدير معنى لا تقدير اعراب .

(٥) سورة النور آية ٢ .

(٦) الكتاب ١٤٣/١ .

(٧) يريد ما جاء في تنمة الشاهد السابق (٥١) من قول الشاعر :

* وَأَكْرَمَةُ الْحَيِّينِ خَلَوْ كَمَا هِيَ *

وفي خزانة الأدب ٢١٨/١ « وقوله : كما هِيَ صفة لخلو وفيه فعل محذوف ، أي : كما كانت خَلَوْا .. ويجوز أن يكون هِيَ مبتدأ وخبره محذوف . وما موصولة أي كالحالة التي هي

عليها فيما عهدته .. »

(٨) انظر ما سيأتي ص ٨٥٠ - ٨٥١ .

(٩) سورة المائدة آية ٣٨ .

السَّارِقُ مبتدأ والخبرُ محذوفٌ، التقديرُ : مما يُبينُ لكم حكم السَّارِقِ والسَّارِقَةُ فاقطعوا أيديهما . والمراد أَيْمَانُهُمَا وهي في قراءة ابن مسعود (١) . وعلى هذا أيضاً أَخَذَ سيبويه قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ ﴾ (٢) الآية . وفي موضع آخر ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ﴾ (٣) التأويل : مما يُقَصُّ عليكم مثلُ الْجَنَّةِ وجيء بها لما بعده (٤) . ثم قال تعالى : ﴿ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ﴾ (٥) .

وقد أُخِذَت هاتان الآيتان على غير هذا : فمنهم من قال (مَثَل) زائدة والتقدير : الْجَنَّةُ التي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فيها أَنْهَارٌ ، فيكون (فيها) خبراً (٦) عن الْجَنَّةِ و (أَنْهَارٌ) فاعل بالمجرور لأنَّه قد اعتمد ، ويجوز أن يكون (فيها) خبراً مقدماً ، و (أَنْهَارٌ) مبتدأ . والجملة خبرٌ عن الْجَنَّةِ ، وهذه الطريقة تجري على مذهب الكوفيين ، لأنَّهم يرون زيادةَ الأسماء ، وأمَّا البصريون فلا تكونُ الزيادةُ عندهم إلَّا في الحروف ، ولا تُزَادُ عندهم الأسماءُ ، ولا الأفعال .

ومنهم مَنْ جعل (مَثَل) مبتدأ و(فيها أَنْهَارٌ) خبرٌ عنه على حَسَبِ ما تقدَّم ، وأعاد الضمير مؤنثاً لأنَّ مَثَلُ الْجَنَّةِ جَنَّةٌ ، فهو مؤنَّثٌ في المعنى ، وفي هذا عندي بُعْدٌ .

ومنهم مَنْ قال : إِنَّ الْعَرَبَ تقول : مثلك يفعل كذا ، تريد : أنت تفعل كذا ، وهذا إذا حَقَّقْتَهُ راجعٌ الى الزيادة ، وقد تقدَّم الكلامُ في زيادة الأسماء

(١) في معاني القرآن ٣٠٦/١ « وفي قراءة عبد الله : والسارقون والسارقات ، فاقطعوا ايماهما » .

(٢) سورة محمد آية ١٥ .

(٣) سورة الرعد آية ٣٥ .

(٤) الكتاب ١٤٣/١ .

(٥) الوجهان التاليان يفهمان من كلام الفراء على آية الرعد رقم ٣٥/ انظر معاني القرآن ٦٥/٢ ،

اعراب القرآن للنحاس ١٧٣/٢ ، مشكل اعراب القرآن ٢٤٤/١ ، وفي ٣٠٧/٢ منه حكى

مكي القول بزيادة (مثل) في الآية ١٥ من سورة محمد ولم ينسبه .

(٦) في الأصل : « خبر » .

وأنها لم تثبت . وسأتكلم في زيادة الأسماء في باب حروف الخفض (١) .

مسألة :

الفاء تدخل في خبر المبتدأ إذا كان المبتدأ موصولاً أو نكرة موصوفة

بشروط :

أما المبتدأ إذا كان موصولاً فلا تدخل الفاء في الخبر إلا بشروط أربعة
شرطان في الصلة ، وشرطان في الموصول . فأما الشرطان اللذان في
الصلة : فإن تكون الصلة سبباً في الخبر ، وأن تكون جملة فعلية أو ظرفاً أو
مجروراً .

وأما الشرطان في الموصول : فالأول يكون الموصول الألف واللام (٢) ،
وخالف في هذا المبرد فأجاز دخول الفاء في خبر الموصول ، وإن كان الألف
واللام ، وقال في قوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا ﴾ (٣) (اقطعوا)
هو خبر المبتدأ ودخلت الفاء في الخبر لأن (السارق) فيه معنى الشرط ،
والمعنى : مَنْ سرق فاقطع يده (٤) .

ولا يدخل على الموصول عاملٌ عدا (إن) (٥) ، فإن دخلها
كخروجها ، لأنها لم تغير من المعنى شيئاً ، إنما دخلت للتوكيد . وخالف

(١) انظر ما سيأتي ص ٨٥١ .

(٢) قال ابن لب في تقييده ل ٨٥ - ٨٦ « وهل يشترط في المبتدأ الموصول أن يكون ما عدا
الألف واللام أم لا ؟ خلاف ، اشترطه بعض النحويين واليه ذهب ابن أبي الربيع فلم يجز
دخول الفاء في خبر المبتدأ الداخلة عليه الألف واللام بمعنى الذي أو التي وزعم أنه مذهب
سيبويه » .

(٣) سورة المائدة آية ٣٨ .

(٤) ما ذهب إليه المبرد في توجيه الآية ذهب إليه قبله الفراء في معاني القرآن ٣٠٦/١ وانظر
اعراب القرآن للنحاس ٤٩٦/١ ، شرح كتاب سيبويه للسيرافي ٢ / ل ٥ ، شرح الكافية
للرضي ٤٧٣/١ .

(٥) هذا هو الشرط الثاني .

في هذا الأخفش ، وقال : إِنَّ الفاء لا تدخل في خبر (إِنَّ) وَإِنْ كان في الصِّفَةِ معنى الشَّرْطِ ^(١) . اِحْتِجَّ عليه بقوله سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ ^(٢) الآية . قال : إِنَّ الفاء زائدة ، ومذهبه أَنَّ الفاء تُزَادُ في الخبر ^(٣) ، وأكثر النحويين منعوا ذلك ، وقالوا : إِنَّ الزيادة في الحروف خروجٌ عن القياس فلا تُدْعَى إلَّا بدليل لا يَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ .

وإذا وجدت هذه الشروط فأنَّت بالخيار ، إِنْ شئت أدخلت الفاء ، وَإِنْ شئت لم تدخل ، وإذا نَقَصَ من هذه الشروط شرط واحد فلا تدخل الفاء ، إِنَّمَا لم تدخل الفاء ، إذا كانت الصِّلَةُ ليست سَبَباً في الخبر لَأَنَّ المبتدأ لا تدخل الفاء في خبره ، لا تقول : زيدٌ فقائمٌ ، تريد : زيدٌ قائمٌ . وَإِنَّمَا يجوز هذا على أَنْ يكونَ التقديرُ : هذا زيدٌ فهو قائمٌ ، فزيدٌ خبرٌ مبتدأ ، وكذلك أيضاً (قائم) خبرٌ مبتدأً محذوفٌ ، وعلى هذا جاء قول الشاعر :

* وقائلةٌ خولانُ فانكح فتاتهم * [٥١]

التقدير : هذه خولانُ فانكح فتاتهم ، وكذلك جاء : زيدٌ فاضربه إنما هو على تقدير : هذا زيدٌ فاضربه فيكون (فاضربه) جملة أخرى . وعلى هذا أخذ سيويه قوله تعالى / ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾ ^(٤) الآية . وقد مضى الكلام في هذا ^(٥) . وذهب أبو الحسن إلى زيادة الفاء . ولم يأتِ بدليل - فيما أعلم - إلَّا مُحْتَمِلاً للتأويل ، فلا تَثَبُّتٌ فيه قاعدة ، وَإِنَّمَا لم تدخل الفاء [والصلة جملة اسمية] ^(٦) ، لَأَنَّ الفاء لا تدخل إلَّا بملاحظة الشَّرْطِ

(١) شرح المفصل ١٠١/١ .

(٢) سورة البروج آية ١٠ وتمة موضع الاستشهاد منها قوله جلَّ شأنه : ﴿ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ﴾ .

(٣) شرح المفصل ١٠١/١ .

(٤) سورة النور آية ٢ .

(٥) أنظر ما تقدم ص ٥٧١ .

(٦) تكملة يتم بها الكلام .

والجزاء . فَتَنَزَّلَ عندهم الاسم الموصول بمنزلة اسم الشرط ، وَتَنَزَّلَتْ عندهم الصَّلَةُ منزلة جملة الشرط ، وَتَنَزَّلَ الخبرُ منزلة الجواب . والشرط لا يكون إلا جملةً فعليةً ، ولا يكون جملةً اسميةً ، ولا جملةً مركبةً من شرط وجزاء ، ولا جملةً مركبةً من قسم وجواب ، فلم تدخل الفاء في الخبر حتى تكون الصَّلَةُ جملةً فعليةً وإنما دخلت الفاء في الخبر ، والصَّلَةُ ظرفٌ أو مجرور ، لأنَّ الظرف والمجرور إذا وقعا صلتين فلا بُدَّ أن يتعلقا بمحذوف وذلك المحذوف : الفعل ، فإذا قلت : الذي في الدار ، التقدير : الذي استقرَّ في الدار ، ولو نطقت بهذا لكانت الجملة فعليةً فَتَنَزَّلَ (في الدار) من ^(١) قولك : الذي في الدار ، منزلة الفعل لأنَّه نائبُ منابه ، فجرى مجراه .

فان قلت : فيلزم عما ذكرتموه صحَّة قول المُبرِّد في قوله تعالى : ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ ^(٢) : إنَّ الفاء دخلت في الخبر لأنَّ (السَّارِق) في معنى : الذي سَرَق .

قلت : ليس مثله ، لأنَّ (في الدار) مجرورٌ يطلب عاملاً فيه ، وكذلك (عندك) منصوب على الظرف ، والنصب يطلب ناصباً ، فظهورُ عمل الفعل بتَنَزَّلَ منزلة ظهوره و (السَّارِق) مرفوعٌ بالابتداء ، والابتداء يختصُّ بالاسم ، فليس للفعل ظهورٌ لأنَّه لا عمل له ظاهرٌ ولا هو موجود ، وإنما هذا الكلام يصلح مكانه الفعل والفاعل ، فلا يلزم إذا نَزَّلْتَ العرب (الذي في الدار) منزلة (الذي استقرَّ في الدار) لو نُطِقَ به أن تُنَزَّلَ (السَّارِق) منزلة (الذي سرق) لأنَّ (استقرَّ) وإن حُذِفَ فقد بقيَ عمله و (الذي سَرَق) لم يبقَ للفعل عَمَلٌ حين قال : السَّارِق ، والأصل ألا تدخل الفاء في الخبر حتى تكون الصَّلَةُ مما يجوزُ أن يكونَ شرطاً ، وهذا فرقٌ ظاهرٌ ، ولو كان قول أبي العباس قوياً لكان الاختيارُ في الآية النصب كما يُختارُ النصبُ في قولك :

(١) في الأصل منزلة . وفي الكلمة أثر إصلاح كأن الناسخ أراد أن يغيرها الى (من) .

(٢) سورة المائدة آية ٣٨ .

زيداً فاقتله ، لأنَّ الأمرَ طالبٌ بالفعل على حَسَبِ ما يَتَبَيَّنُ في باب الاشتغال^(١) ، والآي^(٢) كُلُّها من هذا النوع إنَّما جاءت بالرفع فدلَّ على صِحَّةِ مذهب سيبويه :

وإنَّما لم ندخل الفاء في الخبر إذا دخل على الموصول عاملٌ لأنَّ الفاء لم تدخل في الخبر إلَّا بما ذكرته من ملاحظة الشرط وتنزُّل الموصول منزلة اسم الشرط ، واسم الشرط لا يعمل فيه ما قبله إلَّا الابتداء وحرف الجرّ ، فيلزم عن هذا ألاَّ يجوزَ أن تقولَ : إنَّ^(٣) الذي يأتيني فله درهم ، لأنَّ (إنَّ) لا تعمل في أسماء الشرط ، وأدعي^(٤) أن الفاء هنا زائدة ، وإذا بطلت زيادة الفاء في الخبر بما ذكرته دلَّ على صِحَّةِ ما ذهب إليه سيبويه ، وهو أنَّ [إنَّ]^(٥) دخولها كخروجها لأنَّها لم تُحْدِثْ معنى زائداً وكأنَّك إذا قلتَ : إنَّ الذي يأتيني ، قد قلتَ : الذي يأتيني فدخلت الفاء مع (إنَّ) كما دخلت مع عدمها ، ونظيرُ هذا العطفُ على الموضع في قولك : إنَّ زيداً قائمٌ لا عمرو . وسيأتي الكلام في هذا مستوعباً في باب (إنَّ)^(٦) . فقد تبين لك مما ذكرته أنَّ الموصولَ إذا وقع مبتدأً لا تدخل الفاء في خبره إلَّا بأربعة شروط ، وبينتُ عللَ ذلك بما أمكنني .

وأما النكرة الموصوفة وهي (كُلُّ) في نحو قولك : كُلُّ رجلٍ يأتيني ، فإذا وقعت مبتدأةً دخلت الفاء في الخبر بشروط ثلاثة :

أحدها : أن تكون الصِّفَةُ سَبَباً .

الثاني : أن تكون جملةً فعليةً أو ظرفاً أو مجروراً .

(١) أنظر ما سيأتي ص ٦٣٣ - ٦٣٤ .

(٢) في الأصل : « الآي » « تحريف » .

(٣) في الأصل : لعل ، تحريف .

(٤) المدعي هو الأخفش كما سبق في ص ٥٧٤ .

(٥) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٦) أنظر ما سيأتي ص ٧٩٣ فما بعدها .

الثالث : ألا يدخل عليها عاملٌ ، ما عدا (إن) على حَسَبِ ما تقدّم في الموصول، وما علِّلَ به الموصول تعلل به النكرة الموصوفة . وهذا بيِّنٌ ، وإذا وجدتِ الشروطُ الثلاثة فأنّت في ادخال الفاء بالخيار ، ومتى نقص شرطٌ منها فلا تدخل الفاء على حَسَبِ ما تقدم في الصِّلة .

قوله : (واعلم أنه يجوزُ تقديمُ خبر المبتدأ عليه ، إلا إذا كان فعلاً) (١) .

الكلامُ هنا في ثلاثة فصول :

الأول : في تقديم خبر المبتدأ عليه / [١٢٩]

اعلم أن خبرَ المبتدأ يجوزُ تقديمُه على المبتدأ بالسَّماع وبالقياس ، أمّا السماع فحكى سيبويه : مشنوءٌ من يَشْنُوْكَ (٢) ، وحكى : تميميُّ أنا (٣) . فأنا مبتدأ والخبر (تميمي) وهو خبرٌ مقدَّمٌ ، والتقديرُ : أنا تميميُّ ، وكذلك : (مَنْ يَشْنُوْكَ) مبتدأ والخبر (مشنوءٌ) والتقدير : مَنْ يَشْنُوْكَ مشنوءٌ أي : من يبغضُك مبغضٌ . والمَشْنُوْءُ : المُبْغَضُ وإن كان جميلاً . والمُشْنَأُ : الدِّمِيم (٤) وإن كان محبباً .

ولا أعلم خلافاً في أن (مَشْنُوْءاً) خبرٌ مقدَّمٌ إلا ما ذكر عن أبي الحسن : فإنه أجاز أن يكون (مشنوءٌ) مبتدأ ، و (مَنْ يَشْنُوْكَ) مفعولٌ لم يسمَّ فاعله ، وكذلك أجاز في : تميميُّ أنا أن يكونَ (أنا) فاعلاً بـ « تميميُّ » وسدَّ مسدَّ الخبر وهذا مبنيٌّ على عمل الصِّفة وإن لم تعتمد ، فذهب سيبويه

(١) الجمل ص ٤٩ .

(٢) الكتاب ١٢٧/٢ .

(٣) المصدر نفسه .

(٤) في اصلاح المنطق ص ٢٨٤ : « وتقول : هذا رجل مشنوء إذا كان مبغضاً وإن كان جميلاً . وهذا رجل مُشْنَأ ، إذا كان قبيح المنظر » وانظر التهذيب ٤٢٢/١١ ، التاج ٢٨٦/١ « شناً » وفي الأصل : الدميم بذال معجمة .

وجمهورُ النحويين الى منع ذلك^(١) ، وأجاز ذلك الأخفش^(٢) . وسيأتي الكلام في هذا بعد^(٣) فيصح ما ذهب إليه الخليل في الاستدلال على جواز تقديم الخبر على المبتدأ بما حكاه وهو: منشوء من يشنؤك، «وتميمي أنا»^(٤) .

واستدل أبو علي على جواز تقديم الخبر على المبتدأ بقول الشماخ:

١٣٤ - كلا يَوْمِي طُوالَة وصل أَرْوَى

ظَنُونُ أَنْ مَطَّرَحَ الظَّنُونِ^(٥)

ووجه الدليل من البيت أَنَّ (كلا) ظرف ، والناصب له (ظَنُون) - والظَنُون الذي لا خبرَ فيه . قال زهير :

١٣٥ - * وقد يَأْتِيكَ بالخبر الظَّنُونُ *^(٦)

(١) لم أجد في الكتاب المطبوع نصاً على منعه لكن الأمثلة التي أوردها سبويه اعتمدت الصفات العاملة عَمَل أفعالها على نفي أو استفهام أو جرت نعتاً لما قبلها أو أحوالاً منه ، أو أخباراً عنه/ انظر الكتاب ٢٢/١ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١٧٤ - ١٧٥ ، ١٩٥ ، ١٨/٢ وانظر ما سيأتي ص ٥٨٢ - ٥٨٣ .

(٢) أنظر شرح المفصل ٧٩/٦ ، شرح الجمل لابن عصفور ٥٥٣/١ ، البحر المحيط ٣٩٦/٨ ، توضيح المقاصد ٢٧١/١ ، شرح اللمحة البدرية ٦٣/٢ ونسبه ابن عقيل في شرح الالفية ١٩٢/١ وخالد الأزهرى في التصريح ١٥٧/١ والسيوطي في الهمع ٦/٢ ، ٨١/٥ الى الكوفيين والأخفش .

(٣) أنظر ما سيأتي ص ٩٩٩ .

(٤) في الكتاب ١٢٧/٢ : « وزعم الخليل رحمه الله أَنَّهُ يستقبح أن يقول : قائم زيد ، وذلك إذا لم تجعل قائماً مقدماً مبنياً على المبتدأ كما تؤخر وتقدم فتقول : ضَرَبَ زيداً عمرو وعمرو على ضرب مرتفع . وكان الحدُّ أن يكون مقدماً ويكون زيد مؤخراً . وكذلك هذا الحدُّ فيه ان يكون الابتداء (فيه) مقدماً وهذا عربيٌّ جيد وذلك قولك : تميمي أنا ، ومنشوء من يَشْنُوكُ » .

(٥) الايضاح ٥٢/١ ، والبيت في ديوان الشماخ ص ٣١٩ ، الاضداد لابن الانباري ص ٢٠٦ ، الامالي ٣٠/٢ ، المحتسب ٣٢١/١ ، شرح المقدمة المحسبة ٤١/٢ ، الانصاف ٦٧/١ ، شرح المفصل ١٠١/٣ .

(٦) صدره * ألا أبلغ لديك بني تميم *

والبيت مطلع قصيدة في ديوانه ص ١٨٤ وانظره في الاضداد لابن الانباري ، ص ١٩ .

وهو خبر عن (وصل أروى) ولا يتقدم المعمول إلا حيث يتقدم العامل ، فتقدم (كلا) على (وصل) دليل على جواز تقدم (ظنون) عليه . وبهذا النوع استدلل على تقدم خبر ليس على ليس^(١) : استدلل عليه بقوله تعالى : ﴿ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ ﴾^(٢) ، فـ (يوم يأتيهم) ظرف ، والعامل فيه (مصروف) ، والتأويل : ليس العذاب مصروفاً عنهم يوم القيامة . فتقدم (يوم يأتيهم) على (ليس) والمعمول لا يتقدم إلا حيث يتقدم العامل ، فتقدم (يوم) على (ليس) يدل على جواز تقدم (مصروف) عليه . وسيأتي الكلام في تقديم خبر ليس عليها في باب كان^(٣) .

فإن قلت : العرب قد تتسع في الظرف والمجورات فتقدمها حيث لا تقدم عواملها ألا ترى أنه يجوز : إن بك زيدا مأخوذاً ، ولا يجوز إن مأخوذاً^(٤) بك زيدا ، وإنما هذا صحيح في غير الظرف والمجورات .

قلت : الأصل في العمل كله ألا يتقدم العامل ، والظرف والمجور وغيرهما في هذا سواء ، والدليل على ذلك أنك لا تقول : اليوم إن زيدا شاخص ، وتقدم الظرف المتعلق بخبر إن ، ولا تقول : بك إن زيدا مأخوذاً ، ولا يلزم من اتساع العرب في الظرف والمجور في موضع ما أن تتسع في كل موضع ، فإن الاتساع شيء جرى على غير قياس فسيهلك أن تقصره على الموضع الذي صح فيه ، ولا تتعداه ويبقى ما عداه على الأصل والقياس ، وهو أن المعمول لا يتقدم إلا حيث يتقدم العامل ظرفاً كان أو غير ظرف ، وهذا النوع كان الأستاذ أبو علي يأخذ في الانفصال عن هذا الاعتراض ، وهو عندي حسن .

(١) قال في الكافي في الافصاح عن مسائل كتاب الايضاح ١ ص ١٤٧ « وبهذا النحو استدلل أبو علي في غير هذا الكتاب على جواز تقدم خبر ليس عليها » .

(٢) سورة هود آية ٨ .

(٣) أنظر ما سيأتي ص ٦٧٦ .

(٤) في الأصل : « مأخوذاً » بالنصب .

فإن قلت : قد تقرر من كلام النحويين قاعدة متفق عليها، وهو أن العامل إذا كان متصرفاً في نفسه تصرف في معموله ، وإذا كان العامل غير متصرف في نفسه لم يتصرف في معموله . والعامل في الخبر المبتدأ ، والمبتدأ ليس بمتصرف ، وإنما التصرف في الأفعال وما جرى مجرى الأفعال ، فيلزم ألا يتصرف في معموله ، وعلى هذه الشبهة اعتمد ابن الطراوة في أن^(١) خبر المبتدأ لا يتقدم عليه^(٢) .

قلت : للنحويين عن هذا انفصالان :

أحدهما : أن العامل بحق الأصل شيان : الفعل والمبتدأ ، وكل ما يعمل من الأسماء غير المبتدأ فإنما يعمل بالحمل على الفعل والإجراء مجراه والفعل إذا لم يكن متصرفاً فليس بفعل حقيقي وإنما هو بمنزلة الحروف ، ويدللك على ذلك أن الأفعال التي لا تتصرف أربعة : نعم ، وبش ، وفعل التعجب ، وعسى . فأما (نعم) و (بش) فليس فيهما دلالة على زمان ولا حدث وإنما جيء بهما تعظيماً أو تحقيراً للاسم الذي بعدهما ، وليست الأفعال / مأخوذة من المصادر لذلك . هذا إنما هو للحروف وهو الدلالة على معنى في الغير .

وأما فعل التعجب فقد أجرته العرب مجرى الاسم في تصغيره وتصحيحه وليس فيه دلالة على الزمان الماضي ، وكذلك (عسى) إذا قلت : عسى زيد أن يقوم فليس فيه أيضاً دلالة على الزمان إنما هي دلالة على أنك راجع ، ألا ترى أنها بمنزلة (لعل) في المعنى ولا يفهم منها إلا ما يفهم من

(١) في الأصل : « وأن » ولعل الصواب ما أثبت .

(٢) قال السيوطي في مع الهوامع : ٣٨/٢ : « وذهب ابن الطراوة إلى جواز : زيد أخوك ، دون : قائم زيد بناء على مذهب له غريب خارج عن قوانين العربية وقد أشرت إليه في كتاب : (الاقتراح في اصول النحو) وانظر منهج السالك ص ٤٥ ، الاقتراح ص ٤٦ - ٤٧ ، ابن الطراوة النحوي ص ١٢٥ - ١٢٩ .

(لعلّ) ولا خلاف في (لعلّ) أنّها حرف. قال سيبويه: «عسى ولعلّ: طمع واشفاق»^(١)، فانظر إليه كيف سوى بينهما.

وأما (ليس) فالأمر فيها بيّن؛ لأنّ معناها معنى (ما) النافية.

فإذا تبين لك أنّ الأفعال أصلها أنّ تكون متصرفّة، ومتى وجدت فعلاً غير متصرف فإنما هو على غير قياس، وتسميته فعلاً مسامحة، لأنّه جرى مجرى الفعل في لحاق الضمائر وعلامة التأنيث. وسيعود الكلام في الأفعال التي لا تتصرف بعد.

فأقول: إنّ الفعل الأصلي يتقدّم معموله عليه، والفعل الذي أطلق عليه هذا الاسم بحكم المسامحة لا يتقدّم معموله عليه؛ ليُفرّق بين الفعل الأصلي والفعل غير الأصلي، ثم ما أُعْمِلَ عمل الفعل يجري على هذا، فما كان متصرفاً في نفسه تصرف في معموله بالتقديم والتأخير وما كان غير متصرف في نفسه لم يتصرف في معموله؛ ليجري الفعل على حكم الأصل، فالنحويون لم يقولوا هذا إلّا في الأفعال وما أُعْمِلَ عمل الأفعال؛ لما ذكرت لك، وأما المبتدأ فعمله بحق الأصل، وليس عمله بالحمل على الفعل فينظر في تقدّم معموله عليه الى تصرفه وعدم تصرفه. وهذا الانفصال مذكور عن الرّماني^(٢) وهو حسن.

الثاني: أنّ الأفعال تختلف عليها الأزمنة وجعلت العرب دليلاً على ذلك الأبنية، والأسماء تختلف عليها المعاني وجعلت العرب دليلاً على ذلك

(١) في الكتاب ٢٣٣/٤: «ولعل وعسى: طمع واشفاق».

(٢) علي بن عيسى الرّماني - نسبة إلى قصر الرمان بنواحي واسط - أحد نحاة القرن الرابع المشاهير أخذ عن الزجاج وأبي بكر بن دريد وأبي بكر بن السراج. وله مؤلفات كثيرة منها: معاني الحروف، النكت في اعجاز القرآن، شرح كتاب سيبويه، توفي سنة ٣٨٤ هـ. انظر ترجمته في: إنباه الرواة ٢٩٤/٣، بغية الوعاة ١٨٠/٢، الرّماني النحوي في ضوء شرحه لكتاب سيبويه للدكتور مازن مبارك.

الإعراب . فاختلاف الأزمنة في الأفعال نظير اختلاف المعاني من الفاعلية والمفعولية والإضافة على الأسماء . فيلزم عن هذا أن كل اسم متصرف - وهو الذي يوجد فاعلاً ومفعولاً ومضافاً - هو بمنزلة الفعل الذي يدل على الأزمنة والأفعال الدالة على الأزمنة تتقدم معمولاتها عليها ، ما لم يمنع من ذلك مانع فيلزم في الأسماء المتصرفة أن يتقدم معمولها عليها ، فتقول على هذا : قائم زيد ، والأصل : زيد قائم ؛ لأن زيدا ، وإن لم يختلف بناؤه للدلالة على الزمان فيوجد فاعلاً ومفعولاً ومضافاً وهذا في الاسم هو نظير ذلك في الفعل ، فكما أن الفعل الذي يدل على الأزمنة يتقدم معموله ^(١) عليه ، كذلك الأسماء التي تتصرف يتقدم معمولها عليها . ويظهر لي هذا الانفصال من صاحب الكراسة ^(٢) فقد تحصل مما ذكرته أن خبر المبتدأ يتقدم على المبتدأ بالقياس والسماع .

الفصل الثاني : ما يجوز من الأخبار أن يتقدم ويبقى خبراً .
فأقول : اعلم أن الخبر إذا كان جملة اسمية أو فعلية ، وفاعل ذلك الفعل غير ضمير الأول فإنه يتقدم على المبتدأ ويبقى المبتدأ مبتدأ ، والخبر خبراً ، فتقول : زيد ضربته ، وضربته زيد ، وعمرو أبوه قائم ، وأبوه قائم عمرو .

فإن كان الخبر جملة فعلية فاعل ذلك الفعل ضمير يعود إلى المبتدأ ، فهذا إذا تقدم بطل الابتداء وصار فاعلاً بالفعل ؛ لأن العامل الظاهر أقوى من العامل المعنوي وذلك نحو : زيد قام ، فـ «قام» خبر عن زيد ، فإن قدمت (قام) فقلت : قام زيد صار (زيد) فاعلاً بالفعل ولم يجز أن يبقى مبتدأ لما في ذلك من تهية العامل للعمل وقطعه عنه ، ولأن الشرط في عمل الاسناد أن يكون مفرداً عن العوامل اللفظية - والله أعلم - . ومثال ذلك : زيد ضرب

(١) في الأصل : « يتقدم معمولها عليه » .

(٢) لم أجد هذا في النسخة التي اطلعت عليها من المقدمة الجزولية .

عمرًا ومحمدًا جلس في الدار ، وما أشبه ذلك ، إن قدمت الفعل في هذا كله بطل الابتداء وصار المبتدأ فاعلاً بالفعل ؛ لما ذكرته : وهو أن العامل اللفظي أقوى من العامل المعنوي .

[١٣١] فإن كان الخبر / صفة تُثنى وتُجمع وتُذكر وتُؤنث ، نحو : قائم وقاعد وحسن وما أشبه ذلك - ولم تعتمد على ما قبلها - والاعتماد : أن تتقدم عليها أداة الاستفهام أو (ما) النافية ، أو تجري صفة على ما قبلها ، أو حالاً أو خبراً - فللنحويين في النوع كله مذهبان : أما سيبويه فيذهب إلى أنه يبقى خبراً ، ولا يجوز فيه غير ذلك ، وعلى مذهبه جمهور النحويين ^(١) وذهب أبو الحسن الأخفش إلى أنه يجوز فيه وجهان :

أحدهما : ما ذهب إليه سيبويه .

الثاني : أن يكون صفة مبتدأة ^(٢) ، وما بعدها مرفوع بها يسد مسد الخبر ، ومثال ذلك : زيد قائم ومحمد جالس ، وعبدالله حسن . فإذا قدمت الخبر في هذا كله فقلت : قائم زيد ، وجالس محمد ، وحسن عبدالله ، فسيبويه يذهب إلى أنه خبر مقدم ، ويثنى ويجمع في تقديمه كما يثنى ويجمع في تأخيرها ، فتقول في الثانية : قائمان الزيدان ، وجالسان البكران ، وضاحكان العمران ، وقائمون الزيدون ، وجالسون العمرون ؛ لأن حاله عنده مقدماً كحاله مؤخراً ، وأبو الحسن يعجز فيه وجهين :

أحدهما : هذا الذي ذهب إليه سيبويه :

الثاني : أن يكون (قائم) مبتدأ ، و (زيد) فاعل به يسد مسد الخبر ، ويظهر الفرق بينهما في الثانية والجمع ، فتقول في تثنية المسألة على

(١) انظر الكتاب ١٢٧/٢ ، المقترض ١٢٧/٤ ، الايضاح ١٤١/١ ، شرح المقدمة المحيية ٣٨٩/٢ ، المفصل ص ٢٢٩ ، شرح المفصل ٧٩/٦ ، شرح الجمل لابن عصفور ٥٥٢/١ ، التصريح ٦٦/٢ ، همع الهوامع ٧٩/٥ ،
(٢) انظر مذهب الأخفش في شرح المفصل ٧٩/٦ ، شرح ابن عقيل ١٩٢/١ - ١٩٤ - التصريح ١٥٨/١ .

الوجه الأول : قائمان الزيدان ، وقائمون الزيدون ، لأنه مع تقديمه على حاله مع تأخيريه ، وأنت لو قلت زيد قائم ثم ثنيته لقلت : الزيدان قائمان فيلزمك أن يكون ذلك مع التقديم ، وتقول في ثنية المسألة على الوجه الثاني : قائم الزيدان ، وفي الجمع : قائم الزيدون ؛ لأنه قد جرى مجرى الفعل إذا رفع الظاهر فلا يُثنى ولا يُجمع ، وكذلك ما جرى مجراه ^(١) ، لا يُثنى ولا يُجمع فمن قال : « أكلوني البراغيث » ^(٢) و

* يَعَصِرْنَ السَّليطَ أَقَارِبُهُ * [٢٩]

لزم أن يقول في الثنية والجمع : قائمان الزيدان ، وقائمون الزيدون ، على أن الزيدان فاعل .

ونص على هذا الوجه [الذي] ^(٣) ذكرته أبو علي ^(٤) ، ونبه عليه أبو القاسم بعد ^(٥) . وسأبين ذلك .

فإن كان الخبر صفة تُثنى وتُجمع ، واعتمدت على همزة الاستفهام . أو (ما) النافية ، أو جرى صفة أو حالا أو خبراً كان لك فيه وجهان باتفاق ، وذلك نحو : أقيم زيد ؟ وأحسن أخوك ؟ : أحدهما : أن تجعله خبراً مقدماً .

الثاني : أن تجعل قائماً مبتدأ ، وزيد فاعل يسد مسد الخبر ، ولا يُثنى ولا يجمع في الاختيار ، فتقول : أقيم الزيدان وأقيم الزيدون . وعلى من قال : « أكلوني البراغيث » يُثنى ويُجمع . وإن جعلته خبراً مقدماً ثنيت

(١) في الأصل : « ألا يثنى » باقحام الهمزة .

(٢) أنظر ما تقدم ص ٢٦٩ .

(٣) تكملة يلثم بها الكلام وهي مأخوذة من كلام المؤلف في الكافي ١ / ص ٣٠٥ .

(٤) في الكافي ١ / ص ٣٠٥ : « ونص على هذا الذي ذكرته أبو علي في التذكرة ، وابن أبي العافية وغيرهما » .

(٥) الجمل ص ٤٩ - ٥٠ .

وَجَمَعْتَ، وهذا الفصل لا أعرف فيه خلافاً بين النحويين .
فإن كان الخبر ظرفاً أو مجروراً وتقدّم، فإن لم يعتمد - على حسب ما ذكرته - فلا يجوز فيه عند سيبويه إلا أن يكون خبراً نحو: في الدار زيدٌ، وعندك عمرو، وأجاز الأخفش وجهين (١):

أحدهما: ما ذكره سيبويه .

الثاني: أن زيدا من قولك: في الدار زيدٌ فاعلٌ (٢) بـ « في الدار »، كذلك عمرو من قولك: عندك عمرو، أجاز فيه أن يكون فاعلاً بالظرف وأن يكون مبتدأً. فإن كان الظرف والمجرور معتمداً نحو: أفي الدار زيدٌ؟ وأعندك عمرو؟ فاتفق سيبويه والأخفش على جواز الوجهين. ومن الناس من قال في الظرف والمجرور: ليسا بمنزلة الصفة التي تُثنى وتُجمع الصفة أقوى منهما فيجب ألا يعمل الظرف والمجرور وإن اعتمدا، بخلاف الصفة.

فإن كانت الصفة لا تُثنى ولا تُجمع نحو قولك: زيدٌ مثلك، وعمرو خيرٌ منك، فهذه إذا تقدّمت يبقى خبراً. وإن كان قبلها همزة الاستفهام وغيرها مما يقع به الاعتماد فتقول: أمثلك زيد، وأخيرٌ منك عمرو، وكذلك: صفةٌ هذا السرج خِرٌ (٣)، وأخِرٌ صفةٌ هذا السرج؟ وعدلٌ زيد، ورضيٌ عمرو وهذا كله حكمه مقدّماً كحكمه مؤخراً؛ لأن هذه الصفات لا ترفع الظاهر وإن اعتمدت، وسيأتي هذا كله في باب الصفات إن شاء الله (٤).

فقد تحصيل مما ذكرته أن المبتدأ إذا تقدّم خبره عليه على خمسة

أوجه:

(١) انظر ما تقدم ص ٥٨٣.

(٢) في الأصل: « فاعلاً ».

(٣) من امثلة سيبويه ٢٣/٢: « مررت بسرج خِرٌ صفةً، والصفة: ما يوضع على الرجل يوطأ

به / اللسان « صفف ».

(٤) انظر ما سيأتي ص ١٠٧٠.

[١٣٢]

أَحَدُهَا : / أَنْ يَتَقَدَّمَ وَيَبْقَى خَبِراً ، وذلك إذا كان جملةً من مبتدأ وخبر
ومن فعلٍ ، وفاعل ذلك الفعل ليس ضمير المبتدأ نحو : ضربه زيد وأبوه
قائمٌ عمرو ، وإذا كان جامداً لا يُثَنَّى ولا يُجَمَّع نحو قولك : زيدٌ رجلٌ
عَدْلٌ ، وكذلك زيدٌ رجلٌ صالحٌ ورجلٌ صالحٌ زيدٌ ، ومثال المشتق : مثلك
زيدٌ ، وكذلك : مررت برجلٍ أبو عَشْرَةٍ أبوه . وما أشبه ذلك .

الثاني : أَنْ يَتَقَدَّمَ وَيَبْطُلَ الْإِبْتِدَاءُ ، وذلك إذا كان الخبر فعلاً فاعله
ضمير الأول ، نحو : زيدٌ قام وعمروٌ خَرَجَ .

الثالث : أَنْ يَتَقَدَّمَ وَيَبْقَى خَبِراً عند الأكثر . وذلك إذا كان الخبرُ صفةً
تُثَنَّى وتُجَمَّع ولم تعتمد نحو قولك : ضاربٌ زيدٌ ، وحَسَنٌ عمروٌ ، وما أشبه
ذلك وقد تقدَّمَ مَنْ يَخَالِفُ فِي ذَلِكَ ^(١) ، وكذلك الظرف والمجرور إذا لم
يعتمدا .

الرابع : أَنْ يَكُونَ لَكَ فِيهِ وَجْهَانِ ، وذلك المُشْتَقُّ الَّذِي يُثَنَّى وَيُجَمَّع
وقد اعتمد نحو : أضرابٌ زيدٌ ؟ وأَحْسَنُ عمرو ؟ ويجوز لك أَنْ تجعلَ ضارباً
خبراً مقدماً وتُثَنَّى - عند ذلك - ضارباً وتجمعه ، ويجوز أَنْ تجعلَ ضارباً
مبتدأً ، وما بعده فاعل به . وَيَسُدُّ مَسَدَ الْخَبَرِ ، وَلَا يُثَنَّى وَلَا يُجَمَّع إِلَّا عَلَى
مَنْ قَالَ : « أَكْلُونِي الْبَرَاغِيثَ » .

الخامس : الظرف والمجرور إذا اعتمدا نحو : أفي الدارِ زيدٌ ،
وأعندك عمرو ؟ فالأكثر يجيزون أَنْ يَكُونَ زيدٌ مبتدأً ، و (في الدار) خبرٌ
مقدَّمٌ ، وَأَنْ يَكُونَ زيدٌ فاعلاً بِالظَّرْفِ وبالمجرور على حَسَبِ مَا ذَكَرْتُهُ ^(٢) .

الفصل الثالث : في لزوم تقديم الخبر ولزوم تأخيره وجواز الوجهين
فيه : فاعلم أَنَّ الْخَبَرَ يَلْزَمُ التَّقْدِيمَ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاضِعَ ^(٣) :

(١) أنظر ما تقدم ص ٥٧٧ .

(٢) أنظر ما تقدم ص ٥٨٥ .

(٣) أنظر مواضع تقديم الخبر وجوباً في شرح الجمل لابن عصفور ٣٥٣/١ ، التصريح ١٧٤/١ -
١٧٦ ، همع الهوامع ٣٤/٢ وغيرها .

أحدها : أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ قَدْ ضُمِّنَ حَرْفًا مِنْ حُرُوفِ الصَّدْرِ^(١)، نَحْوُ قَوْلِكَ : أَيْنَ زَيْدٌ؟ وَكَيْفَ عَمْرُو؟ وَمَتَى الْقِيَامُ؟ فَكَيْفَ وَمَتَى وَأَيْنَ أَخْيَارٌ مُقَدِّمَةٌ وَمَا بَعْدَهَا مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَلَا يَجُوزُ تَأْخِيرُهَا لِمَا فِيهَا مِنَ الِاسْتِفْهَامِ ، وَالِاسْتِفْهَامُ يَطْلُبُ بِصَدْرِ الْكَلَامِ .

فَإِنْ قُلْتَ : الْخَبَرُ أَصْلُهُ التَّأْخِيرُ ، لِأَنَّ الْمَبْتَدَأَ عَامِلٌ فِيهِ ، وَحَقُّ الْعَامِلِ أَنْ يَكُونَ مُقَدِّمًا وَالْمَعْمُولُ مُؤَخَّرًا وَمَتَى وَجَدَ مُقَدِّمًا فَهُوَ مُقَدِّمٌ مِنَ تَأْخِيرِ ، وَهَذَا لَا يُمْكِنُ فِيهِ ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ تَأْخِيرُهُ .

[قُلْتُ]^(٢) : إِذَا قُلْتَ : أَيْنَ زَيْدٌ؟ فَالْأَصْلُ : أَزِيدُ فِي الدَّارِ أَمْ فِي السُّوقِ أَمْ فِي الْحَانُوتِ؟ ثُمَّ جَعَلُوا مَكَانَ هَذَا كُلَّهُ (أَيْنَ) فَقَالُوا : أَيْنَ زَيْدٌ؟ فَأَيُّ نَائِبَةٍ مَنَابِ الظَّرْفِ وَهَمْزَةُ الِاسْتِفْهَامِ وَ (أَمْ) فَكَانَتْ خَبْرًا بِمَا فِيهَا مِنْ نِيَابَتِهَا مَنَابِ الظَّرْفِ ، وَلِزِمَتِ التَّقْدِيمُ بِمَا فِيهَا مِنْ نِيَابَتِهَا مَنَابِ الِاسْتِفْهَامِ ، وَكَانَتْ سُؤْلًا عَنِ التَّعْيِينِ لِنِيَابَتِهَا مَنَابِ (أَمْ) ، وَكَذَلِكَ : مَتَى الْقِيَامُ؟ الْأَصْلُ : الْقِيَامُ يَوْمَ السَّبْتِ أَمْ يَوْمَ الْأَحَدِ أَمْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ . . ؟ فَلَمَّا أَرَادُوا الْإِخْتِصَارَ قَدَّمُوا الْخَبَرَ فَقَالُوا : أَيُّومَ السَّبْتِ أَمْ يَوْمَ الْأَحَدِ أَمْ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ الْقِيَامُ؟ ثُمَّ أَنَابُوا (مَتَى) مَنَابِ هَذَا كُلِّهِ فَكَانَتْ خَبْرًا لِنِيَابَتِهَا مَنَابِ الظَّرْفِ وَلِزِمَتِ التَّقْدِيمُ بِمَا فِيهَا مِنْ نِيَابَتِهَا مَنَابِ الْهَمْزَةِ ، وَكَانَتْ سُؤْلًا عَنِ التَّعْيِينِ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّيَابَةِ مَنَابِ (أَمْ) وَكَذَلِكَ الْكَلَامُ فِي : كَيْفَ أَخْوَكُ؟ وَمَنْ أَخْوَكُ؟ وَمَا فِرْسُكَ؟ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ .

الثَّانِي : أَنْ يَكُونَ الْمَبْتَدَأُ نَكْرَةً ، وَالْخَبَرُ ظَرْفٌ أَوْ مَجْرُورٌ ، نَحْوُ : فِي الدَّارِ رَجُلٌ ، فَهَذَا يُلْزَمُ التَّقْدِيمُ وَلَا يَجُوزُ تَأْخِيرُهُ فَتَقُولُ : رَجُلٌ فِي الدَّارِ ، لِأَنَّهُ لَا يَبْتَدَأُ بِالنَّكْرَةِ . وَإِنَّمَا جَازَ الْإِبْتِدَاءُ هُنَا بِالنَّكْرَةِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْإِخْبَارُ عَنِ

(١) فِي الْأَصْلِ : « الْمَصْدَرُ » .

(٢) تَكْمِلَةٌ يَتِمُّ بِهَا الْكَلَامُ .

الدار بأنها مَسْكُونَةٌ ، [و]^(١) ليست النكرة المقصودة بالاخبار ، وكان الأصل أن تقول : الدار معمورةٌ برجلٍ ، ثم أرادوا الاختصار فقالوا : في الدار رجلٌ ، وألزموا الدارَ التقديمَ ، لأنها المخبرُ عنها بالحقيقة ، فتفطن لهذا كله فإنه صحيحٌ ، وكذلك : عندك جاريةٌ وما اشبه ذلك .

الثالث : أن يكونَ في الخبر ضميرٌ يعود على المبتدأ نحو : على التمرة مثلاً زُبْدًا^(٢) ، لا يجوز : مثلها زُبْدًا على التمرة ؛ لأنَّ الضميرَ لا يتقدم لفظاً ومرتبة إلا في أبواب أربعة ليس هذا منها ، وسنبين المواضع في باب ما يجوز تقديمه من المضمَر على الظاهر وما لا يجوز .

الرابع : أن يكونَ مقروناً بإلاً ، أو ما كان في معنى ذلك ، مثال ذلك : ما فارسٌ إلا زَيْدٌ ، وما في الدار إلا عمرو ، ولا يجوز في مثل هذا المبتدأ إلا التأخيرُ ، لأنَّ المعنى في قولك : ما فارسٌ إلا زَيْدٌ ، أن زيدا استحقَّ الفروسية ، ولم يتَّصف بها أحدٌ على شروطها غيره ، ويمكن أن يكونَ زَيْدٌ متَّصفاً بغير الفروسية ، ليس في اللفظ دليلٌ على نفي ذلك ولا على إثباته ، فلو قدِّمتَ المبتدأ هنا فقلت : ما زَيْدٌ إلا فارسٌ ، فالمعنى : ليس لزيد صفة يتَّصف بها إلا الفروسية ، ولم يتعرَّض اللفظ لاتصاف غيره . وما كان بمنزلة هذا قولهم : إنما فارسٌ زَيْدٌ ، فمعناه معنى : ما فارسٌ إلا زَيْدٌ^(٣) ، فلا يجوز تقديمُ المبتدأ هنا ، لأنك لو قدِّمتَ فقلت : إنما زَيْدٌ فارسٌ ، فيكون المعنى : ما زَيْدٌ إلا فارسٌ . فهذه أربعة أوجه يلزم فيها الخبرُ التقديمَ .

وأما المواضعُ التي يلزم فيها الخبرُ التأخيرُ ففي أربعة أوجه^(٤) .
أحدها : أن يكونَ المبتدأ قد تضمَّن حرفاً من حروف الصدور وذلك

(١) تكملة يلتزم بها الكلام .

(٢) انظر الجمل ص ٢٤٥ ، شرح عمدة الحافظ ص ١٧٢ ، شرح ابن عقيل ١/٢٤١ .

(٣) في الأصل : « ما زَيْدٌ إلا فارسٌ » .

(٤) انظر مواضع تأخير الخبر وجوباً في شرح الجمل لابن عصفور ١/٣٥٣ ، شرح ابن عقيل

١/٢٣٢ - ٢٣٨ ، التصريح ١/١٧٠ - ١٧٣ ، همع الهوامع ٢/٣٢ - ٣٤ .

نحو: مَنْ قائمٌ؟ وأَيُّهم جالسٌ؟ فلا يجوز في هذا المبتدأ التأخير. لا بُدَّ من تقديمه لما تَضَمَّنَه من حروف الاستفهام، وهي الهمزة والأصل في قولك: مَنْ جالسٌ؟ أَعْمَرُوْهُ أم زَيْدٌ أم خَالِدٌ جالسٌ؟ فأرادوا الاختصار فوضعوا مكان هذا كُلُّهُ (مَنْ) و (أَيُّهم)، فقالوا: أَيُّهم جالسٌ؟ فأَيُّهم بما فيها من النيابة مناب المبتدأ كانت مبتدأ، وبما فيها من النيابة مناب الهمزة كانت استفهاماً، وبما فيها من النيابة مناب (أَمْ) كانت سؤالاً عن التعيين، وكذلك المبتدأ إذا تَضَمَّنَ الشرط يلزم التقديم فتقول: أَيُّهم يَكْرِمُكَ [أَكْرِمُهُ] ^(١)، فأَيُّهم مبتدأ، وخبره (يَكْرِمُكَ) - و (أَكْرِمُهُ) جواب الشرط - ولا يجوز أَنْ يكون (أَكْرِمُهُ) هو الخبر لأنَّ الشرط والجزاء لا بُدَّ أَنْ يكونا جملتين وإذا جعلت (أَكْرِمُهُ) خبراً عن المبتدأ صار الجواب مع الشرط جملة واحدة. وسيتبين هذا مكملاً في باب الجزاء، ولزم (أَيُّهم) التقديم لتَضَمَّنِهِ حرف الشرط، وحرف الشرط له صَدْرُ الكلام، وكان الأصل: إِنْ يَكْرِمُنِي زَيْدٌ أو عمرو أو خالد أَكْرِمُهُ، فلما أرادوا الاختصار قَدَّمُوا هذا كُلُّهُ ثم جعلوا مكان هذا كُلُّهُ (أَيُّهم) على حَسَبِ ما تقدَّم في الاستفهام.

فإن قلت: إذا تَقَدَّمتِ الأسماء جاز [في] ^(٢): إِنْ زَيْدٌ يَكْرِمُنِي أَنْ يكونَ زَيْدٌ فاعلاً باضمار فعل لمكان إِنْ، لأنها طالبةٌ بالفعل، وإذا جعلت (أَيَّاً) مكان الحرف والاسم صار المفهوم منه الشرط يلي ^(٣) الفعل فلم يُحْتَجِ إلى تقدير الفعل كما احتج في (إِنْ) إذا ظهرت وقُدِّمَ الاسم، ولم يُجْعَلْ مكانهما شيءٌ، نحو قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾ ^(٤) فأَحَدٌ ليس بمُصَدَّرٍ، وإنما هو محمول على فعل مقدَّر، لأنَّ قبله الحرف الطالبُ بالفعل، فكأنَّ الفعل مقدَّم، فلم يتعرَّ من العوامل اللفظية. فتفطن

(١) تكملة يتم بها الكلام.

(٢): مكان «في» كلمة غامضة في الأصل.

(٣) يريد: يقرب من الفعل.

(٤) سورة التوبة آية ٦.

لهذا فإنه دقيق في الموضع ، ومن أسرار هذه الصنعة ، ولا أعلم خلافاً فيما ذكرته حتى إنك إذا قلت : أيهم تكرمه أكرمه ، فالاختيار في (أيهم) أن يكون مبتدأ ويجري مجرى : زيد أكرمته ، ألا ترى أنك لو رمت أن تقدر لأيهم من قولك : أيهم يكرمني أكرمه فعلاً يعمل في (أيهم) لم تجد بداً من أن يقع بعد (أيهم) ، فيكون التقدير : أيهم يكرمني أكرمه ^(١) ، وهذا تقدير خلف ، لأن تقدير الفعل إنما يكون في مثل قوله سبحانه : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ ﴾ ^(٢) فتكون (إن) : الشرطية والية الفعل ، وإذا قلت : أيهم يكرمني أكرمه ، فالكلمة التي يفهم منها الشرط والية الفعل . وهذا بين .

الثاني : إذا كان الخبر مقروناً بالآ أو كان بمعنى ذلك . فمثال المقرون بالآ قولهم : ما زيد إلا فارس . ولا يجوز في هذا التقديم ، لأنك لو قلت : لو فارس إلا زيد لكان معنى آخر ، وقد تقدّم بيان هذا بما يغني عن الإعادة ^(٣) . وأما الذي هو بمعنى هذا فقولهم : إنما زيد فارس ، لو قلت : إنما فارس زيد [١٣٤] لاختلف المعنى / لأن قولك : إنما زيد فارس بمنزلة قولك : ما زيد إلا فارس ، وقولك إنما فارس زيد ^(٤) بمنزلة : ما فارس إلا زيد ، وقد تقدّم الكلام في هذا .

الثالث : التشبيه نحو قولك : زيد زهير ، وعمرو حاتم ، فلا يجوز التقديم ، لأنك لو قلت : زهير زيد أو حاتم عمرو لصار حاتم مشبهاً ^(٥) بعمرو ، وأنت إنما تريد تشبيه عمرو بحاتم ، وكذلك زهير زيد ، ينقلب التشبيه وسيأتي الكلام في هذا في آخر الباب .

(١) هكذا في الأصل ، ويستقيم الكلام لو قيل : « أيهم يكرمني أكرمه » .

(٢) سورة التوبة آية ٦ .

(٣) أنظر ما تقدم ص ٥٨٨ .

(٤) في الأصل : « إنما زيد فارس » .

(٥) في الأصل : « مشبّه » .

الرابع : المبتدأ إذا تقدّم للحَصْر، نحو قولك : شيءٌ ما جاء بك ^(١) ،
المعنى : ما جاء بك إلا شيءٌ وكذلك : شرُّ أهرَّ ذا ناب ^(٢) ، المعنى : ما أهرَّ
ذا ناب إلا شرٌّ، فلا يجوز لهذا المبتدأ أن يتأخَّر إلا على ردِّ (ما) ^(٣) و (إلا)
وإن قلت : أهرَّ ذا ناب شرٌّ لم يكن فيه حَصْرٌ ، وقد تقدّم الكلام في : زيد
قام وعمرؤ خرج ، أنَّ الفعل إذا تقدم هنا بطل الابتداء، لأنَّ العامل اللفظيُّ
أقوى من العامل المعنوي ^(٤) .

فإذا عَرِيَ المبتدأ والخبر مما يلزمُهما التقديم والتأخير فانت بالخيار إن
شئتَ قدّمتَ الخبرَ ، وإن شئتَ أخّرتَه ، والتأخيرُ أحسنُ ، لأنَّه معمول
للمبتدأ وحقُّ العامل أن يكون مقدّماً على العمل .

[مسألة ^(٥)] :

اعلم أنَّ الخبرَ يلزم الحذف في ثلاثة مواضع :
أحدها : الخبرُ الواقع بعد (لولا) نحو قولك : لولا زيدٌ لأكرمْتُكَ، فزيدٌ
مبتدأ ، والخبر محذوف ، والتزمَتِ العربُ حذفَه ، وقولك : (لأكرمْتُكَ)
جوابٌ للولا ، لأنها حرفٌ يدلُّ على امتناع الشيء لوجود غيره، ويدلُّك على أنَّ
(لأكرمْتُكَ) ليس خبراً عن زيدٍ عُرُوَّ الجملة عن ضمير يعود إلى زيدٍ، لأنَّ
الخبر إذا كان جملةً فلا بُدَّ فيها من ضمير أو ما يقوم مقام الضمير - وقد تقدّم
ما يقوم مقام الضمير ^(٦) - إلا أن تكون الجملة هي المعنى ^(٧) ، أو تكون

(١) و(٢) المثالان من أمثلة سيبويه ، والثاني منهما من أمثال العرب / وقد تقدم توجيههما
وتخريجهما أنظر ص ٥٣٩ .

(٣) في الأصل : « الأعلى رد وما » باقحام الواو .

(٤) انظر ما تقدم ص ٥٤٣ .

(٥) تكملة مكانها فراغ في الأصل وأثبتها تمشياً مع ما درج عليه المؤلف من أفراد مباحث للمسائل
التي لم يتكلم فيها الزجاجي عنوانها مسألة أو فصل .

(٦) أنظر ما تقدم ص ٥٦١ .

(٧) أي هي المبتدأ في المعنى . وفي الأصل : « إلا أن تكون الجملة هي المعنى أو تكون الجملة
هي المعنى » تكرار .

الجملة قد وُضِعَتْ موضع ما هو مبتدأ في الأصل نحو: سواء عليّ أقمّت أمّ قعدت. وليس هنا شيء من هذين فلا يصحّ أن يكون (لأكرمك) خبراً عن زيد^(١)، فإذا بطل هذا لم يكن بُدٌّ من جعل الخبر محذوفاً، أو جعل زيد فاعلاً بفعل محذوف، وإلى هذا ذهب الكوفيون، قالوا: إنّ الأصل: لو زال زيد لأكرمك ثم حذفوا (زال) وجعلوا مكان زال (لا)^(٢) فقالوا: لولا زيد لأكرمك. ويبطل هذا بأمرين: (٣)

أحدهما: أن الحرف لم نجده موضوعاً موضع الفعل القوي الدال على الحدث والزمان الباقي على أصله، وإنما جاء الحرف موضوعاً موضع الفعل الناقص، والفعل الخارج عن أصله، فمثال الأول قول العرب: أمّا أنت منطلقاً انطلقت معك^(٤)، التقدير: أن كنت منطلقاً انطلقت معك. فحذفت (كان) وانفصل الضمير لزوال ما اتصل به ثم وضع مكان الفعل (ما) إلّا أن (كان) هنا ناقصة جيء بها للدلالة [على الزمان]^(٥) خاصة؛ بهي لذلك فعل ضعيف، ولا تؤكّد بالمصدر لما ذكرته. وسيأتي بيان هذا مكملًا في باب كان^(٦).

ومثال الثاني: يا عبد الله، فيا موضوعاً موضع (أنادي) و (أريد) إلّا أن هذا الفعل ليس باقياً على أصله، لأنك لا تريد الاخبار، وأنما يقال هذا

(١) إلى هذا ذهب ابن الطراوة / أنظر الجنى الداني ص ٦٠١، مغنى اللبيب ص ٣٦٠، ٦٥٣، ابن الطراوة النحوي ص ٢٥٩.

(٢) كما نسب المؤلف هذا الرأي إلى الكوفيين نسبة ابن عبد النور المالقي في رصف المباني ص ٢٩٤ ونقله عنه المرادي في الجنى الداني ص ٦٠٢ ونسبه الرضى في شرح الكافية ٢٧٤/١ وأبو حيان في منهج السالك ص ٤٩ إلى الكسائي وذهب الفراء في معاني القرآن ٤٠٤/١ إلى أنه مرفوع بلولا، ونسب الانباري في الإنصاف ٧٠/١ وابن يعيش في شرح المفصل ٩٦/١ مذهب الفراء إلى جمهور الكوفيين.

(٣) نقل هذين عن المؤلف ابن بُب في تقييده ل ٨٤.

(٤) انظر الكتاب ٢٩٣/١، ١٤٩/٣، ٣٣٢.

(٥) تكملة يتم بها الكلام.

(٦) أنظر ما سيأتي ص ٦٦٣.

على وجه الانشاء ، والأصل في مثل هذا أن يقال إذا كنت مخبراً عن نداء قد وقع ، وهذا^(١) لولم تأت به لم يكن ثمّ نداءً . وسيأتي بيان هذا مكملاً في باب النداء ، ومع هذا فوضّع الحرف موضع الفعل الناقص أو الخارج عن أصله ليس بالكثير فيجب على هذا ألا^(٢) يُقال في : لولا زيد : إنّ الأصل : لو زال زيد ثمّ حذِفَ الفعل وجُعِلت (لا) مكانه ، لما في ذلك من القول بما لا نظير له ، على حَسَب ما أعلمتكَ ، فإذا بطل أن يكون زيد فاعلاً بفعل محذوف ، وأن يكون مبتدأ والخبر (لأكرمُتكَ) صَحَّ ما ذكر البصريون وهو أن زيداً مبتدأ ، والخبر محذوف ثمّ إنهم اتفقوا على فصل ، واختلفوا في آخر : فأما الفصل الذي اتفقوا فيه فهو أن الخبر إذا كان مفهوماً من جملة (لولا) فلا يجوز اظهاره ولا بُدّ من حذفه ، وذلك نحو : لولا زيد لأكرمُتكَ ، المعنى : لولا زيد حاضر أو موجود ، أو ما أشبه / ذلك ، مما هو مفهوم من [١٣٥] جملة (لولا) لأنّ (لولا) : تدلّ على امتناع الشيء . لوجود غيره .

فإن قلت : ومن شرط الخبر أن يفيد ، وأنت لو قلت : زيد موجود لم تكن فيه فائدة لأنّ ذلك معلوم .

قلت : الشرط لا يطلب فائدته^(٣) من الجواب ، إنّما يطلب في جملة الشرط أن يكون فيها مسند ومسنّد اليه ، وأن يكون ما بعدها معلقاً بها ، وأما الفائدة فلا تحصل إلّا بوجود الجملتين :

وأما الذي اختلفوا فيه فهو أن خبر المبتدأ الواقع بعد (لولا) يلزم أن يكون ما ذكرته أو لا يلزم ، فمنهم من قال : يجوز غير ذلك فأجاز أن يقول : لولا زيد جالس لأكرمُتكَ ، ولولا عمرو ذاهب لأتيت إليك^(٤) . ومنهم من

(١) يريد : « يا » .

(٢) في الأصل : أن يقال : « والصواب ما أثبتته بدليل قوله قبل : « ويبطل بأمرين » وقوله بعد « لما في ذلك من القول بما لا نظير له » .

(٣) في الأصل : « لا يطلب فائدته إلا من .. » بأقحام « إلا » .

(٤) هذا مذهب الرُّماني وابن السُّجري والشلوبين وابن مالك / انظر أمالي ابن السُّجري =

قال : لا تقول العربُ هذا ، وإنما تقول العربُ في مثل هذا : لولا جُلوسُ زيد ، ولولا ذهابُ عمرو ، وإلى هذا ذهب أكثرُ النحويين ^(١) وأما الذين أجازوا : لولا زيد ذاهب فاحتجوا بقول علقمة :

١٣٦ - فوالله لولا فارسُ الجَوْنِ منهم لَأَبُوا خَزَايَا وَإِلْيَابَ حَبِيبٍ ^(٢) فقالوا : (منهم) هو الخبرُ ، وقد ظهر ، لأنك لو حذفته لم يُفهم من الكلام . وهذا ليس بدليل لأنه يَحْتَمِلُ التأويلَ ، ألا ترى أنَّ (منهم) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقاً بما في (فارس) من معنى الفعل ، والتقدير : فوالله لولا هذا العظيم منهم ، والشيء إذا احتمل فلا يُبنى عليه قاعدةٌ .

واحتجوا أيضاً بقوله ﷺ : « لولا قومك حديثٌ عهدُهم ^(٣) بكفرٍ لأقمتُ البيتَ على قواعد إبراهيم ^(٤) . » والكلامُ في هذا الحديث من وجهين :
أحدهما : أنَّ الروايةَ الصحيحةَ في الحديث : « لولا جِدَّتَانُ قَوْمِكَ بالكفر » كذا رواه مالك في موطأه ^(٥) . وهذه الروايةُ لم أرها في

= ٢١١/٢ ، شواهد التوضيح ص ٦٥ ، توضيح المقاصد ٢٨٨/١ - ٢٨٩ ، الجنى الداني ص ٦٠٠ ، مغنى اللبيب ص ٣٦٠ وانظر ابن الطراوة النحوي ص ٢٥٩ .

(١) الجنى الداني ص ٥٩٩ ، توضيح المقاصد ٢٨٩/١ ، مغنى اللبيب ص ٣٥٩ التصريح ١٧٩/١ ، همع الهوامع ٤٠/٢ .

(٢) البيت من بائته المشهورة والتي مطلعها :
طَحَابِكْ قَلْبُ فِي الْحِسَانِ طَرُوبُ بُعَيْدَ الشَّبَابِ عَصْرَ حَانَ مَشِيبُ
انظره في ديوانه ص ٤٣ ، المفضليات ص ٣٩٤ ، اللاليء ٤٣٣/١ ، تقييد ابن لب ل ٨٣ ، وقد ذكر تأويل ابن أبي الربيع له .

(٣) في الأصل : « عهد » والصواب ما أثبتته بدليل قوله بعد : « ويجوز أن يكون حديث عهدهم بكفر » .

(٤) أخرج البخاري في صحيحه «كتاب العلم» باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر فهم بعض الناس عنه « ٤٠/١ - ٤١ عن الأسود قال : قال لي ابن الزبير : كانت عائشة تسر إليك كثيراً فما حدثتك في الكعبة ؟ قلت : قالت لي : قال النبي ﷺ : يا عائشة لولا قومك حديث عهدهم قال ابن الزبير : بكفر لنقضت الكعبة فجعلت لها بابين . . » .

(٥) الموطأ بشرح السيوطي « تنوير الحوالك » ٣٣٢/١ « كتاب الحج باب ما جاء في بناء الكعبة . وانظر صحيح البخاري / كتاب الحج ١٥٦/٢ وللحديث فيه روايتان أخريان : احدهما : =

الصحيح^(١) ، فَيَعُدُّ^(٢) الأخذُ بها .

الثاني : أَنَّهُ يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ (حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِكَفَرٍ) جملةً اعتراضيةً ، والأصل : لولا قومك لأقمت البيتَ على قواعد ابراهيم ، ثم قَدَّرَ ما يقول له : وما شأن قومي ؟ فقال ﷺ : « حَدِيثُ عَهْدِهِمْ بِكَفَرٍ » ويكون (حديث) ، خبراً مقدِّماً ، و (عهدهم) مبتدأ^(٣) ، و (بكفر) متعلِّقٌ بحديث ، ويكون هذا بمنزلة قوله سبحانه : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾^(٤) ، قوله سبحانه : ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ جملةً مفسِّرةً للموعود ، وإذا نظرتَ كلامَ العرب وجدتَ فيه هذا كثيراً .

فقد صحَّ مما ذكرته أنَّ خبر (لولا) لا يجوزُ اظهاره .
ثم إنَّ (لولا) متى وقع بعدها الظاهرُ فلا يكون إلا مرفوعاً ، ويكونُ اعرابه على حَسَبِ ما أعلمتُكَ ، فإن كان مضمرّاً ، فيكونُ مخفوضاً ومرفوعاً ، والرفعُ أكثرُ ، والخفضُ قليلٌ ، فإذا كان مرفوعاً فيكونُ مبتدأً ، والخبرُ محذوفٌ ، على حَسَبِ ما تقدَّم في الظاهر ، قال الله تعالى : ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾^(٥) ، فإذا كان مخفوضاً فتكون (لولا) حرفَ جرٍّ ، ويكون لها مع المضمَر حالٌ ليس مع الظاهر ، قال :

١٣٧ - وَكَمْ مَوْطِنٍ لَوْلَايَ طَحَّتْ^(٦) كَمَا هَوَى بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّيْقِ مُنْهَوِي^(٧)

= « لولا حادثة . . » والثانية : « لولا قومك حديث عهد » على الإضافة .

(١) تقدَّم أنَّ هذه الرواية جاءت في كتاب العلم من صحيح البخاري .

(٢) كلمة غامضة في الأصل وقد اجتهدت في قراءتها كما ترى .

(٣) أنظر تأويل ابن أبي الربيع لهذه الرواية في / توضيح المقاصد ٢٨٩/١ - ٢٩٠ ، تقييد ابن بُب

ل ٨٣ .

(٤) سورة المائدة آية ٩ .

(٥) سورة سبأ آية ٣١ .

(٦) في الأصل : طاحت ، والصواب ما أثبتُ فالشاعر يخاطب ابن عمه .

(٧) في الأصل : « فهو » ، والبيت من قصيدة ليزيد بن الحكم الثقفي « شاعر أموي سيّد من أهل

وسياتي الكلام في (لولا) بَعْدُ ، لِأَنَّ أبا القاسم وضع للو ولولا باباً ، فلا بُدَّ من تكرار الكلام فيها هناك ، فَثُمَّ استدراك ما فات من الكلام فيها ، وهناك يتبيّن أيضاً أَنَّ لها استعمالاً آخر ، وهو التحضيض ، فتكون طالبةً بالجملة الفعلية ويكون الفعلُ ظاهراً ومحذوفاً ، على حَسَبِ ما يتبيّن .

الثاني : الْقَسَمُ نحو : عَمْرُكَ لَأَفْعَلَنَّ ، وكذلك : أَيُّمُنُ اللَّهُ لَأَفْعَلَنَّ وَيَمِينُ اللَّهِ لَأَفْعَلَنَّ ، الخبر في هذا كله محذوف لا يظهر ، والتقدير : لَعَمْرُكَ^(١) قسمي ، قال الله تعالى : ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٢) ، وسياتي الكلام في هذا كله في باب الْقَسَمِ .

الثالث : قولهم : كُلُّ رَجُلٍ وَضِيعَتُهُ ، الخبر هنا محذوف ، التقدير : كُلُّ رَجُلٍ مع ضِيعَتِهِ وضِيعَتُهُ معه ، وحُذِفَ من الأول ما دلَّ الثاني عليه ، وحُذِفَ من الثاني ما دلَّ الأول عليه ، وقد مضى الكلام في هذا^(٣) ، وأنَّ المعطوف نابٍ منابٍ الخبر .

فهذه ثلاثة مواضع يلزم فيها حذف الخبر .

فإذا تبين لك أَنَّ الخبرَ يأتي في كلام العرب ملتزماً الحذف فأعلم أَنَّ المبتدأ أيضاً كذلك يأتي محذوفاً لا يجوزُ اظهاره ، وذلك في خمسة مواضع^(٤) :

= الطائف - ترجمته في الأغاني ٢٨٦/١٢ ، شرح الحماسة للمرزوقي ١١٩٠/٣ ، يزيد بن الحكم الثقفي حياته وشعره / نوري القيسي - مجلة المجمع اللغوي العراقي / المجلد الحادي والثلاثون ١٩٢/١ .

انظر / يزيد بن الحكم : حياته وشعره ص ٢٢٥ ، الكتاب ٣٧٤/٢ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٢٠٢/٢ ، معاني القرآن ٨٥/٢ ، الأمالي ٦٨/١ ، الخصائص ٢٥٩/٢ ، المنصف ٧٢/١ ، أمالي ابن الشجري ١٧٧/١ ، الانصاف ٦٩١/٢ ، شرح الجمل لابن عصفور ٤٧٣/١ ، الجنى الداني ص ٦٠٣ ، شرح ابن عقيل ٩/٣ . قال ابن السيرافي في شرح أبيات سييويه ٢٠٣/٢ « والنيق الجبل الشامخ وقلته : أعلاه ، والمنهوي : الساقط » .

(١) هكذا في الأصل باللام ، ولم ترد في المثال السابق والأمر فيها هيّن .

(٢) سورة الحجر آية ٧٢ .

(٣) انظر ما تقدم ص ٥٥٤ .

(٤) أنظر مواضع حذف المبتدأ وجوباً في شرح ابن عقيل ٢٥٢/١ ، همع الهوامع ٣٩/٢ .

أَحَدُهَا : في صفة المدح والدِّمِّ والتَّرَحُّمِ إذا قُطعت ورفعت ، نحو قولك : مررت بإخوتك الظرفاء الكرماء العقلاء ، يجوزُ في هذا الرفع والنصب / ، فإذا رفعت فهو مرفوع بإضمار مبتدأ تقديره : هم الظرفاء الكرام [١٣٦] العقلاء ولا يجوز إظهار المبتدأ ، كما لا يجوز إظهار الفعلِ الناصب إذا نصبت ، وقد تقدّم الكلام في هذا في باب النعت (١) .

الثاني : في البشاشة والتَّطَلُّق عند اللقاء ، قال :

١٣٨ - * أَلَا مَرَحَبٌ وَاذِيكَ غَيْرُ مُضَيِّقٍ * (٢) .

فمرحَبٌ خبرٌ مبتدأ محذوف تقديره : أُمري مرحَبٌ بك .

الثالث : في الأمر نحو قول الشاعر :

١٣٩ - يَشْكُو إِلَيَّ جَمَلِي طَوَلَ السُّرَى صَبْرٌ جَمِيلٌ فَكَلَانَا مَبْتَلَى (٣)

يمكن أَنْ يَكُونَ (صَبْرٌ جَمِيلٌ) مبتدأ ، والخبرُ محذوفٌ ، والتقديرُ :

(١) انظر ما تقدم ص ١٧٣ .

(٢) صدره * ولما رأيته مقبلاً قال : مرحباً * وهو لأبي الأسود الدؤلي / ديوانه ص ١٠٩ ، الكتاب ٢٩٦/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ١٠١/١ ، مجاز القرآن ١٨٦/٢ .

(٣) الرجز في الكتاب ٣٢١/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٣١٧/١ ، ونسبه للملبد بن حرملة الشيباني . وقال الأسود الغندجاني في فرحة الأديب ص ١٧٩ - ١٨٠ « ليس بيت الكتاب للملبد بن حرملة الشيباني إنما سئل أبو عبيدة عن قائله فقال : هو لبعض السواقين فأنشد :

يَشْكُو إِلَيَّ جَمَلِي طَوَلَ السُّرَى
يَا جَمَلِي لَيْسَ إِلَيَّ الْمَشْتَكَى
صَبْرٌ جَمِيلٌ فَكَلَانَا مَبْتَلَى
الدَّهْمَانُ كَلْفَانِي مَا تَرَى

قال س - الأسود الغندجاني : - حفظي « صَبْرٌ جَمِيلٌ » .

وأما أبيات الملبد فليس فيه (صبر جميل) وهي :

يَشْكُو إِلَيَّ فَرَسِي وَقَعَ الْقَنَا
اصْبِرْ جَمِيلٌ فَكَلَانَا مَبْتَلَى

وانظر الشاهد في أسرار البلاغة ٤٦٣/١ ، وجاء في معاني القرآن ١٥٣/٢ ، ١٥٦ « صَبْرٌ جَمِيلٌ » ولا شاهد فيه على هذه الرواية .

صَبْرٌ جَمِيلٌ أمثل وأولى ، ويمكن أن يكونَ (صَبْرٌ جَمِيلٌ) خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ تقديرُهُ : الذي يليقُ بك صَبْرٌ جَمِيلٌ ، وكذلك قولُهُ سبحانه : ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ (١) يُمكن أن يكونَ (صَبْرٌ جَمِيلٌ) مبتدأً ، والخبرُ محذوفٌ تقديرُهُ : صَبْرٌ جَمِيلٌ أولى بي ، ويمكن أن يكونَ خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ ، التقديرُ : الذي يليقُ بي صَبْرٌ جَمِيلٌ ، وإذا جعلته مبتدأً (٢) ، والخبرُ محذوفٌ كان من القسم الأول ، وتصير على هذا الأقسام التي حُذِفَ فيها الخبرُ أربعةً (٣) :

الرابع : أن يذكرَ الشاعرُ رسوماً وأطلالاً ثم يأخذُ في تفسيرها فقد يرجع على أن يكونَ خبرٌ مبتدأً ، والتزمَتِ العربُ في مثل هذا حذفَ المبتدأ (٤) ، ومن هذا قول امرئ القيس :

١٤٠ - * لِمَنِ الدِّيَارُ غَشِيَتْهَا بُسْحَامٌ * (٥)

ثم قال بعد :

١٤١ - * دِيَارٌ لِهِنْدٍ وَالرَّبَابِ وَفَرْتَنَى * (٦)

التقدير : هي ديارٌ ، فديارٌ خبرٌ ابتداءً محذوفٌ ، وهذا المبتدأ لا يظهر أبداً ، وأنشد سيبويه :

(١) سورة يوسف آية ١٨ .

(٢) في الأصل : « خبر مبتدأ » .

(٣) في الأصل : « خمسة » ، وهو خطأ .

(٤) في الأصل : (حذف الخبر) وهو سهو .

(٥) تمامة : * فعمائتين فَهَضِبَ ذِي أَقْدَامٍ * .

والبيت مطلع قصيدة في ديوانه ص ١١٤ يعجب فيها سبيع بن عوف بن مالك حنظلة على أبياته عرّض فيها به - وقد سأله - وكان بينهما قرابة فلم يعطه .

(٦) تمامة : * ولميس قَبْلَ حَوَادِثِ الْأَيَّامِ * .

ديوانه ص ١١٤ ، و « ديار » هكذا في الأصل ، وقد بنى عليها المؤلف تقديره فقال : التقدير : هي ديار ، فديارٌ وهو خطأ في الرواية ، اذ به يخرج الشطر من بحر الكامل الذي هو بحر القصيدة الى الطويل ، وصواب الرواية كما في الديوان : « دار » .

١٤٢ - اعتادَ قَلْبُكَ من سَلَمَى عَوَائِدُهُ وهاجَ أهواءُكَ المكنونةَ السَّلَلِ
رَبْعَ قَوَاءٍ أَذَاعَ الْمُعْصِرَاتُ به وكلُّ حَيْرَانٍ سارٍ ماؤُهُ خَضِلٌ^(١)

الخامس : ألفاظٌ جرت في كلام العرب على إضممار مبتدأ لا يظهر ،
وجرت كالمثل لا يقاسُ عليها ، ولا تتغيَّرُ لأنَّ الأمثالَ لا تُغيَّرُ كثيراً . منها ما
حكاه [سيبويه] ^(٢) : مَنْ أَنْتَ زَيْدٌ ^(٣) ، يقالُ هذا بالرفع ، ويقالُ : بالنصب
من أنتَ زيداً ^(٤) ، والنصبُ أحسنُ ، فالنصب على إضممار فعلٍ لا يظهر
تقديرُهُ : من أنتَ ذاكرًا زيداً أو مُعرِّفاً زيداً ^(٥) ، والرفعُ على إضممار مبتدأ لا
يجوزُ إظهارُهُ ، تقديره : من أنتَ ذِكْرُكَ زيدٌ ، ومن الناسَ مَنْ قدَّره :
مذكورُكَ زيد ، ولم يقدره سيبويه إلا ذِكْرُكَ زيدٌ ^(٦) ، لأنَّ الرفعَ قليلٌ ،
فوجب أنْ تقدِّره تقديرًا يقتضي العِلَّةَ ، فلذلك قدَّره بالمصدر ، لأنَّ قولَكَ :
ذِكْرُكَ زيدٌ فيه اتساعٌ : لأنَّ الذِّكْرَ ليسَ زيد ، فقلَّ الرفعُ لذلك ^(٧) ، ولو كان
هذا عند العرب : المذكورُكَ زيدٌ لكان كثيراً ولم يكن لقلَّتِهِ وجه . ومن هذا

(١) الكتاب ٢٨١/١ ، شرح أبياته لابن السيرافي ٣٩١/٢ ، الخصائص ٢٦٧/٣ ، مغنى اللبيب
ص ٧٨٤ ، شرح شواهد ٩٢٤/٢ ، شرح أبياته للبغدادى ٢٦٦/٧ وفيه ٢٦٧/٧ « قال ابن
خلف : الشعر لعمر ابن ابي ربيعة » ولم أجِد البيتين في ديوانه المطبوع ولا في ملحقاته .
والقواء : الخالي ، والحيران : السحاب الذي كأنه متحيرٌ لثقله وكثرة مائه . الخضل : الذي
يبِل ويندى / عن شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي ٣٩٢/١ .

(٢) تكملة يقتضيها السياق .

(٣) الكتاب ٣٢١/١ .

(٤) و(٥) المصدر نفسه ٢٩٢/١ وفي شرح المفصل ٢٨/٢ « وأصله أن رجلاً غير معروف بفضل
تسمى بزید ، وكان زيد مشهوراً بالفضل والشجاعة ، فلما تسمى الرجل المجهول باسم ذي
الفضل دُفِعَ عن ذلك فقليل له : من أنتَ زيداً ! على جهة الإنكار ، وكأنه قال : من أنتَ تذكر
زيداً ، أو ذاكرًا زيداً » .

(٦) الكتاب ٢٩٢/١ .

(٧) في شرح المفصل ٢٨/٢ « والنصب أجود ، لأنه أقلُّ إضمماراً وتَجَوُّزاً ، لأنَّكَ تضميرُ فعلاً لا
غير ، وفي الرفع تضميرُ مبتدأ وتحذف مضافاً وقدم أن (ذكركَ زيد) على تقدير : ذكركَ لا
زيد .

أيضاً قولهم : لا سواء^(١) ، التقدير : لا هما سواء ، وهذا مبتدأ لا يظهر ولذلك لم تُكرّر (لا) لأنّ (لا) إذا دخلت على المبتدأ وهو معرفة فلا بُدّ من تكرارها ، إلّا في ضرورة الشعر ، كما أنشد سيبويه :

١٤٣ - بَكَتْ جَزَعاً واسترجعتْ ثم آذَنْتْ رِكائِبُهَا أَنْ لَا إِلَيْنَا رُجُوعُهَا^(٢)
وإنّما لم تُكرّر (لا سواء) ، لأنّ سواءً فيه ضميرٌ ، ولم يُحْمَلْ (سواءً) على مبتدأ ظاهر ، فكأنّه لم يُبَيّنْ على مبتدأ ، وكأنّه جيء به أوّلاً ، فصار لهذين الأمرين بمنزلة (لا يستويان) وهذا صحيح إذا تأملتّه .

قوله : (وقد أجاز غيره وجهاً آخر)^(٣) .
الأخفش يَجِيزُ في كُلِّ صِفَةٍ تُثْنَى وتُجْمَعُ ، وفي الظُّرْفِ ، وفي المجرور اعتمدت أو لم تعتمد أنّ ترفع الظاهر ، وسيبويه لا يجيزُ إعمالها إلّا أنّ تعتمد ، وقد بيّنتُ هذا كلّهُ بما يغني عن الإعادة^(٤) .

قوله : (واعلم أنّ الظروف من الزمان لا تكون أخباراً عن الجُثث ، ولكن تكون أخباراً عن المصادر)^(٥) .

اعلم أنّ ظروف المكان تكون أخباراً عن الجُثث وعن المصادر ، فتقول : زيدٌ عندك ، والقتالُ عندك ، وكذلك ما أشبهه ، وأمّا ظرفُ الزمان فيكون خبراً عن الحَدَث ، ولا يكون خبراً عن الجُثث ، فتقول : القيامُ يومٌ

(١) الكتاب ٣٠٢/٢ وفي شرحه للسيرافي ٣ / ل ٩٧ : « إنّما يتكلم به عند ادعاء مدع لاتنين جرى ذكرهما أنّ أحدهما مثل الآخر ، فيقول المنكر - لمن قال - لا سواء أي هما لا سواء ... واستجازوا حذف المبتدأ لأنهم جعلوا (لا) كافية من المبتدأ لكثرة الكلام عند رد بعضهم على بعض ادعاء التساوي بين الشئيين » .

(٢) الكتاب ٢٩٨/٢ ، ولم أقف له على نسبة وانظره في المقتضب ٣٦١/٤ ، ما يجوز للشاعر في الضرورة ص ١٣٦ أمالي ابن الشجري ٢٢٥/٢ ، شرح المفصل ١١٢/٢ مع الهوامع ٢٠٧/٢ ، خزائن الادب ٨٨/٢ .

(٣) الجمل ص ٥٠ .

(٤) انظر ما تقدم ٥٧٨ ، ٥٨٣ ، ٥٨٥ .

(٥) الجمل ص ٥٠

الجمعة ، ولا تقول : زيدٌ يومُ الجمعة ، ولا أعلم في ذلك خلافاً بين
النحويين إلا ابن الطراوة ، فإنه ادعى أنَّ^(١) / ظروفُ الزمان تكون أخباراً [١٣٧]
عن الجُثث إذا أفادت ، وإذا لم تُفدْ لم تكن أخباراً ، ولا فرق في هذا بين
ظروف الزمان وظروف المكان ، وظروف المكان إذا أفادت كانت أخباراً ،
وإذا لم تُفدْ لم تكن أخباراً^(٢) . ثم أتى على صِحَّة قوله - في زعمه - بأربعة
مواضع :

أحدها : قولُ العرب : الهلالُ الليلة^(٣) ، قال : إنَّ الهلالَ جُثَّةٌ وقد
أُخبر عنه بالليلة ، وهي ظرفُ زمان ، لأنَّ ذلك أفاد .

الثاني : أنَّ العربَ تقول لمن سألها : في أيِّ شهرٍ نحن ؟ نحنُ في
شهرِ صفر ، ونحن في شهرِ ربيع وكذلك تقول : نحنُ في يومِ الخميس ،
لمن سألها في أيِّ يومٍ نحن ؟^(٤) وهذا - بلا شك - كلامٌ صحيحٌ ، لأنَّ
الفائدة قد وقعت . فالضابطُ إنما هو حصولُ الفائدة ، فكل ما كانت فيه
الفائدةُ صحَّ به الاخبار .

الثالث : ما أنشده سيبويه :

١٤٤ - * أَكَلْتُ عَامٍ نَعَمٌ تَحْوَنَهُ *^(٥)

(١) تكرر قوله : «فلان ادعى أن» في الأصل .

(٢) انظر الكافي ١/ ص ١٣٥ ، الأشباه والنظائر ٥٦/٣ ، التصريح ١٦٨/١ ، وابن الطراوة النحوي
ص ٢٥٦ .

(٣) كذا في شرح الحماسة للمرزوقي ٩٨٢/٢ ، توضيح المقاصد ٢٨١/١ ، وجاء في الايضاح
٤٩/١ ، شرح الكافية للرضي ٢٤٨/١ ، شرح ابن عقيل ٢١٨/١ ، التصريح ١٦٧/١ ،
همع الهوامع ٢٣/٢ : «الليلةُ الهلالُ» .

(٤) انظر شرح ابن عقيل ٢١٤/١ ، التصريح ١٦٧/١ ، همع الهوامع ٢٣/٢ .

(٥) في الأصل «تجدونه» والتصحيح من الكتاب ١٢٩/١ ، والشاهد نسبه ابن السيرافي لقيس بن
حصين بن يزيد الحارثي وبعده :

* يُلْقِهُ قَوْمٌ وَتَتَجَوْنَهُ *

انظر: مجاز القرآن ٣٦٢/١ ، شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي ١١٩/١ الانصاف =

فكلُّ عامٍ ظُرفٌ ، هو خبرٌ عن نَعَم ، و (نَعَمْ) جُثَّةٌ ، وعلى هذا تقول : كُلُّ يومٍ لك رجلٌ مقتولٌ ، ورجلٌ جثةٌ ، وهذا مما لا يُنكرُ من كلام العرب .

الرابع : العربُ تقول : زيد حين التحى ، وفي الفصيح : وغلَامٌ حين بَقَلَ وَجْهُهُ^(١) ، ومن أبيات الحماسة :

١٤٥ - * كغُصْنِ الأراك وجهه حين بَقَلَ *^(٢)

فهذه أربعة مواضع جاء فيها الإخبار عن الجُثَّة [بظرف الزمان]^(٣) ، وجاز ذلك لما وقعت الفائدة بالإخبار به .

وكما جاءت ظروفُ الزمان في هذه المواضع أخباراً عن الجثث وأفادت جاءت ظروف المكان أخباراً عن الجثث ولم تفد ، أى ترى أنك لو قلت : زيدٌ مكاناً لم يكن كلاماً ، لأنَّ هذا معلومٌ ، فلا فائدة في الإخبار به ، لأنَّ زيداً لا يخلو عن مكان . فالرابط لهذا كله الفائدة بالإخبار ، فمتى وقعت الفائدة جاز الإخبارُ ، كان الظرفُ ظرفَ زمان أو ظرفَ مكان ، ومتى لم تقع الفائدة لم يكن خبراً .

= ٦٢/١ ، شرح الجمل لابن عصفور ٣٤٨/١ ، شرح الكافية للرضى ٢٤٩/١ ، خزانة الادب ١٩٦/١ .

(١) انظر التلويح شرح الفصيح ص ٧٢ ، واصلاح المنطق ص ١٨٣ ، وفي النهاية في غريب الحديث ١٤٧/١ ، وفي حديث أبي بكر والنسابة فقام اليه غلام من بني شيبان حين بقل وجهه أي أول ما نبئت لحيته وانظر اللسان « بقل » .

(٢) صدره : * أقول وفي الأكفان أبيضُ ماجدٌ * وهو لرُقَيْبَةَ الجَرَمِي الطائِي وروايته في الحماسة برواية الجواليقي ص ٢٨٠ وشرح الحماسة للمرزوقي ٩٨٢/٢ « حين وُسْماً » فقافيته ميمية وبها سيورده المؤلف بعد ص ٦٠٤ .

وقال المرزوقي في شرح الحماسة ٩٨٢/٢ : « ويقال : لون الغلام ، وطر ، ووسم وبَقَلَ بالتخفيف في معنى واحد وأجاز أبو حاتم بَقَلَ بالتشديد ورواه الاصمعي ولم يجره غيره » وانظر البيت في اللسان « وشم » .
(٣) تكملة بمثلها يلتئم الكلام .

الجواب : أمّا قولُ العرب : الهلالُ الليلة ، فقد انفصل عنه أبو علي وقال : إنّه على حذف مضاف تقديره : حدوثُ الهلال الليلة ، كما يجوز لك أن تقول : الهلالُ الليلة برفع الليلة ، والتقديرُ : ليلةُ الهلال الليلة^(١) ، وهذا الذي ذهب إليه أبو علي صحيح ، لأنَّ المقصودَ الإخبارُ عن ظهوره لنا . وأمّا قول العرب : نحن في شهر رمضان ، فأنت أعلم - بالضرورة - أن^(٢) السائل عن هذا لم يجهل وجودنا في هذا الشهر ، وإنّما المرادُ السؤالُ عن تعيين هذا الشهر الذي نحن فيه ، قياسه أن يقول : أيُّ شهرٍ شهرنا فنقول له أنت : شهرنا شهر رمضان ، هذا هو البين ، وعلى هذا كان ينبغي أن يجري لكنَّ العرب عدلت إلى هذا ، على جهة الاتساع ، فقالت : نحن في شهر رمضان . وهكذا كان الأستاذ أبو علي ينفصلُ عن هذا ، ويقول : هذا كلامٌ مُخَرَّجٌ عن حدّه فلا ينبغي أن يُعْتَرَضَ بهذا لأنّه في الحقيقة من قبيل الإخبار بالمفرد عن المفرد ، لأنَّ الأصل أن يقول : شهرنا شهر رمضان فعديلٌ إلى هذا إتساعاً .

وأمّا ما أنشده سيبويه :

* أَكَلْتُ عامٍ نَعَمٌ تحوونَه * (٣) [١٤٤]

فإنّما جازَ لمكان الصّفة وكذلك إذا قلت : كُلَّ يومٍ لك رجلٌ مقتولٌ ، إنّما المعنى : كُلَّ يومٍ لك قَتْلُ رجلٍ ، وكذلك المعنى في البيت : أَكَلْتُ يومٍ أَخَذْتُ نَعَمٍ لكم . هذا بلا شك هو المعنى . والقصدُ الإخبارُ عن الأخذ ، وهو حَدَثٌ . فقد أخبرت عن الحَدَث بالزمان ، ثم عُدِلَ إلى هذا على جهة الاتساع ، وليس الاتساع في كلام العرب بالذي ينقض المعنى ويغيّره . وهذا كما تقول : صَيْدَ عليه يومان^(٤) ، إنّما ارتفع على أنّه مفعولٌ به ، على جهة

(١) أنظر الايضاح ٤٩/١ .

(٢) في الأصل : « لأن » .

(٣) في الأصل : « تجدونه » وانظر ما تقدم ص

(٤) أنظر الكتاب ٤٧٨/٣ .

الاتساع ، ولم يخرج به ذلك على أن يكونا طرفين في المعنى ، وأن الصيد وقع فيهما لا بهما .

وأما قول الشاعر :

أَقُولُ فِي الْأَكْفَانِ أَرْوَعُ مَا جَدُّ كَغُصْنِ الْأَرَاكِ وَجْهُهُ حِينَ وَشْمًا^(١)
(١٤٥)

فأما الكوفيون فيذهبون إلى أن (حين) زائدة؛ لأنَّ المعنى : وَجْهُهُ وَشْمًا ، وكذلك : غلامٌ حِينَ بَقَلَ وَجْهَهُ ، المعنى : بَقَلَ وَجْهَهُ ، فحين زائدة عندهم ، وأما البصريون فيذهبون إلى أنَّ المعنى : وَجْهَهُ ، وَشْمٌ ، لكن إذا كان المعنى كذلك فبلا شك / أنَّ كلَّ فعل لا بُدَّ له من زمان ، فأخبر عنه بالزمان المضاف إلى الحَدَّث الذي المقصودُ الإخبار به عنه ، فتقول على هذا : زيدٌ حين تعلَّم القرآن ، والمقصود : زيد تعلَّم العلم^(٢) ، لكن لما كان كلُّ حَدَّثٍ يَتَّصِفُ به الشَّخص أو يوقَّعه الشَّخص لا يخلو عن زمان؛ أُخْبِر عنه بذلك الزمان مضافاً إلى ذلك الحَدَّث على جهة الاتساع والمراد الإخبار عن الشَّخص بالحَدَّث .

فإذا حَقَّقْتَ هذه الأربعة المواضع وجدتَها إنما جاءت على جهة الاتساع ، وإذا رجعت إلى قصد الإخبار بالمراد ، وجدتَها على خلاف الظاهر ، وأنه من باب الإخبار بالمفرد عن المفرد ، وذلك : نحن في شهر رمضان ، الأصل : شهرنا شهر رمضان أو من باب الإخبار عن الحَدَّث بالزمان وذلك : الهلالُ الليلة التقدير : حدوثُ الهلال الليلة ، وكذلك :

* أَكَلْتُ عَامَ نَعَمٍ تَحَوُّنَهُ * [١٤٤]

المعنى : أَكَلْتُ عَامَ حَيٍّ نَعَمٍ لَكُمْ . أو من باب الإخبار عن الجُثْثِ

(١) كذا في الأصل بالشين المعجمة وبها ورد في اللسان « وشم » ثم قال ابن منظور : يروى : وَشْمٌ وَوَشْمٌ ، فوشم : بدأ ورقه ، ووشم حَسَنٌ وقد سبق قريباً : (بَقَلًا) .
(٢) هكذا في الأصل والذي سبق : « القرآن » .

بالحَدَث، نحو: زيد حين التحى، المعنى، زيد التحى. وقد أجاز النحويون هذا كله ويُنَوِّه وقَسَمُوا الأخبار على قسمين: مفرد، وجملة، وقَسَمُوا الجُمْل، وقد دخلت هذه الأربعة تحت ما بيَّنوه وضبطوه إذا رجعت إلى ما قصدوا الإخبار به وعنه، وزُلت عن الاتساع.

وأما الإخبار بظرف الزمان عن الجُئَة بالقَصْد، من غير أن يكون الكلام أُحِيلَ عن طريقته فشيء لم يعقل وجوده لأنه لا فائدة فيه، لو قلت: زيد يوم الخميس، أو عمرو يوم الجمعة، لكان خُلُفاً، وليس كذلك ظرف المكان، ألا ترى أنك إذا قلت: زيد عندك، فلا قصد لك إلا الإخبار باستقراره في هذا المكان، وليس المقصود غير ما ظهر من اللفظ، بخلاف المواضع الأربعة، فهذا بيِّن.

قوله: (ومن الابتداء قولك: زيد الأسد شِدَّةً) (١)
فقد تقدَّم أن الخبر يكون مفرداً أو جملة. وإذا كان مفرداً فإنه يكون مشتقاً وإذا كان مشتقاً فلا بُدَّ أن يتحمَّل ضميراً، وإذا كان جامداً فيكون الأول أو منزلاً منزلة، وتكلمنا في جميع فصول الخبر، وبقي فصلان:

أحدهما: الكلام في الضمير الذي في الصِّفة: اعلم أن الصِّفة إذا جرت على مَنْ هي له. فيستتر الضمير ولا يظهر مفرداً كان أو مثنى أو مجموعاً، مذكراً كان أو مؤنثاً، مخاطباً كان أو متكلماً أو غائباً، فتقول: أنا ضارب، وهو ضارب، وهي ضاربة، الضمير في هذا كله مستتر، وأما التاء في (ضاربة) من قولك: هند ضاربة، فلحقت لتأنيث الضمير المستتر، وهذه التاء بمنزلة التاء في: ضربت من قولك: هند ضربت لحقت لتدل على أن الضمير مؤنث، ويدلُّ على أن لحاقها في اسم الفاعل كالحاقها في الفعل أنها تجري على حكمها فحيث يحسن لحاقها في الفعل يحسن في الصِّفة،

(١) الجمل ص ٥١.

وحيثُ يَقْبَحُ إسقاطها في الفعل يقبح إسقاطها في الصِّفَة ، فتقول : الشمسُ طلعتُ ، ويقبَحُ إسقاطها هنا ، وتقول : الشمسُ طالعةٌ ويقبح إسقاطها ، فلا تقول : الشمسُ طالعٌ ، ولا يكونُ : الشمسُ طالعٌ ، والشمسُ طلعَ إلّا في الشعر^(١) ، وتقول : مررت برجلٍ حَسَنَتِ أفعاله وحَسُنَ أفعاله ، وتقول : مررت برجلٍ حَسَنَةٍ أفعاله ، وحَسَنِ أفعاله ، ولا تجد هذا ينكسر أبداً . وأمّا قولهم : امرأةٌ حائضٌ ، فليس بجارٍ على حاضٍ ، وكذلك قوله : امرأةٌ مُرْضِعٌ ، ليس بجارٍ على أَرْضِعَتْ ، ولو أرادوا الجاري لقالوا : مُرْضِعَةٌ وَحَائِضَةٌ ، وكذلك : امرأةٌ حَامِلٌ ، لو أرادوا الجاري لقالوا : حَامِلَةٌ ، وسيأتي الكلام في هذا ، وفي أقسامٍ لِحَاقِ النَّاءِ ، وأنها تُوجَدُ على سبعة أقسام في باب التذكير والتأنيث .

وتقول : الزيدانِ ضَارِبَانِ ، والزيدونَ ضَارِبُونَ ، الفاعلُ مستترٌ ، والألفُ والواوُ ليسا بضميرين يدلُّ على ذلك انقلابُهُما ياءً مع العوامل ، والألفُ والواوُ إذا كانا ضميرين فلا ينقلبان نحو : يضربان ويضربون / فقد ثَبَتَ مما ذكرته أن الضميرَ في الصِّفَة الجارية على مَنْ هي له لا يظهرُ أبداً ولا يكونُ إلّا مستتراً ، فإن جرت على غير مَنْ هي له بَرَزَ ضميرُها مطلقاً ، ولا يجوز استتاره^(٢) ، ولم يجيء مستتراً إلّا في الشعر . قال الأعشى :

١٤٦ - فقلتُ له : هذه هَاتِهَا فجاءَ بأدْمَاءٍ مقتادها^(٣)
فمقتادُ صِفَةٍ لأدْمَاءٍ ، والأدْمَاءُ : الناقةُ . والمقتادُ : صاحبها . فكان القياسُ أن يقولَ : مقتادها هو ، إلّا أن الشاعر اضطرَّ فتركه مضمرّاً كما كان في الفعل . والروايةُ المشهورة في البيت :

(١) أنظر ما تقدم ص ٢٦٥ .

(٢) هذا مذهب البصريين وذهب الكوفيون الى جواز ذلك / أنظر أمالي ابن السجري ٣١٦/١ ، الانصاف ٥٧/١ .

(٣) هذه رواية الفراء في معاني القرآن ٣٤٧/٢ ، ورواية الديوان هي التي وسمها المؤلف بالمشهورة بعد . انظر ديوان الأعشي ص ٦٩ ، أدب الكاتب ص ٥٢ .

* بَأْدَمَاءِ فِي حَبْلِ مَقْتَادِهَا * [١٤٦]

ولإنما يظهر المضمير في الصفة إذا جرت على غير مَنْ هي له، وبسط هذا أَنْ تقول: إِنَّ الفعل إذا تحمّل الضمير فحكم الضمير فيه على حالة واحدة. جرى على مَنْ هو له أو على غير من هو له (١).

والضمير في الفعل على حَسَبِ ما أذكره: اعلم أَنَّ الفعل إذا كان ماضياً فَإِنَّ الضمير يظهر في كُلِّ حال، إِلَّا أَنْ يكون مضمراً غائباً مذكراً أو مؤنثاً، فَإِنْ كان متكلماً أو مخاطباً فلا بُدَّ من ظهوره. وكذلك إذا كان مثنى أو مجموعاً، فتقول: ضَرَبْتُ وضَرَبْتَا وضَرَبْتُمْ وضَرَبْتُنَّ، والزِيدَانِ ضَرَبَا والزِيدُونَ ضَرَبُوا، والهِندَانِ ضَرَبْتَا، والهِندَاتُ ضَرَبْنَ، ولا يستتر إِلَّا أَنْ يكون مفرداً غائباً، مذكراً كان أو مؤنثاً. كما أعلمتك. فتقول: زيدٌ ضرب، وهنْدٌ ضَرَبَتْ، فَإِنْ كان مضارعاً فلا يخلو الضمير أَنْ يكون متكلماً أو مخاطباً، أو غائباً، فَإِنْ كان متكلماً استتر في الافراد وغير الافراد، فتقول: أَضْرِبْ، وَنَضْرِبِ النون للجمع والهمزة للمفرد وبهذا وقع الفرق بين المفرد وغيره. فَإِنْ كان مخاطباً استتر إن كان مفرداً مذكراً وظهر فيما عدا ذلك، فتقول: أَنْتَ تَضْرِبُ فيستتر لَأَنَّ الضمير مفردٌ مذكرٌ، فَإِنْ ثَنَيْتَ أو جمعتَ أو كان مؤنثاً ظهر (٢) فتقول: أَنْتِ تَضْرِبِينَ يا هندُ، وهذا على مذهب سيويه (٣)، وهو الصحيح؛ لقوله في التثنية: أَنْتُمَا يا هندَانِ تَضْرِبَانِ، وتقول في الجمع: أَنْتُنَّ يا هندَاتُ تَضْرِبْنَ، وتقول: أَنْتُمَا يا زيدَانِ تَضْرِبَانِ، وَأَنْتُمْ يا زيدُونَ تَضْرِبُونَ، فتجد الضمير ظاهراً في الفعل المضارع، إذا كان مخاطباً، إِلَّا أَنْ يكون مفرداً مذكراً. كما أعلمتك.، فَإِنْ

(١) في الأصل: «بل على من هو له أو على غير من هو له» وما أثبتته يعضده قول المصنف بعد «فهكذا الضمير في الفعل جرى الفعل على من هو له أو على غير من هو له».

(٢) في الأصل: «استتر» وهو سهو.

(٣) الكتاب ٣٥٠/٢.

كان غائباً فإنه يستتر في الأفراد ، ويظهر في الثنية والجمع ، فتقول : زيد يَضْرِبُ وَهَذَا تَضْرِبُ ، فيستتر في المذكر والمؤنث ، لأنَّ الفرق وقع بين المذكر والمؤنث بالتاء . وتقول في الثنية : الزيدانِ يَضْرِبَانِ ، والهندانِ تَضْرِبَانِ^(١) ، وتقول في الجمع : الزيدونَ يضربونَ ، والهندات يضربنَ بالياء ؛ لأن التاء إنما كانت في مثل قولك : هند تضرب ، والهندانِ تَضْرِبَانِ^(١) للفرق بين المذكر والمؤنث ، وقد وقع الفرق هنا بأنَّ ضميرَ المذكر الواوُ وضميرَ المؤنث النونُ ، ورجعوا إلى الأصل ، وهو الياء للغائب ، فهكذا الضميرُ في الفعل ، جرى الفعل على مَنْ هو له أو على غير مَنْ هو له ، فمثاله إذا جرى على مَنْ هو له قولك : زيدٌ قام ، ومثاله إذا جرى على غير مَنْ هو له قولك : هندٌ زيدٌ ضَرَبَتْهُ ، فضرَبَتْهُ خبر عن زيدٍ ، والضاربةُ هندٌ ، والفاعلُ مستترٌ كما هو مستترٌ في قولك : زيدٌ ضربَ عمراً ، وعلى هذا تقيس كل ما جاءك من هذا النوع .

فإذا جرتِ الصِّفَةُ على مَنْ هي له ، واستتر^(٢) في كلِّ حالٍ ، فقد استتر في مواضعٍ ظهرت فيها في الفعل ، فأظهروا الضميرَ في الصِّفَةِ إذا جرت على غير مَنْ هي له في كلِّ حالٍ ، ليظهر في مواضعٍ استتر^(٢) في الفعل ، فيكون ذلك كالعوض .

الفصلُ الثاني : في الخبر إذا كان مفرداً جامداً ، فإنه يكون هو الأول حقيقةً ، ويكون الأول اتساعاً ، فمثال الأول حقيقةً قولهم : أخوك زيدٌ ، ومثاله : اتساعاً قوله تعالى : ﴿ وَأَرْوَاهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾^(٣) فالمعنى : مثلاً

(١) في الأصل : « يضربان » .

(٢) في الأصل : « استتر » في ثلاثة المواضع ، و « لتظهر » بالتاء ، وهو خطأ بدليل قول المصنف السابق (ص ٤٧٧) : « اعلم أن الصفة إذا جرت على مَنْ هي له فيستتر الضمير مفرداً كان أو مثنى أو مجموعاً ، مذكراً كان أو مؤنثاً ، مخاطباً كان أو متكلماً أو غائباً . . » وقوله (ص ٤٧٨) : « وإنما يظهر المضمر من الصفة إذا جرت على غير مَنْ هي له » .

(٣) سورة الاحزاب آية ٦ .

أمهاتهم في التحريم ، فلما تَنَزَّلْنَ منزلة الأمهات في ذلك [صِرْن] ^(١) كأنهن أمهات ، والدليل على ذلك قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ﴾ ^(٢) فنفي سبحانه أن تكون الأم غير الوالدة ، وتقول : أبو يوسف أبو حنيفة / ^(٣) أي تَنَزَّلَ منزلته وسدَّ مسدّه . قال النابغة :

[١٤٠]

١٤٧ - عَلَيْنَ بِكَدْيُونٍ وَأَشْعِرْنَ كَرَّةً فهن إضاء صافيات الغلائل ^(٤)
 يروى هذا البيت : فَهِنَّ وَضَاءٌ ، من الوضأة وهي النظافة ، ووضاء جمع وَضِيء كما تقول : كَرِيمٌ وَكَرَامٌ وَظَرِيفٌ وَظَرَافٌ ، فهو من قبيل الإخبار بالمفرد وهو مشتق ، ويروى : فهن أَضَاءٌ ^(٥) ، بفتح الهمزة جمع أَضَاءٌ ، والأضاء : الغدير : والعرب تُشَبِّه الدروع بالغُدُر ، قال أوس ^(٦) :

 ^(٧)

وهذا كثير في أشعار العرب وغيرهم ، فعلى هذا يكون الأصل : فهن

(١) تكملة يلتئم بمثلها الكلام .

(٢) سورة المجادلة آية ٢ .

(٣) انظر هذا المثال وتوجيهه في الايضاح ٤٩/١ . وعليه جُلُ اعتماد المؤلف في هذا الفصل .

(٤) بهذه الرواية أورده أبو علي الفارسي في الايضاح ٤٩/١ . وانظر ايضاح شواهد الايضاح ل

٨٠ ، المصباح ١/ ل ١١ ، المعرّب للجواليقي ص ٣٣٣ ، أمالي ابن الشجري ١٥٧/١ ،

شرح المفصل ٢٢/٥ ، خزنة الأدب ٥١٢/١ ، اللسان « اضا » .

ورواية الديوان ص ١٤٧ « وضاء » بالواو وبها جاء البيت في التقفية ص ٤١٩ ، التهذيب

٤٤٢/٩ ، ١٣١/١٠ ، اللسان « كرر » و « كدن » .

و « علين » في الأصل : « غلبن » بغين معجمة بعدها موحدة تحتية والتصحيح من المصادر

السابقة .

(٥) لم أقف على هذه الرواية فيما اطلعت عليه من مصادر .

(٦) : أوس بن حجر التميمي شاعر جاهلي مشهور .

(٧) سقط قول أوس من الأصل ولعله يريد قوله يصف درعاً :

وَأَمْسَسَ صَوْلِيّاً كُنْهِي قَرَارَةً أَحْسُ بِقَاعٍ نَفَخَ رِيحَ فَأَجْفَلَا

ديوانه ص ٨٤ ، والنهي : الغدير .

او قوله ص ٨٦ :

وَبَيْضَاءُ زَغَفَ نَشْلِي سُلَيْمِيَّةً لَهَا رَفَرْتُ فَوْقَ الْأَنَامِلِ مُرْسِلٌ

وَأَشْبَرْنِيهِ الْهَالِكِي كَانَ غَدِيرٌ جَرْتُ فِي مَتْنِهِ الرِّيحُ سَلْسَلٌ

مِثْلُ الْغُدْر . وَالْكَدْيُونُ : عَكَرُ الزَّيْتِ ، وَالْكِرَّةُ : الْبَعْرُ ، وَالْغَلَّائِلُ : مَسَامِيرُ الدَّرُوعِ ، وَهَذِهِ الرِّوَايَةُ أَحْسَنُ مِنَ الْأُولَى ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ : ^(١) صَافِيَاتُ الْغَلَّائِلِ يَعْطِي الصَّفَاءَ وَالْبَرِيقَ ، فَيَكُونُ قَوْلُهُ : وَضَاءٌ ، لَا فَائِدَةَ فِيهِ إِلَّا التَّوَكِيدَ وَإِذَا رُويَ : أَضَاءَ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ فَيَكُونُ قَدْ أُعْطِيَ مَعْنَى زَائِداً ، وَهُوَ التَّشْبِيهُ بِالْغَدْرِ .

وَمَنْ رَوَى : إِضَاءً بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ احْتَمَلَ وَجْهَيْنِ : أَحَدُهُمَا : أَنَّ تَكُونَ الْهَمْزَةُ بَدَلاً مِنَ الْوَائِ ، فَتَكُونُ مِثْلَ وَشَاحٍ وَإِشَاحٍ ، وَوِعَاءٍ وَإِعَاءٍ ، فَيَكُونُ مِثْلَ الرِّوَايَةِ الْأُولَى وَهِيَ : وَضَاءٌ مِنَ الْوَضَاءَةِ وَهِيَ النِّظَافَةُ ، وَالْكَلَامُ فِيهِ هُنَا كَالْكَلَامِ فِيهِ هُنَاكَ .

الثَّانِي : أَنَّ يَكُونَ إِضَاءً جَمَعَ أَضَاءَةً عَلَى وَزْنِ فَعَلَّةٌ وَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ أَكْمَةٍ وَإِكَامٍ . وَالْعَرَبُ تَقُولُ فِي الْغَدِيرِ : أَضَاءَةٌ وَأَضَا ، بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ ^(٢) ، فَيَكُونُ قَدْ شَبَّهَ الدَّرُوعَ بِالْغُدْرِ وَيَكُونُ الْكَلَامُ عَلَى حَسَبِ مَا تَقَدَّمَ فِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ ، وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ حَمَلَهُ أَبُو عَلِيٍّ ^(٣) ، وَهُوَ عِنْدِي أَحْسَنُ ، لِأُمُورِ ثَلَاثَةٍ :

أَحَدُهَا : أَنَّ قَلْبَ الْوَائِ هَمْزَةٌ إِذَا كَانَتْ أَوَّلًا مَكْسُورَةً اخْتَلَفَ النُّحَوِيُّونَ فِيهِ . فَمِنْهُمْ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ سَمَاعٌ يُحْفَظُ وَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ قِيَاسٌ . وَالَّذِي ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ سَمَاعٌ الْجَرْمِيُّ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ كَثْرَتَهُ عِنْدَهُ أَنَّ يَكُونَ مِمَّا يُقَالُ مِنْهُ مَا لَمْ تَقُلِ الْعَرَبُ بِالْقِيَاسِ عَلَى مَا قَالَتْهُ ، وَأَجْرَاهُ مُجْرَى قَلْبِ الْوَائِ الْمَفْتُوحَةِ هَمْزَةً نَحْوُ : وَحَدَّ وَأَحَدَ ، امْرَأَةً وَنَاةً وَأَنَاةً ، وَهَذَا مُتَّفَقٌ عَلَى أَنَّهُ مُحْفُوظٌ لَا يُقَالُ مِنْهُ إِلَّا مَا قَالَتْهُ الْعَرَبُ ^(٤) . وَذَهَبَ الْمَازِنِيُّ إِلَى أَنَّ

(١) فِي الْأَصْلِ : « قَوْلُكَ » .

(٢) الْمَشْهُورُ الْقَصْرُ وَذَكَرَ سَبِيوِيهِ فِي الْكِتَابِ ٦١٢/٣ وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ السَّرِيفِيُّ فِي شَرْحِهِ ٥/ ل ٣٠٥ : « وَقَوْلُهُ : أَضَاءَةٌ وَأَضَاءٌ لَا أَعْلَمُ أَحَدًا ذَكَرَ أَضَاءَةً بِالْمَدِّ غَيْرَهُ وَكُلُّ يَقُولُ : أَضَاءَةٌ وَأَضَا مِثْلُ : حِصَاةٌ وَحَصَى وَذَكَرَهُ هُوَ أَيْضًا مَقْصُورًا فِيمَا تَقَدَّمَ وَمِثْلُهُ نَادِرٌ » . وَانْظُرِ الْكِتَابَ ٥٨٣/٣ ، الْمَنْقُوصُ وَالْمَمْدُودُ ص ٢٦ ، التَّهْذِيبُ ٩٧/١٢ - ٩٨ ، اِبْضَاحُ شَوَاهِدِ الْاِبْضَاحِ ل ١٠ ، اللِّسَانُ « أَضَا » .

(٣) الْاِبْضَاحُ ٤٩/١ .

(٤) انْظُرِ الْمَنْصَفَ ٢٣١/١ .

قلب الواو همزةً إذا كانت مكسورة قياساً^(١)، وأجرى الواو المكسورة مجرى الواو المضمومة نحو : (أَقْتَتُ)^(٢) ، وهذا مما لا خلاف في أنه من فصيح كلام العرب ، فهو أولى بلا شك .

الثاني : أنك إذا جعلت الهمزة بدلاً من الواو ، فأنت قد تركت الظاهر وقدرت ما لم يُنطق به ، وإذا جعلت الهمزة أصليةً ، فأنت قد بقيت مع الظاهر وبلا شك أن البقاء مع الظاهر أولى .

الثالث : أنك إذا جعلت الهمزة بدلاً من الواو ، فهو عندك من الوضاعة والنظافة ، فلم تزد على ما أعطاه (صافيات الغلائل) شيئاً ، لأن قوله : « صافيات الغلائل » النهاية في النظافة ؛ لأن تلك المسامير آخر ما يزول عنها الصداً من الدروع ، وإذا جعلته جمع أضاءة مثل أكمةٍ وإكام فيكون له معنى زائد ، وهو التشبيه . ومهما قُدر في البيت ألا يكون فيه حشو فهو أولى .

فهذه ثلاثة أوجه تحسن في إضاء بالكسر ، أن لا تكون الهمزة بدلاً من واو، وأن تكون يُراد بها الغدر .

قوله : (والتقدير : زيدٌ مثل الأسدِ شدةً)^(٣) .

يحتمل هذا عندي وجهين :

أحدهما : وهو الظاهر أنه حمّله على حذف مضاف وأجراه مجرى قوله سبحانه : ﴿ وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ ﴾^(٤) المعنى : وأسأل أهل القرية ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه .

الثاني : أن يكون قوله : والتقدير ، أي : وتقدير الحقيقة في مثل هذا أن تقول : زيدٌ مثل الأسد ، ويكون قوله : (زيد الأسدِ شدةً) على غير

(١) المصدر نفسه ٢٢٩/١ .

(٢) في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ ﴾ سورة المرسلات آية ١١ .

(٣) ليس هذا في الجمل المطبوع ، وجاء في الخطيتين كما أورده المصنف هنا .

(٤) سورة يوسف آية ٨٢ .

طريقة (زيدٌ مثل الأسد) لأنَّ هذا تشبيهٌ صريحٌ ، وإذا قلت : زيد الأسد، فهو استعارةٌ ، واتساع كأنه هو ؛ لكثرة شَبْهِه به .

وقوله : (شِدَّةٌ) يحتمل عندي وجهين : / [١٤١]

أحدهما : أن يكون بمنزلة شِدَّة من قولك : زَيْدٌ عَلَيَّ الناس شِدَّةً ، ويكون تمييزاً ، ويكون من باب : زيد أحسنُ الناس وجهاً ، والأصل : وجه زيد أحسن الوجوه، وبذلك يكون التقدير هنا : شِدَّةُ زيدٍ مثْلُ شِدَّةِ الأسد .

الثاني : أنَّ يكون بمنزلة : أنت الرجل علماً ، ومذهب سيبويه في هذا أنَّ يكونَ حالاً^(١) ، أي أنت الذي عَظُمَتْ في هذا الحال ، وسيأتي الكلامُ في هذا في باب التمييز مستوعباً .

وقوله : (علمي بزيد ذا مال)^(٢) .

الأصل : علمي بزيد إذا كان ذا مال أو إذا كان ذا مال ، وحُذِفَ للعلم به . وقد تقدَّم الكلامُ في هذا بما يغني عن الاعادة^(٣) . فإن أردت أنَّ تُدْخِلَ كان ، قلت : كان علمي بزيد ذا مال ، ويكون التقدير : علمي بزيد إذا كان ذا مال ثم حُذِفَ (إذا كان) للعلم به وسدَّ (ذا مال) مسدَّهُ ، فإن كان الأصل : علمي بزيد إذا كان ذا مال ، وأردت أنَّ تُدْخِلَ كان فتقول : يكون علمي بزيد ذا مال ، على تقدير : يكون علمي بزيد إذا كان ذا مال ، ويجوز أن تقدم (علمي) على (كان) وترفعه بالابتداء ، وتجعل في كان ضميراً فتقول : علمي بزيد كان ذا مال ، ومتى قلتَ هذا أظهرت الخبر ، ولم تُنبِّ الحالَ منابه ، فتقول : علمي بزيد كان ذا مال ؛ لأنك إن قلتَ : علمي بزيد كان ذا مال ، وتحذف (إذا كان) فيكون ذلك نقضاً للغرض لأنك إنما حذف (إذا كان)

(١) الكتاب ٣٨٨/١ .

(٢) هذا النص ليس في الجمل المطبوع ولا في الخطيتين .

(٣) انظر ص ٥٥٦ .

طلباً للاختصار وللعلم به ، فدخل (كان) نقضاً^(١) للغرض ، وكذلك لا يجوز أن تجعل (كان) هنا زائدة ، لأن كان الزائدة إنما تدخل للدلالة على الزمان الماضي ، وأنت قد حذفت (إذ كان) وهما دالان على الزمان الماضي للعلم به وطلب الاختصار ، فهذا نقض الغرض . ولا يجوز أن يكون (ذا مال) خبراً عن كان ، ويكون في كان ضمير يعود إلى زيد ، فلو كان ذلك^(٢) بقي المبتدأ بلا ضمير يعود عليه من الخبر وهو جملة ، وهذه المسألة منعها أبو علي في الإيضاح ، وأجازها غيره ، والذي يظهر لي ما قاله أبو علي^(٣) . وقد بينت ذلك بما أمكنني .

(١) في الأصل : نقضاً .

(٢) تكملة بمثلها يلتزم بها الكلام .

(٣) الإيضاح ٥٠/١ وانظر الكافي ١/ ص ١٣٩ - ١٤٠ .



دار الغرب الإسلامي

بيروت - لبنان

لصاحبها: الحبيب المصبي

شارع الصوراتي (المعماري) - الحمراء - بناية الاسود

تلفون : 340131 - 340132 - ص . ب . 5787 - 113 بيروت - لبنان

DAR AL-GHARB AL-ISLAMI - B.P.:113-5787 - Beyrouth - Liban

الرقم 1986/11/2000/93

التنفيذ: كوميونتايب الصفه الطباعة الإلكترونية

مع سسة جواد للطباعة والتصوير . بيروت - لبنان



الطبعة:

